

# رين التيالين

في رئي مجينة

١

تاليمت الشاؤمة الأرنب والبتانيذ الآويت وليت غير على عالم المجينية والمحرون الشف والذي

> قُلِّسَ مُرَّمُ الما--الاحق

> > والقاء (الحالي



ۿٷٙؾؽۺؙ؇ؖڹۺٙۯڐۺڴڵڵۯؽ ڒڡؙڛڎؙؙؙؙؙۼٳۮڶڎڗڛۜڹۻؙ؋ؙڒڵؽڎؘڎ







شَرِح صِعيفَةِ سَيِّدِ التَّاجِدِينَ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ

الْمَلَامَةِ الْأَرْيِبِ وَالْفَاضِ لِالْأَدْبِ

اكتيدعل خان انحسيني المحسيني المتدني الشيرازي





مُؤَسِّسَهُ النَّشْرِ ٱلْإِسْلابِي

التابية بجماعة المدرس بن عُم المي تفير

صر شناسه: مدني، على خان بن احمد، ١٠٥٢ ـ ١١٢٠ ق. العنوان قراردادي: صحيفة سجّاديه. شرح. عنوان و نام پديد آور: رياض السالكين في شرح صِحيفة سيّد الساجدين صلوات الله عليه / تأليف عليّ خَانَ حُسينِي الْحسَني الَّمدنِي الشيرازِي، المحقّق محسن الحسيني الأميني. مشخّصات نشر: قم: جماعة المدرسين في الحوزة العلمية بقم، مؤسّسة النشر الإسلامي، ١٣٦٨ - ١٣٨٥. مشخّصات ظاهري: ٧ ج. فروست: مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرّفة. ٤٨٢. شابک: دورة ۸\_۲۹۳\_۶۷۰\_۹۷۸ ع. ۲: ۹\_۷۲۲\_۷۹۲ م۹۲ ۹۸۸. بأدداشت: عربي. وضعيّت فهرستنويسي: فايا. يادداشت: ج.١-٧ (چاپ سوم: ١٣٨٥). يادداشت: ج. ١ و ٤ و ٦ (چاپ پنجم: ١٣٨٥). یادداشت: ج. ۱، ۲، ۲ و۷ (چأپ ششم: ۱٤۲۸ ق. ۱۳۸٦). يادداشت: ج. ۲ و ٥ (چاپ پنجم: ١٤٢٧ ق. = ١٣٨٥). بادداشت: كتابنامه. موضوع: على بن حسين عَليُّكُم ، امام جهارم، ٢٨ ـ ٩٤ ق. صحيفه سجاديه ــ نقد و تفسير. موضوع: دعاها. شناسه آفزوده: حسيني اميني، سيد محسن، ١٣٢١ ـ، مصحّح. شناسه افزوده: على بن حسين الليُّلا ، امام چهارم، ٢٨ ـ ٩٤ ق. صحيفة سجاديه. شرح. شناسه افزوده: جامعة مدرّسين حوزة علمية قم. دفتر انتشارات اسلامي. ردهبندی کنگره: ۳۰۲۱۷ ۱۳٦۸ س ۸ع / ۱ / Bp رده بندی دیویی: ۲۹۷/۷۲۲ شمارهٔ کتابشناسی ملی: ۲۱۲۱ ـ ۱۸ م

# رياض السالكين

### في شرح صحيفة سيّد الساجدين اليُّلَّا

(ج ۲)

العلّامة الأديب السيّد على خان المدنى الشيرازي الله على المدنى الشيرازي الله على المدنى الشيرازي الله

■ المو لّف:

فضيلة السيد محسن الحسيني الأميني □

■ المحقّق:

المعارف الإلهيّة 🛘

■ الموضوع:

مؤسّسة النشر الإسلامي □

■ طبع و نشر:

071Y

■عدد الصفحات:

الثامنة 🛘

■ الطبعة :

٥٠٠ نسخة 🛘

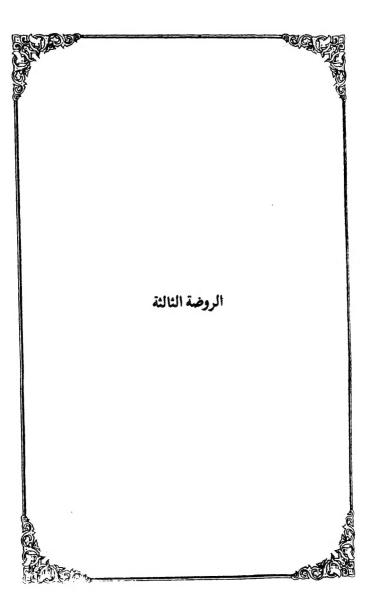
■ المطبوع:

١٤٣٥هـ ق. 🗅 P\_ YFY\_ - Y3\_ 3FP\_ AYP ■ التاريخ:

■ شابك ج ٢:

ISBN 978 - 964 - 470 - 762 - 9

مؤشسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة



﴿ وَكُانَ مِنْ عَالَعَ لِلسِّلَامُ فِي لَصَّلَاهِ عَلَى حَلَّوْلَا فِي كُلُّ لِكِيهِ مُعْتَبِّ اَلَهُ مُوحَمَلَةُ عَرِشِكَ لَذَبِنَ لَايَعَرُونَ مِنْ شَبِيعِكَ وَلَا يُشَا مِن تَفْدِيسِكَ وَلا بَسَخَيْرُونَ مِن عِبا دَيْكَ وَلا بُوْيْرُونَ النقضير على أيجر فه أغرا ولايغفاؤن عن الوكو إليات و إسْرَافِيلْ الْحِيْلِ الصُّورِ الشَّاخِصُ الَّذِي بُنَظِرُ مِنْكَ الْاَذِنَ إ وَخُلُولَ الْأَمْرِفَهُنَتِهُ بِالنَّفَخُ وَصَرْعِي رَهَا أَنْ الْفُنُورِ وَمِيكًا اللَّهِ وَوَمِيكًا دُوالْكِاهِ عِنْدَكَ وَالْكُانِ الرَّفِعِ مِنْ طَاعَيْكَ وَجِبْهِ لَلْكَامِنْ عَلَى وَخِيلِكَ لَمُطَاعُ فِي مَلِ مَمُوانِكَ الْكَبِن لَدَ مَلِكُ وَ المفرَبُ عِنْدَادَ وَالرَّوْحُ اللَّهِ مُوعَلَى الْأَنْكَاذِ الْجُرُو إلرَّفْ الْذَى هُوَمِنَ أَمْرِكَ فَصَلِّعَلِيَهِ مَعَلَى الْكَلَائِكَا الدَّينَ مِن دُونِهِمْ مِن يُكَانِ مَهُ وَالِكَ وَاهْزِلْ كَامَا نَدْعَلَى دِسَا الْالِكَ وَالْذَبَرُكُ ا نَنْخُلْهُ مُسَامَةً مِنْ دُوْبٍ وَلِالْعَيْآءُ مِنْ لِنُوبٍ وَلِافْوْزُو لاتشغكه بمخ تنبيج لتا تنهؤات ولايفطمه عن تغطيمك بهو العَفَلاتِ الْحُنْتُعُ أَكَا بَصَا رِفَلا بَرُومُونَ النَّظُوَ البَاكَ لِنَوْاكِنُ أكاذفان الذبين تدطالت زغبته ثم بيالك نيك لمشتهتروت 

سالخ

بِلَكْرًا لِأَمْكَ وَالْمُتُواضِعُونَ دُونَ عَظَمَيْكَ وَجَلالِ كِبْرَا الْمَكَ الذبن بخولون فانظروا إلى عَمَّمَ وَفِرَعَل كَعْل مَعْصِين كَ سَجِعا مَكَ مَا عَبَلُهُ الدَّخَ عِبَادَيْكَ فَصَرِلْ عَلَيْهِمْ وَعَلَى الرَّوِ النِبْنَ مِنْ الْكُلِدَ وَآخِلُ لِزُلْفَة عِنْكُلُدُ وَخُوالِ الْعَيْدِ إِلَّى رُسُلِكَ وَالْوَمَّنِينَ عَلَى وَخِيلَت وَمَنَا لَإِلْلَا تَكُوالْهَ إِنَا خَصَفَتُهُم لِقَيْلَت كُنَا ثُمَّ عَن الْلَمُعُلِم وَالشَّرَابِ بِنَفْد بِسِكَ وَأَسْكُنَّهُ مُ الْمُؤْنَ أَطْبَاقِ مَهُوا يْلِكَ وَالْدَبِي عَلِي أَرْجِا تَهْ الدِّا الزَّلَ أَكَّا مُرْبِيِّهُ أُم وَعْدِلْتَ وَ لخزان للطروذوا جواليتعاب والذى بضوت زجرونهم وتحل الوغود وإذاستغف بو حبيفة النخاب المتعت صواعولا الرو وُمُنَيْعِيلُنْكِعُ وَالبَرَدِ وَالْحَامِطِينَ مَعَ فَطُوالْكُولِ الْزُلُ وَالْعُوْمِ عَلْ خَزْ أَنِي الرِّياجِ وَالْمُؤَكِّلِينَ بِأَرْجِهِ الْكِفَلانَزُونُ وَالَّذِينَ عَزَفْهَ ثُمْ مناقبل لياووكلما تخويولواع ألامطاروعوا يجهاق وسُلِكَ مِنَ الْمُلَاّنَكُهُ إِلَّىٰ مَلِلْ لَا رَضِ مِكُورُهُ مِنَّا يَزِلْ مِنْ الْمُلَّةُ وَعَبُوبِ أَرْخَا وَالتَفَوْ إِلْكِرَا وَالْبَرَةُ وَالْحَفَظَةِ الْسِكِرَامِ الكانيين ومكليا لمؤب وآغوايه ومنتكرة كهيرة ذومانك كا ROBINE ROBERT ROBERTS ROBERTS ا علم

كُفُنُورِ وَالظَّانُفِينَ بِالْبَيْتِ لَمْغُورِ وَمَا لِلِتِ وَالْخُزَيْذِ وَرُضُوانَ وَسَلَهُ إِلْحِناكِ وَالْدَينَ لِابْعَضُونَ اللَّهُ مَا آمَرُهُمْ وَتَفْعَ يُؤمِّرُونَ وَالْنَيْنَ بَعُولُونَ سَلامٌ عَلْكَ التاروالزبانية الذبن إذاق ككثم خذؤه معناؤه تم أبجي يصافئ إبنك نوه بيرانا كأوكز نيظروه وتن إفاهنيا ذكره ولزنغكم مكانه مِنكَ وَيِأْتِي أَمْرِوَكُلْتُهُ وَسُكَانِ الْمُوَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْمَاءِ وَمَنْ مِنْهُ عَلَىٰ كُلْوَقَصَلِ عَلَيْهِمَ مَوْءَ ثَانِي كُلْ فَهُرْ مِعَهَا سَأَنْقُ شَهِيدٌ الوه يُزَيدُ فُهُكُرُ امَةً عَلِي كامَتِهِمْ وَطَهَارَةً لمنت على ملائكات ورسيلة و بكنكم صلوننا عكبه خصراعكنهم عافقت كنامن خسب الْقُولِ فِي إِلَيْكَ جُوادُكُرُمُ

## بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين(١)

الحمدلله جاعل الملائكة رسلاً أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع، والصلاة والسلام على رسوله الذي أشرقت بأنوار هدايته البقاع والرباع، وعلى آله وعترته الذين ألزم طاعتهم من شرق وغرب وعلى حملة العرش وكلّ ملك مقرّب.

وبعد: فهذه الروضة الثالثة من رياض السالكين تتضمن شرح الدعاء الثالث من أدعية صحيفة سيّد العابدين صلوات الله عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين. إملاء راجي فضل ربّه السّنيّ على الصدر الحسينيّ الحسنيّ أصلح الله أعماله وبلّغه بفضله آماله ه.

<sup>(</sup>١) في «الف» وبه ثقتي.

## شرح الدعاء الثالث

# وَكَانَ مِن دُعا يُوعَلَيه السّلامُ في الصّلاقِ عَلىٰ حلّةِ العَرْش وِكُلُّ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ.

اختلف الناس في حقيقة الملائكة على أقوال:

أحدها: وهوقول المحققين من المتكلّمين: أنّها أجسام لطيفة، نورانية، إلهيّة، خيرة، سعيدة، قادرة على التصرّفات السريعة، والأفعال الشاقة، والتشكّل بأشكال عنتلفة، ذوات عقول وأفهام، مسكنها السماوات، وبعضها عندالله أقرب من بعض وأكمل درجة، كما قال تعالى حكاية عنهم «وما متّا إلّا له مقام معلوم»(١)، وإلى هذا القول ذهب أكثر المسلمين، وفي أخبار أهل البيت عليهم السلام ما يدل عليه.

الثاني: وهوقول عَبَدة الأوثان: أنّها هي هذه الكواكب الموصوفة بالسعود والنحوس وأنّها أحياء ناطقة ، فالمسعّدات ملائكة الرحة والمنحّسات ملائكة العذاب.

الثالث: وهو قول معظم المجوس والثنوية القائلين بالنور والظلمة: وأنها جوهران حسّاسان قادران منضادان في النفس والصورة، مختلفان في الفعل والتدبير. فجوهر النور فاضل، خير نقيًّ، طيّب الريح، كريم النفس، يسر ولايضر، وينفع ولايني ولأيبلي. والظلمة ضدّ ذلك.

فالنوريولد الأولياء، وهم الملائكة، لاعلى سبيل التناكح بل كتولَّد الحكمة من

<sup>(</sup>١) سورة الصافّات: الآية ١٦٤.

.....

الحكيم والضوء من المضيُّ.

وجوهر الظلمة: يولَّد الأعداء وهم الشياطين تولَّد السفه من السفيه.

الرّابع: قول من قال: إنّها ليست بأجسام بل جواهر متحيّزة، ثمّ اختلفوا، فقال بعضهم: وهم طوائف من النصارى، إنّها هي النفوس الناطقة المفارقة لأبدانها، فإن كانت خيّرة صافية فهم الملائكة، وإن كانت شرّيرة كثيفة فهي الشياطين.

وقال آخرون وهم الفلاسفة: إنّها مخالفة لنوع النفوس الناطقة البشريّة، وانّها أكمل قوّة، وأكثر علماً، ونسبتها إلى النفوس البشريّة نسبة الشمس إلى الأضواء، فنها نفوس ناطقة فلكيّة، ومنها عقول مجرّدة.

ومنهم من أثبت أنواعاً أخر من الملائكة: وهي الأرضيّة المدبّرة لأحوال العالم السفلي، خيرها الملائكة، وشرّيرها الشياطين.

ولكلّ من الفِرق أدلّة على ما ذهب إليه يطول ذكرها.

#### تبصرة

الإيمان بـالملائكة واجب، قـال تعـالى: «آمَنَ الـرَّسُولُ بِمَـا أَنْزِلَ إِلَـيْهِ مِـنْ رَتِيهِ وَالمُوْمِنُونَ كُلِّ آمَنَ باللّهِ وَمَلائكتِهِ»(١).

و روي عنه صلّى الله عليه وآله وسلّم حين سئل عن الإيمان، أنّه قال: أن تؤمّن بالله وملائكته وكتبه ورسله (٢).

الإيمان بالملائكة يتضمن معاني:

أحدها: التصديق بوجودهم.

فأمّا البحث عن أنها روحانية محضة، أو جسمانية محضة، أومركبة من

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ٢٨٥. (٢) تفسير جامع أحكام القرآن للقرطبي: ج١ ص١٦٣٠.

القسمين، وبتقدير كونها جسمانية. فلطيفة أو كثيفة، فإن كانت لطيفة فنورانية أو هوائية، أو بعضها نوراني وبعضها هوائي -كها ذهب إلى كلّ طائفة فليس بواجب. لأنّ مدار الإيمان بهم ليس خصوصيّات ذواتهم في أنفسهم، بل هوإضافتهم إليه تعالى، من حيث أنهم عباد مكرمون له من شأنهم التوشط بينه تعالى وبين الرسل بإنزال الكتب وإلقاء الوحى.

الثاني: إنزالهم منازلهم وإثبات أنهم عباد الله وخلقه، كالإنس والجنّ مأمورون مكلّفون لايقدرون إلّا على ما أقدرهم الله عليه وإنّهم معصومون، وأنّ لذّتهم بذكر الله، وحياتهم بمعرفته وطاعته، والموت جائز عليهم ولكنّ الله جعل لهم أمداً بعيداً، فلا يتوفّاهم حتّى يبلغوه، ولا يوصفون بشيّ يؤدّي وصفهم به إلى إشراكهم بالله تعالى، ولا يدعون آلهة كها دعتهم الأوائل.

الثالث: الإعتراف بأنّ منهم رسلاً يرسلهم الله إلى من يشاء من البشر، وقد يجوز أن يرسل بعضهم إلى بعض، ويتبع ذلك الإعتراف بأنّه منهم حملة العرش، ومنهم الصافون، ومنهم خزنة الجنة، ومنهم خزنة النار، ومنهم كتبه الأعمال، ومنهم الذين يسوقون السحاب، فقد ورد القرآن بذلك كلّه أو بأكثره.

وقد أشار سيّد العابدين صلوات الله عليه إلى جملة من أنواعهم في هـذا الدعاء كها ستقف عليه.

#### فائدة

قال سعيد بن المسيّب وغيره: الملائكة: ليسوا بذكور ولا إناث، ولايتوالدون، ولاياً كلون، ولايشربون. والجنّ: يتوالدون، وفيهم ذكور وإناث ويموتون. والشياطين: ذكور وإناث ويتوالدون، ولايموتون حتّى يموت إبليس (١).

<sup>(</sup>١) ربيع الأبرار للزنحشري: النسخة المخطوطة ص٢٣ باب الملائكة والجنّ والإنس والشيطان.

اللَّهُمَّ وَحَمَلَةٌ عَرْشِكَ الَّذِينَ لايَفْتُرُونَ مِن تَسْبِيحكَ وَلايَسَأُمُونَ مِن تَقدِيسِكَ.

قال سبّد العابدين وإمام الموحدين صلوات الله وسلامه عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين:(١).

الواو: للإستئناف ، وما بعدها مبتدأ ، خبره: قوله فيا يأتي فصلِّ عليهم.

والذين: في محل رفع صفة لحملة عرشك الذي هو المبتدأ، وقول بعض طلبة العجم: مبتدأ والذين خبره خطأ محض فاحذره.

والحَمَلة بفتحتين: جمع حامل. وهذا البناء مطرد في كلّ وصف لمذكّر عاقل صحيح اللام نحو كامل وكملة، وساحر وسحرة، وسافر وسفرة.

فإن قلت: هذا البناء من أبنية الكثرة، وهي ما جاوز العشرة، وحملة العرش دول العشرة كما سيأتي، فكيف استعمل فيه؟.

قلت: قد يستغنى ببعض أبنية الكثرة عن بناء القلّة وبالعكس وضعاً بأن تكون العرب لم تضع أحد البنائين إستغناءً عنه بالآخر كها وقع هنا، فإنّها لم تضع لحامل ونحوه جمع قلّة أو استعملت في بعض المواضع أحدهما مكان الآخر إتكالاً على القرينة.

والعرش في اللغة: سريـر الملك، ومن البيت سقفه كالعريش والخيمة والبيت نذني يستظلّ به وعرش الله تعالىٰ يطلق على معنيين:

أحدهما: علمه تعالى وحملته ثمانية: أربعة من أهل البيت عليهم السلام، رأربعة من غيرهم كما رواه ثقة الإسلام في الكافي، بإسناده عن أبي عبدالله عليه سقلام قال: حملة العرش والعرش: العلم شمانية: أربعة متاوأربعة ممن شاءالله(٢). وقال عدوق قدس سرة في كتاب العقائد: أمّا العرش الذي هو العلم فحملته

في التن . (٢) الكافي: ج١، ص١٣٢، ح٦-

١) اس اول الدماء كم هو في المتن.

أربعة من الأولن وأربعة من الآخرين. فأمّا الأربعة من الأولين: فنوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السّلام. وأمّا الأربعة من الآخرين: فحمّد وعليّ والحسن والحسين صلوات الله عليهم أجمعين. هكذا روي بالأسانيد الصحيحة عن الأثمّة عليهم السلام في العرش وحملته. قال: وإنّما صار هؤلاء حملة العرش الذي هوالعلم لأنّ الأنبياء الذين كانوا قبل نبيّنا محمّد صلى الله عليه وآله وسلّم على شرائع الأربعة من الأولين: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام، ومن قبل هؤلاء صارت العلوم إليهم وكذلك صار العلم من بعد محمّد صلى الله عليه وآله وسلّم وعليّ والحسن والحسن عليهم السلام (١)إنتي بنصه.

الثّاني: وهو المراد هنا الجسم انحيط بالكرسي المحيط بالسماوات السبع ومابينها كما روي عن أبي عبدالله عنب السّلام: كلّ شيءٍ خلق الله في جوف الكرسهي والكرسي محيط به خلا العرش فإنّه أعظم من أن يحيط به الكرسي(٢).

قال بعضهم: ولنعلّ العرش هو النفلك الأعظم، والكرسي هو الفلـك المشهور نمت البروج.

وفي رواية عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم: ما السماوات السبع والأرضون السبع مع الكرسي إلّا كحلقة في فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة(٣).

فال الصدوق طاب ثراه: اعتقادنا في العرش أنَّه حملة الخلق(؛).

و روى في كتاب الخصال بإسناده عن حفص بن غياث النخعي قال:

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٨٥ ص٧ ح٥. والاعتقادات في ضمن كتاب شرح الباب الحادي عشر ص٥٧.

<sup>(</sup>٢) محار الأنوار: ج٨٥ ص٢١ ح٣٧ مع اختلاف يسبر في العبارة. (٣) الدر النثور: ج١ صر٢٠٠٠.

<sup>(</sup>٤) الاعتقادات للصدوق صمن باب الحاري مسر ص٤٧ وف، حلة حيم الخس.

سمعت الصادق عليه السّلام يقول: إنّ حملة العرش ثمانية، لكلّ واحدة منهم ثماني أعن، كلّ عن طباق الدنيا(١).

وعن الصادق عليه السّلام: إنّ حملة العرش أربعة: أحدهم على صورة ابن آدم يسترزق الله للطير، والشالث على صورة الأسد يسترزق الله للسباع، والرابع على صورة الثور يسترزق الله للبهائم، ونكس الثور رأسه منذ عبد بنو إسرائيل العجل، فإذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية (٢).

ومن طريق العامّة عن ابن زيد قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: العرش يحمله اليوم أربعة ويوم القيامة ثمانية(٣).

وعن وهب قيال: حملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدوا بأربعة أخرى(٤).

وعن ابن زيد: لم يسمّ من حملة العرش إلّا إسرافيل، قال: ومسكائيل ليس من حملة العرش(ه).

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إنّ ملكاً من حلمة العرش على كاهله(٢)، قد مرّقت قدماه في الأرض السابعة السفل ومرق رأسه من الساء السابعة العليا(٧).

ومن خطبة لأميرالمؤمنين عليه السّلام في صفة حملة العرش من الملائكة عليهم السّلام: ومنهم الثابتة في الأرضين السفلي أقدامهم، والمارقة من الساء العليا

<sup>(</sup>١) الخصال: ص٧٠٤ ح ٤. وفيه ثمانية أعين. (٢) الخصال: ص٧٠٤ ح٠٠

 <sup>(</sup>٣) الدر المنثور: ج٦ ص٢٦١ (٤) الدرالمنثور: ج٥، ص٣٤٦. (٥) الدر المنثور: ج٦ ص٢٦١.

 <sup>(</sup>٦) الكاهل: مقدم أعلى الظهر ممايلي العنق وهو الثلث الأعلى وفيه ست فقرات، المصباح المنير:
 ص٠٧٤٠.

.....

أعناقهم، والخارجة من الأقطار أركانهم، والمناسبة لقوائم العرش أكتافهم، ناكسة دونه أبصارهم، متلفّعون(١) تحته بأجنحتهم، مضروبة بينهم وبين من دونهم حجب العزّة وأستار القدرة، لايتوهمون ربّهم بالتصوير(٢)، ولايجرون عليه صفات المصنوعين، ولايحتونه بالأماكن، ولايشيرون إليه بالنظائر(٣).

وقوله عليه السّلام «المناسبة لقوائم العرش أكتافهم» يفيد أنّ للعرش قوائم غير الحاملين.

وكذلك روي عن الصادق عن أبيه عن جدّه عليهم السّلام قال: إنّ بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الأُخرى خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام(٤).

واعلم أنّ من قال: بـأنّ المـلائكة أجسام كـان حمل صفاتهــم المـذكورة على ظاهرها أمراً ممكناً والله تعالى قادر على جميع الممكنات. وأمّا من نزّههم عن الجسميّة فهو يسلّط على ذلك كلّه التأويل بملا ذكره يفضي بنا إلى التطويل.

قوله عليه السلام «لايفترون عن تسبيحك» فتر-يفتر، ويفتر من باب فعل وضرب فتوراً: سكن بعد حدّة، ولان بعد شدّة، وفتر الماء سكن حرّه، وفتر جسمه لانت مفاصله وضعف، والفتر محرَّكة: الضعف، والتسبيح مصدر سبّح إذا قال سبحان الله، والتنزيه يقال: سبّحت الله إذا نزهته عمّا يقول الجاحدون، فهو بمعنى التبعيد من سبّح في الأرض والماء إذا أبعد فيها وأمعن ويكون بمعنى الذكر، يقال: فلان يسبّح الله، أي يذكره بأسمائه نحو سبحان الله. وبمعنى الصلاة وهو يسبّح أي: يصلّى. ومنه: «فلو لا أنّه كان من المسبّحين» (ه) أي من المصلّين، وفيه إشارة إلى

<sup>(</sup>١) تلفع بالثوب: إذا اشتمل به. النهاية لابن الاثيرج؛ ص٢٦١.

<sup>(</sup>٢) ف(الف): بالتصول (٣) نهج البلاغة: الخطبة الأولى ص٤١.

<sup>(</sup>٤) بحار الأنوار: ج٥٨ ص٣٦ ح ٦١ وص٣٤ ح ٥٤ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٥) سورة الصافّات: الآية ١٤٣.

قوله تعالى: «يُسَبِّحُونَ الليلَ والنهارَ لايَفتُرُونَ»(١).

قال المفسّرون: أي ينزّهون في جميع الأوقات ويعظّمونه ويمجّدونه دائماً، لايلحقهم فتور ولا كلال. لأنّ الفتور هو وقوف الأعضاء البدنيّة عن العمل وقصورها بسبب تحلّل الأرواح البدنيّة وضعفها و رجوعها إلى الاستراحة وكلّ ذلك من توابع المزاج الحيواني، فلا جرم صدق سلبه عنهم.

وقيل: معنى لايفترون: لايتخلّل تسبيحهم فترة أصلاً بفراغ، أو بشغل آخر. وأورد عليه: أنّهم قد يشتغلون باللعن، كما قال تعالى: «أولئك عَلَيهِم لَعْنَةُ اللّه وَالْمَلائِكَة»(٢).

وأجيب بأنّ التسبيح لهم كالتنفّس لنا لايمنعهم عنه الإشتغال بشي ءٍ آخر. واعترض بأنّ آلة التنفّس لنا مغايرة لآلة الـتكلّم، فلهذا صحّ اجتماع التنفّس والتكلّم.

وأجيب بأنّه لااستبعاد في أن يكون لهم ألسن كثيرة. أو يكون المراد بعدم الفترة أنّهم لايتركون التسبيح في أوقاته اللائقة به.

و روى محمد بن الحسن الصفّار، عن إبراهيم بن هاشم، عن أبي عبدالله البرقي يرفعه إلى أبي عبدالله عليه السّلام، قال رجل لأبي عبدالله عليه السّلام: جعلت فداك أخبرني عن قول الله تبارك وتعالى وما وصف من الملائكة «يسبّحون الليل والنهار لايفترون»(٣) ثمّ قال «إنّ الله وملائكته يصلّون على النبيّ يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلّموا تسليماً»(٤) كيف لايفترون وهم يصلّون على النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم؟ فقال أبو عبدالله عليه السّلام: إن الله تبارك وتعالى لما خلق محمداً صلّى الله عليه وآله وسلّم؟ فقال أبو عبدالله عليه السّلام: إن الله تبارك وتعالى لما خلق عمداً صلّى الله عليه وآله وسلّم أمر الملائكة فقال: أنقصوا من ذكري بمقدار

<sup>(</sup>١) و (٣) سورة الأنبياء: الآية ٢٠. (٢) سورة البقرة: الآية ١٦١. (٤) سورة الأحزاب: الآية ٥٦.

.....

الصلاة على محمّد، فقول الرجل: صلّى الله على محمّد في الصلاة مثـل قوله: سبحان الله والحمدلله ولا إله إلّا الله والله أكبر(١).

وفي بعض الأخبار: أنّ حملة العرش يتجاوبون بصوت رخيم، يقول أربعة منهم: سبحانك وبحمدك على حلمك بعد علمك، وأربعة يقولون: سبحانك وبحمدك على عفوك بعد قدرتك (٢).

وعن الصادق عليه السلام قال: أنفاسهم تسبيح (٣).

وفي رواية: ليس شئ من إطباق أجسادهم إلّا ويسبّح الله ويحمده من نـاحيته بأصوات مختلفة(؛).

ومن الغريب ما أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي أُمامة قال: إنّ الملائكة الذين يحملون العرش يتكلّمون بالفارسيّة ذكر ذلك الجلال السيوطي في الحبائك(ه).

قولِه عليه السّلام: «وَلايساً مُونَ مِنْ تَقْديسِكَ» سئم الشي منه \_ كفرح سأماً وسأماً بالتحريك وساءمة \_ بالمدّ ضجر وملّ وفي التنزيل: «لايسأم الإنسان من دعاء الخير»(٦).

والتقديس: تنزيه الله تعالى وتبعيده اعتقاداً وقولاً وعملاً عمّا لا يليق بجنابه من قدس في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد.

ويقال: قدّسه أي طـهّره، فإنّ مطهّر الشيّ مبعد له من الأقذار، فالتسبيح بمعنى التنزيه والـتقديس يرجعان إلى معنى واحدٍ وهو تبعيد الله عن السوء، إمّا في الذات:

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٩٤ ص٧١ ـ ٧٢.

<sup>(</sup>٢) بحار الأنوار: ج٥٨ ص١٩ ح٢٤. الدرّ المتثور: ج٥ ص٣٤٦.

<sup>(</sup>٣) بحار الأنوار: ج٥٩ ص١٨٥ ح٢٨. (٤) بحار الأنوار: ج٥٩ ص١٨٢.

<sup>(</sup>٥) الحبائك للسيوطي: ص٥٠. (٦) سورة فصلت: الآية ٤٩.

ج ۲

ويحصل بنغي الإمكان المستلزم لنغي الكثرة، المستلزم لنغي الجسمية والعرضية والضدّ والندّ، وإمّا في الصفات: بأن يكون مبرّءً عن العجز والجهل والتغيّرات محيطاً بكلّ المعلومات، قادراً على كلّ المقدورات، وإمّا في الأفعال: بأن لايكون أفعاله عبثاً، ولاللغم المضارّعنه.

وقال بعضهم: بين التسبيح والتقديس فرق: وهو أن التسبيح: هو التنزيه عن الشريك والعجز والنقص، والتقديس: هو التنزيه عمّا ذكر وعن التعلّق بالجسم وقبول الإنفعال وشوائب الإمكان، وإمكان التعدّد في ذاته وصفاته وكون الشيّ من كمالا ته بالقوّة، فالتقديس أعمّ، إذ كلّ مقدّس مسبّح من غير عكس، وذلك لأن الإبعاد من الذهاب في الأرض أكثر من الإبعاد من الذهاب في الماء. فالملائكة المقرّبون الذين هم أرواح مجرّدة بتجرّدهم وامتناع تعلّقهم وعدم احتجابهم عن نور ربّهم وقهرهم لما تحتهم بإفاضة النور عليه وتأثيرهم في غيرهم وكون كلّ كمالاتهم بالفعل مسبّحون مقدسون وغيرهم من الملائكة السماويّة والأرضيّة ببساطة ذواتهم وخواص أفعالهم وكمالاتهم مسبّحون بل كلّ شيءٍ مسبّح وليس بمقدّس، ويقال: سبّح قدوس ولايعكس، انتهى.

وفي نفي السأم عنهم تلميح إلى قوله تعالى: «يُسبِّحُونَ لَهُ بِالليلِ والنهارِ وَهُمْ لاَيْسَامُون»(١). وإنّا كان السأم والملال منفيّاً عنهم، لأنّه عبارة عن إعراض النفس عن الشّي بسبب كلال بعض القوى الطبيعيّة عن أفعالها. وذلك غير متصوّر في حقّ الملائكة السماويّة.

وفي بعض الأخبار: ليس لحملة العرش كلام إلّا أن يقولوا: قدّوس الله القويّ، ملأّت عظمته السماوات والأرض (٢) \*.

<sup>(</sup>٢) بحار الأنوار: ج٥٨ ص١٩ ح٢٠٠

<sup>(</sup>١) سورة فصلت: الآية ٣٨.

وَلاَيَسْتَحسِرونَ مِن عِبادَتيكَ، وَلا يُؤثِرُونَ التَقصيرَ عَلَىٰ الجِدّ في أُمرِكَ، وَلا يَغفُلونَ عَن الوَلَهِ إِلَيكَ.

لايستحسرون: أي لايتعبون ولايعيون، من حسر حسوراً كضرب وفرح أي تعب وأعيا، وكان الأبلغ في وصفهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور، ولكته أتى بصيغة الإستفعال المنبئة عن المبالغة في الحسور للتنبيه على أنّ عبادتهم لثقلها و دوامها حقيقة بأن يستحسر منها ومع ذلك لايستحسرون لا لإفادة نني المبالغة في الحسور مع ثبوت أصله في الجملة، كما أنّ نني الظلامية في قوله تعالى: «وما أنا بظلام للعبيد»(١) لإفادة نني كثرة الظلم المفروض تعلّقه بالعبيد لا لإفادة نني المبالغة في الخملة.

وفيه: إشارة إلى قوله تعالى: «ومن عنده لايستكبرون عن عبادته ولايستحسرون»(٢).

وآثر الشيُّ بالمدّ: إِختاره وفضَّله.

والتقصير في الأمر: التواني فيه وهو خلاف الجدّ فيه، والمعنى أنّهم لايختارون الراحة على تعب العبادة، فيقصّروا ويتوانوا في عبادته تعالى.

وقيل: المقصود نفي الأحوال البشريّة عنهم من التعب والراحة لكونها من توابع هذه الأبدان الحيوانيّة.

والغفلة: عدم التفطن للشئ وغيبته عن البال وقد استعمل فيمن تركه إهمالاً وإعراضاً كما في قوله تعالى: «وهم في غفلة معرضون»(٣). يقال: غفلتُ عن الشئ من باب قعد غفولاً وغفلة وغفلاً بالتحريك، وأغفلته إغفالاً تركته إهمالاً لالعدم التفطن له، وتغافل أرى من نفسه ذلك وليس به.

والوله إلى الشيء: الحنين إليه، يـقال: ولهت الامّ إلى ولدها تله وتـوله من بابي

سورة ق: الآية ٢٩. (٢) سورة الأنبياء: الآية ١٩. (٣) سورة الأنبياء: الآية ١٠.

وعد وتعب، ولها بالتحريك: إذا حنّت إليه، وأمّا الوله بمعنى ذهاب العقل من فرح أو حزن فإنّها يعدّى بعلى فيقال: وله عليه، والمراد بوله الملائكة إليه سبحانه عبّتهم وعشقهم له وصدق رغبتم فيا عنده فهو من باب إطلاق الملزوم وإرادة اللازم، ولمّا كانت الغفلة من لواحق القوى الإنسانيّة وجب أن تكون مسلوبة عن الملائكة السماويّة لسلب معروضها عنهم، وكلّ ذلك إشارة إلى كمال مراتبهم في صنوف عباداتهم وتأكيد لها بعدم النقصانات اللاحقة، فإنّ كلاً من هذه الصفات المنفيّة عن الموجد. كان نقصاناً في يتعلّق به وإعراضاً عن الجهة المقصودة.

#### تنسه

في قوله عليه السّلام: «ولايؤثرون التقصير على الجدّ في أمرك » دلالة على أنّ الملائكة عليهم السّلام قـادرون على التقصير، لكتّهم لايؤثرونه اختياراً للـجدّ عليه وتفادياً عنه، والمسألة محلّ خلاف.

فذهب الفلاسمة وأهل الجبر: إلى أنّهم خير محض، وأنّهم مطبوعون على الطاعات، لاقدرة لهم على الشرور والمعاصي.

و ذهبت المعتزلة وجمهور الإماميّة: إلى أنّ لهم قدرة على الأمرين بدليل قوله تعالى: «ومن يقبل منهم إنّي إلهٌ من دونهِ فذلك نَجزيه جهنّم»(١) وهذا يقتضي كونهم مزجورين(٢).

وقوله تعالى: «لايستكبرون عن عبادته» (٣) والمدح بترك الإستكبار إنَّما يحسن

<sup>(</sup>١) سورة الأنبياء: الآية ٢٩. (٢) في «ألف»: موجودين.

<sup>(</sup>٣) سورة الأعراف: الآية ٢٠٦، والأنبياء: الآية ١٩.

و إِسْرافِيلُ صاحِبُ الصُّوْرِ الشَّاخِصُ الَّذِي يَنتَظِرُ مِنكَ الإذنَ وَحُلُولَ الأَمْرِ فَيَنَبَّهُ بِالنَّفْخَةِ صَرْعَىٰ رَهائنَ القُبورِ.

لوكان قادراً على الإستكبار، ولولاذلك ما استحقّوا ثواباً على طاعاتهم، إذ لوكانوا مطبوعين على الطاعات لم يكن عليهم مشقّة في التكليف، فلم يستحقّوا ثواباً، والتكليف إنّها يحسن في كلّ مكلّف تعريضاً للثواب، فلا بدّ أن يكون لهم شهوات فيا حظر عليهم ونفارٌ عمّا أوجب عليهم حتّى تحصل فائدة التكليف. والله أعلم ه.

إسرافيل: عطف على حملة عرشك وهو بكسر الهمزة، إسم أعجمي مركب مضاف إلى إيل بالكسر وهو إسم الله تعالى بالعبرانية. قيل: هو رباعي. وقيل: خاسى والهمزة أصلية.

أخرج ابن جريرمن العامّة، عن عليّ بن الحسين عليها السّلام قال: «كلّ شيّ رجع إلى إيل فهوعبدالله عزّوجلّ»(١).

قال الأخفش: ويقال في لغة إسرافين -بالنون - كما قالوا جبرين وإسماعين وإسرائين (٢). وإنّما أفرده بالذكر مع أنّه من جملة حملة حال العرش كما تقدّم في بعض الأخبار لإظهار فضله كأنّه من جنس آخر أشرف ممّا ذكر تنزيلاً للتغاير في الوصف، منزلة تغاير في الجنس ولإختصاصه دونهم، بكونه صاحب الصور، فخصّه بالذكر من بينهم ليرتّب عليه الوصف المختصّ به وفي تقديمه على من بعده في الذكر دلالة على تفضيله، ويدل عليه أيضاً ما روي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلم: «أنّ ملك الله الذي يليه إسرافيل» (٣).

وعن ابن مسعود: «أنّ أقرب الخلق من الله إسرافيل»(٤).

<sup>(</sup>١) تفسير الطبري: ج١ ص٣٤٧ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٢) لسان العرب: ج ١٤ ص٣٨٣، والصحاح: ج٦ ص٢٣٧٦.

<sup>(</sup>٣) البدر المنثور: ج١ ص٩٣. (٤) الأنوار النجم انية: ج١ ص٢٠٥ من دون نسبة إلى ابن مسعود.

وعن الهذلي قال: «ليس شي أقرب إلى الله من إسرافيل وبينه وبين الله سبعة حجب»(١).

والصور ـ بالضم ـ القرن ينفخ فيه ، والشاخص فاعل من شخص كمنع شخوصاً إرتفع أو من شخص بصره إذا فتح عينه لايطرف ، وربّا عدّي بالباء فقيل: شخص ببصره فهو شاخص. والإذن ـ بالكسر ـ إسم من أذنت له في كذا أطلقت له فعله . وحلول الأمر نزوله أو انتهاء أجله من حلّ الدين إذا انتهى أجله ووجب أداؤه ، ويقال: حلّ أمر الله عليه أي: وجب .

أخرج أبو الشيخ عن وهب قال: «خلق إلله الصور من لؤلؤة بيضاء في صفاء الزجاج، ثمّ قال للعرش: خذ الصور فتعلّق به، ثمّ قال: كن، فكان إسرافيل، فأمره أن يأخذ الصور فأخذه وبه ثقب بعدد كلّ روح مخلوقة ونفس منفوسة لاتخرج روحان من ثقبة واحدة وفي وسط الصور كرّة كاستدارة الساء والأرض، وإسرافيل واضع فيه على تلك الكرّة، ثمّ قال له الرّب: قد وكّلتك بالصور فأنت للنفخة وللصيحة فدخل إسرافيل في مقدّم العرش فأدخل رجله اليمني تحت العرش وقدّم اليسرى ولم يطرف منذ خلقه الله، ينتظر ما يؤمر به (٢).

وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنا جبهته وأصغى سمعه ينتظر متى يؤمر فينفخ، قالوا: فما نقول يا رسول الله؟ قال: قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل(٣).

و روي عنه صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: لمّا فرغ الله من خلق السماوات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرافيل عليه السّلام فهو واضعه على فيه،

<sup>(</sup>١) علم اليقين: ج١ ص٣١٥ وفيه «العرش» بدل «الله» ومن دون نسبة إلى الهذلي.

<sup>(</sup>٢) بحار الأنوار: ج٩٥ ص ٢٦١ ح٣٠، والدرّ المنثور: ج٥ ص ٣٣٨.

<sup>(</sup>٣) بحار الأنوار: ج٥٩ ص ٢٦١ ح٣٩ مع اختلاف يسير في العبارة.

شاخص بصره إلى العرش متى يؤمر، قيل: يارسول الله ما الصور؟ قال: القرن، قيل: كيف هو؟ قال: عظيم! والّذي نفسى بيده أنّ عظم داره فيه كعرض السماوات والأرض فيؤمر بالنفخ فيه، فينفخ نفخة لايبقي عندها في الحياة أحد إلَّا من شاءالله، وذلك قوله تعالى: «ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلّا من شاء الله »(١). ثمّ يؤمر بأخرى فينفخ نفخة لايبقي معها ميّت إلّا بعث وقام، وذلك قوله تعانى: «ثمّ نفخ فيه أُخرى فإذا هم قيام ينظرون»(٢)(٣).

و إلى النفخة الثانية: اشار سيّد العابدين بقوله: «فينبّه بالنفخة صرعى رهائن القبور» الفاء عاطفة سببيّة والمعطوف عليه محذوف والتقدير: فينفخ فينبّه، كقوله تعالى: «فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت»(٤)أي فضرب فانفجرت.

والتنبيه: الإيقاظ من النوم، ولـما كان الموت شبها بالنوم حتَّى أطلق لفظ الموت عليه، فقيل: مات معنى نام.

وفي الحديث: كما تنامون تموتون(ه)، استعار التنبيه لبعث الأموات.

والنفخة المرّة من نفخ بفمه إذا أخرج منه الريح.

والصرعيٰ: جمع صريع بمعني منصروع كقتلي جمع قتـيل، وأسرى جمع أسيروهو من الصرع بمعنى الطرح على الأرض، والصريع من الأغصان ما تهدّل وسقط على الأرض.

قيل: ومنه قيل للقتيل: صريع.

والرهائن: جمع رهينة وهو الرّهن والهاء للمبالغة كالشتيمة والشتم بمعنى المرهون والمشتوم.

<sup>(</sup>١) و(٢) سورة الزمر: الآية ٦٨. (٣) المدرّ المنثور: ج٥ ص٣٣٩. (٤) سورة البقرة: الآية ٦٠.

<sup>(•)</sup> لم نعثر عليه بلفظه بل وجدنا قريباً منه في السيرة الحلبية: ج١ ص٢٨٥ و إليك نصّه: «لتموتن كها تنامون».

قال الزمخشري: ليست الرهينة بتأنيث رهين بمعنى مرهون لأنّ فعيلا هذا | يستوي فيه المذكّر والمؤنّث، بل هي مصدر اقيم مقام المرهون كالرهن وقولهم: هو رهينة في يده، وقوله:

رهينة رمسٍ ذي تراب و جندل

أبعد الذي بالنعف نعف كويكب دليل على ما قلناه(١)، انتهى.

الصفة إلى الموصوف أي رهائن القبور الصرعى.

قلت: ويجوز أن تكون الرهائن جمع رهين لارهينة فإنهم نصوا على أنّه جمع لهما. قال أبو حيّان في الإرتشاف(٢): رهين و رهينة، قالوا: فيهما رهائن واستعار لفظ الرهائن للموقى باعتبار لزوم القبور لهم وعدم انفكاكهم عنها كالرهن في يد المرتهن، أو باعتبار كونهم ملزومين في القبور بأعمالهم، ويحتمل أن يكون رهينة بمعنى راهنة من رهن الشيئ رهوناً إذا ثبت و دام فيكون المراد برهائن القبور الأشخاص المقيمة

الثابتة في قبورها فلا يكون الكلام إستعارة وإضافة صرعى إلى الرهائن من إضافة

تنسه

قال بعض المحققين: النفخة نفختان: نفخة تطفي النار ونفخة تشعلها. قال تعالى: «ونُفِخَ في الصور فصَعِق مَن في السماوات ومَن في الأرض إلا من شاء الله ثمّ نُفِخَ فيه أخرى فإذاهم قيام ينظُرون»(٣). فينفخ إسرافيل نفخة واحدة فتمرّعلى الصور المستعلة بأرواحها سماويّة كانت أو أرضيّة، فتطفئها ثمّ ينفخ نفخةً أخرى

<sup>(</sup>١) تفسير الكشَّاف: ج٤ ص٢٥٤ مع اختلاف يسير في العبارة.

 <sup>(</sup>۲) م نعثر على كتاب الارتشاف.
 (۳) سورة الزمر: الآية ٦٨.

# وميكائيلُ ذُوالجاهِ عِندَكَ وَالمَكانِ الرّفيعِ مِن طاعَتِكَ.

فتمرّ على الصور المستعدّة للإشتعال بأرواحها فتشتعل بها فإذاهم قيام ينظرون، فتقرم تلك الصور أحياء ناطقة بما ينطقها الله، فمن ناطق بالحمد لله، ومن ناطق بقول من: «من بعثنا من مرقدنا» (١) ومن ناطق بالحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور، وكلِّ ينطق بحسب علمه وحاله وما كان عليه ونسي حاله في البرزخ ويتخيّل أنّ ذلك منام كها يتخيّله المنتبه من نومه، وقد كان عند موته وانتقاله إلى البرزخ كالمستيقظ هناك، وأنّ الحياة كانت له كالمنام، «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا» (٢) وفي الآخرة يعتقد في أمر الدنيا والبرزخ أنه منام في منام، ولمّا كان الغرض من النفخة الأولى هي النفخة الثانية، وكانت كاللازم لها لأنّ الحياة في نشأة عالية يلزمها الموت عن نشأة سافلة إقتصر عليه السّلام على ذكر النفخة الثانية في قوله: «فينبه صرعى رهائن القبور» .».

أخرج الديلمي عن أبي أمامة قـال: قال رسول الله صلَّى الله عليه وآله وسلَّم: إسم ميكائيل عبيدالله(٣).

وفيه لغات: ميكائيل كميكاعيل، وميكال كميعاد، وميكائل كميكاعل، وميكئل كميكاعل، وميكيل كميكعيل، وبكلّها قرئ، وبإبدال اللام نوناً ميكائين كإسرائين.

روي أنّه موكّل بأرزاق الأجساد والحكمة والمعرفة للنفوس وله أعوان موكّلون على جميع العالم، من شأنهم أحداث قوّة النهوض في الأركان والمولدات وغيرها، التي بها الوصول إلى الغايات وبلوغ الكمال كملائكة الرياح والسحب والأمطار

<sup>(</sup>١) سورة يس: الآية ٥٢.

<sup>(</sup>٢) شرح على المائة كلمة للبحراني ص ٥٤.

 <sup>(</sup>٣) إعلم أن ما أخرج الديلمي ، عن أبي أمامة ليس ما هو المذكور في هذا الكتاب بل المذكور هنا
 ما جاء عن طريق ابن جرير، عن علي بن الحسن عليه السّلام راجع الدرّ المنثور: ج١ ص٢٠.

وَجَبرَ نُيلُ الأمينُ عَلىٰ وَخيكِ المُطاعُ في أَهلِ سَماواتِكَ المَكينُ لَذيكَ المُقَرِّبُ عِندَكَ .

الدرية المان والمادن فكات ذاك أعداد

والنبات والحيوان والمعادن، فكلّ ذلك بأعوانه(١).

والجاه: القدر والمنزلة، يقال: فلان ذوجاه أي قدر وحرمة.

قالـوا: وهومقلوب من الوجه، من قولهم وجه الـرجل ـ بالضمّ ـ أي صار وجيهاً ذاجاه وقدر، والإسم الوجاهة.

وفي حديث عائشة: كان لعليّ وجةٌ من الناس حيّاةَ فاطمة(٢). قال ابن الأثير في النهاية: أي جاهٌ وعِزِّ فَقَدَهُما بَعدَها(٣).

والمكان: الموضع.

والرفيع: إِمّا بمعنى مفعول من رفعه كمنعه ضد وضعه، أو بمعنى فاعل من رفع ككرم رفعة بالكسر أي شرف وعلا قدره وهو رفيع.

والطاعة: لغة الإنقياد، واصطلاحاً موافقة الأمر.

وقيل: موافقة الإرادة والمراد بجاهه عنده تعالى كرامته لديه كها قال تعالى: «إنّ كرمكم عندالله أتقاكم»(٤)، وبرفعة مكانه في طاعته تعالى كمال عبادته له، ويحتمل أن يشير بذلك إلى ما روي عن أميرالمؤمنين عليه السلام أنّه قال: مؤذّن أهل السماوات جبرئيل، وإمامهم ميكائيل يؤمّ بهم عند البيت المعمور(٥). فإنّ الإمامة مكان رفيع في الطاعة لايرشح لها إلّا من كان أرفع مكاناً وأجع لشرائطها ٥.

أخرج ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عبّاس قال: جبرئيل عبدالله

<sup>(</sup>١) راجع بحار الأنوار: ج٥٩ ص٣٢١. وهكذا البداية والنهاية: ج١ ص٢٤٠.

<sup>(</sup>٢) صحيح البخاري: ج٥ باب غزوة خير ص١٧٧، وليس فيه جملة «من الناس».

<sup>(</sup>٣) النهاية لابن الأثير: ج٥ ص١٥٩.

<sup>(</sup>٤) سورة الحجرات: الآية ١٣.

<sup>(</sup>٥) عشرنا على الجملة الأخيرة في الدرّالمنثور: ج١ص٩٠٠

.....

وميكائيل عبيدالله، وكلّ إسم فيه إيل معبد لله(١).

وأخرج عن عبدالله بن الحارث قال: «إيل» الله بالعبرانيّة(٢).

وقيل: إسم جبرئيل في الملائكة: خادم الله.

قال ابن جتى: أصل جبرئيل كوريال فغيّر بالتعريب وطول الاستعمال إلى ما ترى(٣)، وفيه لغات جبريل بكسر الجيم والراء بلا همز، وجبريل بفتح الجيم وكسر الراء بلا همز، وجبرائل بهمزة بعد الألف، وجبراييل بياءين بلا همز، وجبرئيل بهمزة وياء بلا ألف، وجبرئيل مشددة اللام وقرئ بهن، وجبرين(٤) بالنون مع فتح الجيم وكسرها، وفيه لغات أخرى، والمروي منها في الدعاء اللغة الأولى والخامسة.

والأمين: الحافظ لما كلّف بحفظه عن تطرّق الحلل إلىه، ولمّا كان الوحي النازل بواسطته محفوظاً نازلاً كما هو صدق عليه.

والمطاع في أهل سماواتك: أي الملائكة السماويّة، فإنّهم يصدرون عن أمره ويرجعون إلى رأيه كما ورد في الخبر.

والمكين: فعيل بمعنى فاعل من مكن عند الملك مكانة كضخم ضخامة عظم عنده وارتفع فهو مكين.

والمقرّب: قرب منزلة و رتبة لاقرباً مكانياً.

والعنديّة: عنديّة إكرام وتشريف، لاعنديّة مكان لتنزّهه تعالى عن المكان، لكنّه عبّر بذلك تنزيلاً له لكرامته عليه وزلفاه عنده منزلة المقرّب عند الملك بطريق،

<sup>(</sup>١) تفسير الطبري: ج١ ص٣٤٦- ٣٤٦ مع اختلاف يسير في ذيل الحديث، هذا ولكن نصّ الرواية مرويّة عن طريق علي بن الحسين عليه السّلام في الدرّ المنثور: ج١ ص٩١.

<sup>(</sup>٢) تفسير الطبري: ج١ ص٣٤٧.

 <sup>(</sup>٣) تفسير الكشّاف: ج١ ص١٧٠ نقلاً بالمضمون وإليك نقه: قال ابن جنّي: العرب إذا نطقت بالاعجمي خلطت فيه.
 (٤) في «ألف» جبرئين.

ج ۲

.....

التمثيل، وفي هذه الصفات تلميح إلى قوله تعالى في وصفه «إنّه لقول رسول كريم، ذي قوّة عند ذي العرش مكين، مطاع ثَمّ أمين»(١).

روي أنّ رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم)قال لجبرئيل عليه السّلام: ما أحسن ما أثنى عليك ربّك «ذي قوّة عند ذي العرش مكين» مطاع ثمّ أمين». فا كانت قوتك وما كانت أمانتك ؟ فقال: أمّا قوتي، فإنّي بعثت إلى مدائن لوط وهي أربع مدائن، في كلّ مدينة أربعمائة ألف مقاتل سوى الذراري، فحملتهم من الأرض السفلى حتى سمع أهل السماوات أصوات الدجاج ونباح الكلاب، ثمّ هويت بهنّ فقلبتهنّ. وأمّا أمانتي: فإنّى لم أومربشي فعدوته إلى غيره(٢).

#### ننبيه

قد يقال في تقديم: ميكائيل في الذكر دلالة على أنّه أفضل من جبرئيل، لكن يعارضه تقديم الله تعالى: «من كان عدوًا لله وملائكته و رسله وجبريل وميكال فإنّ الله عدوٌّ للكافرين»(٣). والأخبار في ذلك متعارضة.

أخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول: عن زيد بن رفيع قال: دخل على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم جبرائيل وميكائيل وهويستاك فناول رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم جبرئيل السواك فقال جبرئيل كبر. قال الترمذي: أي ناول ميكائيل فإنّه أكبر(٤).

<sup>(</sup>١) سورة التكوير: الآية ١٩ و ٢٠ و ٢١. ﴿ ﴿ ﴾ بحار الأنوار: ج٩٥ ص٣٦٣ ح٥٠.

 <sup>(</sup>٣) سورة البقرة: الآية ٩٨.
 (٤) الدر المنثور: ج١ ص٩٣ بلا إسناد إلى كتابه.

## وَالرُّوحِ الَّذِي هُوَعَلَى مَلا نُكَةِ الحُبُبِ

وأخرج الطبراني عن ابن عبّاس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ألا أخبركم بأفضل الملائكة جبرئيل(١). والله أعلم.

الروح هنا: إمّا إسم ملك موكّل على ملانكة الحجب. أوصفة له، على أنّ الملائكة كلّها أرواح، ويؤيّد كونه صفة: ما روي عن الربيع بن أنس: أنّ الملك الموكّل بالحجب يقال له: ميطاطروش(٢).

والحجب: جمع حجاب وهو الستر، والأصل فيه جسم حائل بين جسدين. واستعمل في المعاني. فقيل: العجز حجاب بين الإنسان ومراده، والمعصية حجاب بين العبد وربّه.

والمراد بالحجب هنا: ما فوق السماوات من الأنوار والكلمات وغيرها التي حجبت عن تعلق علوم المخلوقن بما وراءها.

فني الخبر: إنّ ما فوق السياء السابعة صحارى من نور، ولا يعلم ما فوق ذلك إلّا الله تعالى(٣).

وعن وهب بن منبه: فوق السماوات حجب فيها ملائكة لايعرف بعضهم بعضاً لكثرتهم، يسبّحون الله بلغات مختلفة وأصوات كالرعد القاصف(٤).

و روى رئيس المحدد ثين «قدس سرّه» بإسناده عن وهب قال: سئل أميرالمؤمنين صلوات الله عليه عن الحجب فقال: أول الحجب سبعة غلظ كل حجاب منها مسيرة خسمائة عام، وبين كل حجاب مسيرة خسمائة عام، والحجاب الثاني سبعون حجاباً، بين كل حجابين مسيرة خسمائة عام وطوله خسمائة عام حجبة كل حجاب منها سبعون ألف ملك، قوّة كل ملك منها قوّة الثقلين، منها كلمة ومنها نور ومنها نار ومنها دخان ومنها سحاب ومنها برق ومنها رعد

<sup>(</sup>١) الدرّ المنثور: ج١ ص٩٢٠ (٢) و (٣) الدرّ المنثور: ج١ ص٤٤. (٤) لم نعثر عليه.

ومنها ضوء ومنها رمل ومنها جبل ومنها عجاج ومنها ماء ومنها أنهار، وهي حجب غتلفة غلظ كلّ حجاب مسيرة ألف عام، ثم سرادقات الجلال وهي ستون سرادقاً، في كلّ سرادق وسرادق مسيرة خسمائة عام، ثمّ سرادق الفخر، ثمّ سرادق الكبرياء، ثمّ سرادق العظمة، ثمّ سرادق القدس، ثمّ سرادق الجبروت، ثمّ سرادق الحدانية وهو سرادق الجبروت، ثمّ سرادق الحدانية وهو

قال ابن الفارسي: إنّها هي الحجب مضروبة على العظمة العليا من خلق الله تعالى الله تعالى لأنّه سبحانه لايوصف مكان ولا بأنّه مستر بحجاب (٢).

مسيرة سبعين ألف عام، ثم الحجاب الأعلى، وانقضى كلامه وسكت عليه

السّلام!!! فقال عمر: لابقيت ليوم لا أراك فيه يا أبا الحسن!!.(١)

قلت: وقد أشار أميرالمؤمنين عليه السّلام إلى هذه الحجب والسرادقات في خطبته في صفة الملائكة عليهم السّلام حيث قال: وبين فجوات تلك الفروج زَجَلُ(٣) المسبّخين منهم في حظائر القدس وسترات الحجب وسرادقات المجد(٤).

وفي الحديث المشهور عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم: أنَّ لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لوكشفها لاحترقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره(٥).

. وللعلماء في تأويل هذا الحديث كلام طويل، ومجمله: أنّ الحجاب في حقّه تعالى محال، فلا يمكن فرضه إلّا بالنسبة إلى العبد. وتحقيق الحجب: أنّ الطالب له

<sup>(</sup>١) التوحيد: ص٢٧٨ مع اختلاف بسير.

<sup>(</sup>٢) بحار الأنوار: ج٨٥ ص ٤٠ مع تقديم وتأخير، عن الصدوق(ره).

<sup>(</sup>٣) الزجل: رفع الصوت.

<sup>(؛)</sup> نهج البلاغة: خطبة ٩١ ص ١٢٨. (٥) بحار الأنوار: ج٥٨ ص ١٥ ح١٣ مع اختلاف يسير.

# وَالرُّوحُ الَّذِي هُوَ مِن أَمركِ

مقامات كلّ منها حجاب له قبل الوصول إليه ومراتب المقامات غير متناهية فتكون مراتب الحجب أيضاً غير متناهية وحصرها في سبعين ألف لايدرك إلّا بنور النبوّة، أو المراد بالسبعين معنى الكثرة، فإنّ السبعين جارٍ مجرى المثل في الكثرة ه.

يحتمل: أن يكون المراد بالأمر هنا: الشأن والإضافة، للإختصاص العلمي لا الإيجادي، لإشتراك الكلّ فيه، وفيها من تشريف المضاف ما لايخفى، أي الروح الذي هو من جنس ما استأثرت بعلمه من الأسرار الخفيّة التي لايكاد يحوم حولها عقول البشر.

ويحتمل: أن يكون المراد به: عالم الأمر المقابل لعالم الخلق المعبّر عنها بعالم الغيب والشهادة والملكوت والملك، فعالم الأمر هو الأوليّات العظام المخلوقة للبقاء من غيرمادة وأصل، من الروح والعقل والقلم واللوح والعرش والكرسي والجنّة والنار، وسمّي بعالم الأمر: لأنّ الله عزّوجل أوجده بأمره لامن شيّ، وعالم الخلق: هو الموجودات المخلوقات للفناء من مادة مستحيلة كائنة فاسدة، وسمّي بعالم الحلق: لأنّه تعالى خلقه من شي وله مساحة وتقدير إذ كان الخلق بمعنى المساحة والتقدير، فالمعنى الروح الذي من إبداعاتك الكائنة من عالم الأمر بمحض الأمر التكويني من غير تحقيل من مادة وتولّد من أصل، وليس هذا من قبيل قوله سبحانه: «إنّها أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون»(١) فإنّ ذلك عبارة من سرعة التكوين سواء كان الكائن من عالم الأمر أو من عالم الحلق.

ويدل على هذا المعنى ما رواه أبوجعفر الصفّار في بصائر الدرجات بإسناده عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله عليه السّلام عن قوله عزّوجلّ: «يستّلونك عن الروح قل الروح من أمر ربّي» قال: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع

<sup>(</sup>١) سورة يس: الآية ٨٢.

.....

رسول الله صلَّى الله عليه وآله وسلَّم وهو من الأثَّمَة وهو من الملكوت(١).

فقوله عليه السّلام وهو من الملكوت ظاهر في أنّه تفسير للأمر.

وبإسناده عن أبي الصباح الكناني قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: «وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا» قال: خلق والله أعظم من جبرئيل وميكائيل وكان مع رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم يخبره ويسدده وهومع الأثمّة من بعده(٢).

و بإسناده عن عمليّ بن أسباط قمال: سأله رجل من أهل هيت وأنا حاضرعن قول الله عزّوجلّ: «وكذلك أوحيـنا إليك روحاً من أمرنـا» قال: منذ(٣) أنزل الله ذلك الروح على محمّد صلّى الله عليه وآله ما صَعَد إلى السّماء وأنّه لفينا(٤).

وبإسناده عن سعد الأسكاف قال: أتى رجل عليّ بن أبي طالب عليه السّلام يسأله عن الروح أليس هو جبرئيل؟ فقال له عليّ عليه السّلام: جبرئيل من الملائكة والروح غير جبرئيل. فقال له: لقد قلت عظيماً من القول: ما أحد يزعم أنّ الروح غير جبرئيل. فقال له عليّ عليه السّلام: إنّك ضال تروي عن أهل الفسلال، يقول الله تبارك وتعالى لنبيّه صلّى الله عليه وآله وسلّم: «أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عمّا يشركونه ينزّل الملائكة بالروح»(٥)، والروح غير جبرئيل(١).

و روي عنه عليه السّلام: إنّ له سبعين ألف وجه، ولكلّ وجه سبعون ألف لسان، لكلّ لسان سبعون ألف لغة، يسبّح الله تعالى بتلك اللغات كلّها، ويخلق الله من كلّ تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة ولم يخلق الله أعظم من الروح

<sup>(</sup>١) بصائر الدرجات: ص ٤٨٦ ح ٩. (٢) الكافي: ج١ ص٢٧٣ ح١٠

<sup>(</sup>٣) في «ألف»: مذ. (٤) الكافي: ج١ ص٢٧٣ ح٢٠.

<sup>(</sup>٥) سورة النحل: الاية ١ و ٢. (٦) الكافي: ج١ ص٢٧٤ ح٦ مع اختلاف يسير.

## فَصَلِّ عَليهم

غير العرش ولوشاء أن يبلع السماوات السبع والأرضين السبع بلقمة واحدة لفعل، فسبحان من هوعلى كلّ شيء قدير(١) ه.

خبر قوله وحملة عرشك ، و«المفاء» إمّا زائدة عنىد من يجيز زيـادتها في الخبر وهو الأخفش مطلقـاً والفرّاء والأعـلم وجماعة إن كـان أمراً أو نهيـاً، أو هي جواب لأمّا مقدّرة(٢).

قال الرضي: وقد تحذف «أمّا» لكثرة الإستعمال نحوقوله تعالى: «وربّك فكبّر» وثيابك فطقره والرجز فاهجر» «وهذا فليذوقوه فبذلك فليفرحوا» وإنّما يطرد ذلك إذا كان ما بعد الفاء أمراً أونهياً وما قبلها منصوباً به أو بمفسّر به (٣).

لا يقال: ما قبل الفاء هنا ليس منصوباً بما بعدها بل هو مرفوع على الإبتداء.

لأنّا نقول: هو في حكم المنصوب به إذ هو مفعول في المعنى ولو لا تعلّق الجارّ به لجاز نصبه به، ألا ترى أنّ الأفعال اللازمة المعدّاة بحرف جرّ إذا نرع الجارّ منها نصبت ما كان مجروراً نحو: ذهبت الشام، وتسميتهم نحو ذلك منصوباً بنزع الخافض تسامح.

قال ابن هشام: سقوط الخافض لايقتضي النصب من حيث سقوط الخافض بل من حيث أنّ العامل الذي كان الجارّ متعلّقا به لما زال الجارّ من اللفظ ظهر أثره لزوال ما كان يعارضه، فإذا لم يكن في الكلام ما يقتضي النصب من فعل أو شبه لم يجز النصب(٤)، انتهى.

وقول بعضهم: أنَّ الفاء فصيحة: خبط صريح \*.

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٥٩ ص٢٢٢. (٢) مغنى اللبيب: ص٢١٩.

<sup>(</sup>٣) شرح الكافية: ج٢، ص ٣٩٩. (٤) الحدائق الندية: ص ١٨٢.

وعَلَى المَلائِكَةِ الَّذِينَ مِن دُونِهِم مِن سُكَانِ سَمَاواتِكَ ، وَأَهَلِ الأَمَانَةِ عَلَى رِسَالا تِكَ

من دونهم: أي من تحتهم مقداراً ومكاناً.

روي عن النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: خلق الله السهاء الدنيا فجعلها سقفاً محفوظاً وجعل فيها حرساً شديداً وشهباً ساكنها من الملائكة أولوا أجنحة مثنى وثلاث ورباع في صورة البقر، مثل عدد النجوم لايفترون من التسبيح والتهليل والتكبر.

وأمّا السهاء الثانية: فساكنها عدد القطر في صورة العقبان لايسأمون ولايفترون ولاينامون منها ينشق السحاب حتّى يخرج من تحت الخافقين، فينتشر في جوّ السهاء معه(١) ملائكة يصرفونه حيث أمروا به أصواتهم التسبيح وتسبيحهم تخويف.

وأمّا السهاء الثالثة: فسكّانها عدد الرمل في صورة الناس يجأرون إلى الله الليل والنهار.

وأمّا السهاء الرابعة: فسكّانها عدد أوراق الشجر صافون مناكبهم في صورة الحور العين من بين راكع وساجد تبرق سبحات وجوههم مبابين السماوات السبع والأرض السابعة.

وأمّا السياء الخامسة: فإنّ عددها يضعف على سائر الخلق في صورة النسر منهم الكرام البررة والعلماء السفرة.

وأُمُّا الساء السادسة: فحزب الله الغالب وجنده الأعظم في صورة الخيل المسوّمة.

وأمّا السياء السابعة: ففيها الملائكة المقرّبون الذين يـرفعون الأعمال في بطون الصحف ويحفظون الخيرات، فوقها حملة العرش الكرّوبيّون(٢).

<sup>(</sup>١) في «ألف»: ومعه. (٢) لم نعثر عليه.

وعن أبي ذر «رضي الله عنه» قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: اطّت الساء وحق لها أن تئط، ما عليها موضع أربعة أصابع إلّا وعليه ملك واضع جهته(١).

وعن جابر بن عبدالله «رضي الله عنه» قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: ما في السماوات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كفّ إلاّ وفيه ملك قائم أو ملك ساجد أو ملك راكع فإذا كان يوم القيامة قالوا جميعاً: سبحانك ما عبدناك حقّ عبادتك إلاّ أنّا لم نشرك بك شيئًا().

ومن خطبة لأميرالمؤمنين عليه السّلام: وليس في أطباق السماوات موضع إهاب(٣) إلّا وعليه ملك ساجد أو ساع حافد(٤) يزدادون على طول الطاعة بربّهم علماً وتزداد عزّة ربّهم في قلوبهم عِظَماً (٥).

قوله عليه السّلام «وأهل الأمانة على رسالا تك»: يحتمل أن يكون معطوفاً على الملائكة وأن يكون معطوفاً على الملائكة وأن يكون معطوفاً على أهل سماواتك والراد بهم الذين جعلهم الله وسائط بينه وبين رسله في تأدية خطابه الكريم إليهم، وسرّ هذا التوسّط أنّ المخاطبين فاقتضي مناسبة بين المتخاطبين فاقتضب الحكمة توسّط الملك ليتلقف الوحي بوجهه الذي في عالم الملكوت والقدرة من الله سبحانه تلقّفاً روحانياً ومن اللوح المحفوظ ويلقيه بوجهه الذي في عالم الملك والحكمة إلى النبيّ عليه السّلام، لأنّ من خواصّ الملك أن يتمثّل للبشرفيراه جسماً ، فربّماينزل الملك إلى الصورة البشريّة وربّمايترق النبيّ عليه السّلام إلى الرتبة الملكيّة ويتعرّى عن الكسوة البشريّة فيأخذ عنه الوحي، ولمّا

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٥٩ ص١٩٩ ح٦٩، والأطيط: صوت الأقتاب، وأطيط الإبل أصواتها وحنينها.

<sup>(</sup>٢) تفسير ابن كثير: ج٧ ص١٦١. (٣) الإهاب: الجلد قبل ان يدبغ، المصباح المنيز: ص٣٨.

<sup>(</sup>٤) نُحفد: نسرع إلى الطاعة، المصباح المنير: ص١٩٤٠. (٥) نهج البلاغة: خطبة ٩١ ص١٣١٠.

وَالّذِينَ لا تَدَخُلُهمْ سَامَةٌ من دُوَّ وبِ، وَلا إِغْياءٌ مِن لُغُوبِ وَلا فُتورٌ. وَلا تَشْغَلُهُمْ عَن تَسبيحِكَ الشهواتِ، وَلا يَقْطَعُهمْ عَن تَعظيمِكَ سَهْوُ الغَفَلاتِ

كان ذوالأمانة هو الحافظ لما أمن عليه ليؤديه إلى مستحقه وكانت الرسالات النازلة بواسطة الملائكة نازلة كما هي محفوظة عن الحلل الصادر عن سهو لعدم معروضات السهو هناك أو عن عمد لعدم الداعي إليه ولقوله تعالى: «يخافون ربّهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون»(١) صدق أنّهم أهل الأمانة على رسالاته تعالى \*.

السامة: كسحابة الملل، أي لايدخل إليهم ولايعتربهم ملل من أجل دؤوب أي إجتهاد وجدّ في العمل.

ولاإعياء: أي تعب.

يقال: أعياني كذا بالألف اعياء فأعييت أنا يستعمل لازماً ومتعدياً وأعيا في مشيه فهو معيى منقوص.

وأمّا عييت كرضيت فهو من العي بالكسر، وهو الحصر في المنطق.

واللغوب: الكلال.

والفتور: الإنكسار والضعف وهومرويّ بالجرّ عطفاً على لغوب، وبالضمّ عطفاً على إعياء، والتصريح بنفيه مع استلزام ما قبله له للمبالغة في انتفاء كلّ منهما وتـنكير كلّ من هذه الأحوال للملالة على أنّه لايدخلهم شيُّ ما من ذلك ولاحالة منه في الجملة.

وقد سبق بيان وجه انتفاء ذلك عنهم في صدر الكلام على هذا الدعاء فليرجع إليه ه.

الشهوات: جمع شهوة، وهي حركة النفس طلباً للملائم.

<sup>(</sup>١) سورة النحل: الآية ٥٠.

.....

قيل: وهي ضربان محمودة ومذمومة.

فالمحمودة: من فعل الله تعالى، وهي قوّة جعلت في النفس لتنبعث بها النفس لنيل ما تظنّ أنّ فيه صلاح البدن.

والمنمومة: من فعل البشر، وهي استجابة النفس إلى مقتضي طباعها من اللذّات البدنيّة إلى حدّ الخروج عن حدّ الشريعة، والهوى هو هذه الشهوة، وهي بقسميها منفيّة عن الملائكة عند الفلاسفة، إذ كانت من لوازم النفس الحيوانيّة وهي غير متصوّرة فيهم.

وذهب جهور الإمامية والمعتزلة: أنَّ لهم شهوات لكتهم قاهرون لأنفسهم عن اتَّباعها.

قال الشريف المرتضى «رضي الله عنه»: نحن نعلم على الجملة أنّ الملائكة إذا آ كانوا مكلّفين فلا بـدّ أن يكون عليهم مشاق في تكليفهم لولاذلك مـا استحقّوا ثواباً على طاعاتهم، والـتكليف إنّا يحسن في كـل مكلّف تـعـريضاً للثواب ولايكون التكليف عليهم شاقاً إلّا ويكون لهم شهوات فيا حظر عليهم ونفار عمّا أوجب عليهم(١)، انتهى.

وقطعته عن الشئ: حبسته ومنعته.

والتعظيم: الإجلال والتوقير.

والسهو: عدم التفطّن للشيّ مع بقاء صورته، أو معناه في الخيال أو الذكر بسبب اشتغال النفس والتفاتها إلى بعض مهمّاتها.

والغفلة: عدم خطور الشِّي في البال بالفعل فهي أعمّ من السهو.

قيل: ولممّا كان ذلك من لواحق القوى الإنسانيّة كان مسلوباً عن الملائكة عليم السلام ه.

<sup>(</sup>١) رسائل الشريف المرتضى: المجموعة الأولى ص١١٠.

الخُشَّعُ الأَبْصارِ فَلا يَرومُ وِنَ النَظَرَ إِلَيكَ ، النَواكِسُ الأَذْقانِ اللَّذِينَ قَدْ طالَتْ رَغْبَتُهُمْ في الدَيكَ .

الحَشّع: جمع خاشع كركّع جمع راكع من خشع ببصره إذا غضّه. وقـال تعالى: «خُشّعاً أبصارهم يخرجون من الأجداث»(١).

و رام الشيُّ روماً: طلبه، وخشوع أبصارهم إمّا على حقيقته بناءً على القول بأنّهم أجسام، وفي الخبر: إنّهم لايستطيعون أن يرفعوا أبصارهم من شعاع النور(٢). أو هو كناية عن كمال خشيتهم لله تعالى واعترافهم بقصور أبصار عقولهم عن إدراك ما وراء كمالاتهم المقررة لهم وضعفها عمّا لاتحتمله من أنوار الله وعظمته في خلق عرشه وما فوقه من مبدعاته، فإنّ شعاع أبصارهم منته واقف دون حجب عزّة الله تقدّس وتعالى فلا يطلبون النظر إليه سبحانه.

والنواكس: جمع ناكس، من نكس رأسه إذا طأطأه، وهوجمع شاذ لايفاس عليه لأنّ فواعل إنّها هوجمع فاعلة مثل ضاربة وضوارب، أو جمع فاعل إذا كان صفة للمؤنّث مثل حائض وحوائض، أو كان لما لا يعقل كجمل بازل وبحائط وحوائط. فأمّا مذكّر من يعقل فلم يجمع عليه إلّا فوارس ونواكس وهوالك.

والأذقان: جمع ذقن بفتحتين كسبب وأسباب. وهوجمع قلّة استعمل في الكثرة إتكالاً على القرينة، وجمع الكثرة ذقون كأسد وأسود. وهو مجتمع اللحيين من أسفلها.

ونكّسه: كناية عن نكس الرأس لاستلزامه له، وهو هنا إمّا على حقيقته أيضاً، أو كناية عن كـمال خضوعهم وانـقهارهم تحت سـلطان الله تعالى المشاهد في صورة عرشه وملكوته.

وكنتي بطول رغبتهم: عن دوامها وثبوتها إذ كانت رغبتهم وشوقهم إلى كمال

<sup>(</sup>٢) الدر المنثور: جه ص٣٤٦.

<sup>(</sup>١) سورة القمر: الآية ٧.

## المُستهتِرُونَ بِذِكْرِ آلَائِكَ، وَالمُتُواضِعُونَ دُونَ عَظَمَتِكَ وَجَلال كِيرِيائِكَ

ذواتهم من معرفته التامة وكمال المحبّة له سبحانه دائمة ثابتة لا تنقطع لأنّ انقطاع الرغبة في الشيّ إنّها هوبانقطاع ماذتها، وماذتها إمّا دواعي النفس وميوها وهي إنّها تنقطع باستيلاء الملال والكلال على النفس أو مطلوها وتصوّرها لنيله وانقطاعه إمّا باليأس منه أو بنيله، ومادّة رغبتهم فيا عنده بريّة عن القواطع إمّا من ذواتهم فلأنّ الملال والكلال عن عوارض المركبات العنصريّة وإمّا من مطلوهم فلأنّه كمال معرفته تعالى بعد تصوّرهم لكمال ذلك المطلوب، وقد علمت أنّ درجات الوصول إلى معرفته تعالى غير متناهية لاجرم مدحهم بطول رغبتهم فيا لديه ليستلزم ذلك سلب انقطاع عبادتهم له عزّوجلّه.

المستهرز: بفتح العين المولع بالشي لايتخدّث بغيره ولايفعل غيره، وفي الحديث سبق المفرّدون. قالوا: وما المفرّدون قال: المستهرون بذكر الله(١).

وقد استهتر بكذا على ما لم يسمّ فاعله، وفي نسخة ضبطه بكسر العين ولم ينصّ عليه أهل اللغة واشتقاقه من الهتر بالفتح وهو مزق العرض والشتم لأنّ المولع بالشيّ لايبالي بما قيل فيه وشتم له، أو من الهتر بالضمّ وهو ذهاب العقل من مرض أو حزن.

قال الزنخشري في الفائق: استهتر فلان إذا ذهب عقله بالشي وانصرفت هممه إليه حتى أكثر القول فيه وأولع(٢) به.

والآلاء: النعم جمع آلى وقد تقدم الكلام عليه في الرّوضة الأولى، وهو كناية عن دوام شكرهم له تعالى وتعداد نعمه إذ كان لكلّ منهم مرتبة معينة من الكمال في العلم والقدرة لايصل إليها من دونه وكلّ من كانت نعمة الله عليه أكمل وأتم كان شكره أعلى وطاعته أوفى.

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ٢٤٢. (٢) الفائق للزنخشري: ج ٤ ص ٩١.

وَالَّـذِينَ يَقُولُونَ إِذَا نَظَرُوا إِلَىٰ جَـهَـنَّـمَ تَزَفِرُ عَلَىٰ أَهْلِ مَعْصـيـتِكَ سُبحانَكَ ما عَبَدْناكَ حَقَّ عِبادَتِكَ.

والتواضع: الخشوع والذَّلَّ لله تعالى.

وعظمته تعالى عبارة عن علوّ شأنه وجلالة قدره وكمال شرفه وشدة غنائه عن الحلق ونهاية افتقارهم إليه في الوجود والبقاء والكمال إلى غير ذلك ممّا لاتحيط به العقول، وليست عظمة مقداريّة ولاعدديّة لتنزّهه عن المقدار و المقداريّات والكم والكميّات.

والجلال: العظمة.

والكبرياء: الشرف والرفعة والتجبّر والملك.

وقيل: هي عبارة عن كمال الذات وكمال الوجود ولايوصف بها إلّا الله تعالى، وتواضعهم دون عظمته وجلال كبريائه: عبارة عن اعترافهم بذل الحاجة والإمتنان والنقص إلى جوده ووجوده والإنقهار تحت عظمته وكماله .

جهتم: \_ أعاذنا الله منها ـ اسم لنار الآخرة.

قيل: اسم عربي سمّيت نار الآخرة بها، لبعد قعرها من قولهم ركيّة جهنام وجهتم إذا كانت بعيدة القعر ولم تصرف للتعريف والتأنيث.

وقيل: إشتقاقها من الجهومة وهي الغلظ، يقال: جهم الوجه أي غليظه فسمّيت بجهنّم لغلظ أمرها في العذاب.

وقيل: هي عجمية وعَدَم الصرف للعجمة، والتعريف.

وقيل: هي تعريب كهنام بالعبرانيّة.

وتزفر: جمَّلة في محلّ النصب على الحال من جهنّم، يقال: زفريزفرمن باب كتب زفراً وزفيراً: أخرج نفسه بعد مده إيّاه، والزفير أوّل صوت الحمار. والشهيق آخره.

وقيل: الزفير في الحلق والشهيق في الصدر.

وقـال الـفـارابي في ديـوان الأدب: والزفيرأنين الحزين(١)،والمرادبزفيرها:صوت التهابها المنكـر الفظيع. شبّهه بصوت المتغيّظ وزفيره. قال الله تعالى: «إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيّظاً وزفيراً»(٢). أي صوت تغيّظ.

روي أنّ جهنّـم تزفر زفرة لايبق أحد إلّا ترعـد فرائصه، حتّـى أن إبراهيم عليه السّلام يجثو على ركبتيه ويقول نفسي نفسي (٣).

والمعصية: ترك الانقياد وفي إضافتها إليه سبحانه تعظيم لأمرها وإيذان باستحقاق أهلها أن تزفر عليهم جهتم غيظاً وغضباً.

سبحانك: منصوب على المصدرية.

قيل: هو اسم مصدر وقع وقع المصدر وهو التسبيح بمعنى التنزيه.

وقيل: هو مصدر كالغفران وهو غير متصرف أي لايستعمل إلا محذوف الفعل منصوباً على المصدرية، ولايكاد يستعمل إلا مضافاً وإذا استعمل غير مضاف كان علماً للتسبيح غير مصروف للعلمية، والألف والنون المزيدتين كعثمان علماً لرجل فإنّ العلمية كما تجري في الأعيان تجري في المعاني، والمعنى على الأول نسبّحك تسبيحاً عما لايليق بشأنك الأقدس من الأمور التي من جملها عدم عبادتنا لك حق عبادتك وعنوا بذلك تسبيحاً ناشئاً عن كمال الاعتراف والإيقان بالعجز عما يليق بقامه الأعلى من العبادة، وعلى الثاني تنزّهت عن ذلك تنزّها ناشئاً عن ذاتك، ولا يعد أن يحمل على التعجب كأنّه قيل ما أبعد من له هذه القدرة والقهر عن جميع النقائص فلا يكون خلقه لجنهتم و زفيرها على أهل معصيته إلاّ حكمةً وصواباً، وأتعجب من حال أهل معصيته كيف عصوا من هوقادر على ذلك فاستحقوا هذا

<sup>(</sup>١) ديوان الأدب للفارابي: ج٢ ص ١٥٥. ﴿ ٢) سورة الفرقان: الآية ١٢.

<sup>(</sup>٣) تفسير غرائب القرآن و رغائب الفرقان: ج٣ دبل اية ١٢ من سورة الفرقان.

### فَصلِّ عَليهم وَعلى الرَّوحانيِّينَ مِن مَلائكَتكَ وأهل الزلفة عندكَ .

النوع من الانتقام كأنّه قيل: ما أبعد من عقابه وانتقامه بهذه المثابة عن أنيرتكب مخلوق معصيته وإفادة هذا اللفظ للتعجّب سيأتي بيانه في الروضة الثالثة عشر «إن شاء الله تعالى».

وحق عبادتك: منصوب على المصدرية وهو في الأصل صفة للمصدر المضاف إليه أي عبادتك الحق فلما أضيف إلى موصوفه انتصب عليه موصوفه، أي ما عبدناك العبادة التي تحق لك وتليق بعظمتك وإنّها قالوا ذلك حين نظرهم إلى جهتم حال زفيرها لما شاهدوا من شدة آثار قهره تعالى فاحتقروا عبادتهم ورأوها قاصرة عمّا يجب لجلاله عزّوجل .

خبر لقوله: «والذين لا تدخلهم سامة من دؤوب» كما يدل عليه رفع الصفات من قوله: «الخشّع الأبصار، والتواكس الأذقان، والمستهترون (١)، والمتواضعون» ويجوز أن يكون معطوفاً على ماقبله من المجرور فيكون رفع الصفات بالقطع على المدح فالفاء في «فصلِّ عليهم» حينتُذ فصيحة أي إذا كانوا بهذه السفات فصلٌ عليهم صلاةً تخصّهم، إذ كانت الصلاة الأولى بالتبع ه.

في الروحانيين: لغتان ضمّ الراء وفتحها، والموجود في النسخ هنا بفتح الراء فقط.

قال الحليمي(٢)، والبيهقي، والقونوي: أمّا الضمّ فلأنّهم أرواح ليس معها ماء ولانار ولا تراب، ومن قال هذا قال: الروح جوهر وقد يجوز أن يؤلّف الله أرواحاً فيجسمها ويخلق منها خلقاً ناطقاً عاقلاً فيكون الروح مخترعاً والتجسيم والنطق والعقل إليه حادثاً من بعد، ويجوز أن تكون أجسام الملائكة على ما هي عليه اليوم

<sup>(</sup>١) في «ألف»: المستترون.

<sup>(</sup>٢) في «ألف»: الحلمي.

مخترعة كما اخترع عيسى وناقة صالح عليهما السّلام.

أمّا الفتح: فبمعنى أنّهم ليسوا محصورين في الأبنية والظلل ولكتّهم في فسحة وبساط(١)، انتهى.

وقال ابن الأثير في النهاية ما معناه: الملائكة الروحانيون: يروى بضم الراء من الروح الذي يقوم به الجسد وبفتحها كأنه نسب إلى الروح بالفتح وهو نسيم الريح والألف والنون من زيادات النسب، ويريد أنّها أجسام لطيفة لايدركها البصر(٢)، انتهى.

وقال الشهرستاني: «رُوحاني» بالرفع من الرّوح و«رَوْحاني» بالنّصب من الرّوح، والرُّوح والرَّوح متقاربان وكان الرُّوح جوهر والرَّوح حالته الخاصّة به، انتهى(٣).

وقيل: إنّ الروحانيين ـ بالفتح ـ هم ملائكة الرحمة فيكون نسبته إلى الروح بالفتح بمعنى الرحمة.

أخرج البهقي في شعب الإيمان عن علي بن أبي طالب عليه السّلام قال: إنّ في السماء السابعة حظيرة يقال لها حظيرة القدس فيها ملائكة يقال لهم الروحانيون فإذا كان ليلة القدر استأذنوا ربّهم في النزول إلى الدنبا فيأذن لهم فلا يمرّون على مسجد إلّا ويصلّى فيه ولايستقبلون أحداً في طريق إلّا دعوا له فأصابهم منهم بركة (٤).

والزلفة بالضمّ: القرب والتقدّم كالزلفيٰ، والمراد بهم: الملائكة المقرّبون، وليس المراد بالقرب، القرب المكاني لتنزّهه تعالى عن المكان، بل قرب المنزلة

<sup>(</sup>١) لم نعثر عليه. ﴿ (٢) النهاية لابن الأنبير: ج٢ ص ٢٧٢. ﴿ ٣) الملل والنحل: ج٢ ص٦.

<sup>(</sup>٤) الدرّ المنثور: ج٦ ص٣٧٦ نقلاً عن البيهق مع اختلاف بسير في بعص ألفاظ الحديث.

#### وَحُمَّالِ الغَيْبِ إِلَى رُسُلِكَ ، وَالمُؤْتَمَنينَ عَلَىٰ وَخيك .

والرتبة منه، وهم الذين علمهم به سبحانه أكثر وخوفهم وخشيتهم له أشد، ومن كان كذلك كان أدنى منزلةً عنده وأقرب مرتبةً لديه، ويقال لهم: الكرّوبيّون من كرب إذا قرب.

روى أبو جعفر الصفّار في كتاب بصائر الدرجات: عن أبي عبدالله عليه السّلام قال: إنّ الكرّوبيّين قوم من شيعتنا من الخلق الأوّل جعلهم الله خلف العرش لوقسم نور واحد منهم على أهل الأرض لكفاهم، ثمّ قال: إنّ موسى عليه السّلام لما أن سأل ربّه ما سأل أمر رجلاً من الكرّوبيّين فتجلّى للجبل فجعله دكاًد١).

وسئل أبو الخطاب بن دحية عن الكرّوبيّين هل يعـرف في اللغة أم لا؟ فقال: الكروبيّون بتخفيف الراء سادة الملائكة وهم المقرّبون من كرب إذا قرب.

قال الزمخشري في ربيع الأبرار: وفي المكرّوبيّ ثلاث مبالغات: الكروب أبلغ من القرب وأقصر مسلفة، تقول: كربت الشمس أن تقرّب أي كادت، وفعول بناء مبالغة وياء النسب التي في نحو الأحمري(٢).

الحمّال: بضمّ أوّله وتشديد ثانيه جمع كثرة لحامل كعامل وعمّال.

والغيب: إمّا مصدر وصف به الغائب مبالغة كالشهادة في قوله تعالى: «عالم الغيب والشهادة»(٣). أو فيعل خفّف كهين في هيِّن وميت في ميِّت، لكن قيل: لم يستعمل فيه الأصل كما استعمل في نظائره. وأيّاً ما كان فهو ما غاب عن الحسّ والعقل غيبة كاملة بحيث لايدرك بواحد منها بطريق البداهة وهوقسمان:

<sup>(</sup>١) بصائر اندرجات: ص ٦٩، وفيه «أمر واحداً».

<sup>(</sup>٢) ربيع الأبرار للزمخشري: النه خة المخطوطة ص ٢٥ باب الملائكة والجن والإنس والشيطان.

<sup>(</sup>٣) سورة الأنعام: الآية ٧٣.

وَقَبائل المَلائِكَةِ الَّذِينَ اخْتَصَضَهُمْ لِنَفْسِكَ ، وَأَغْنَيَهُم عَن الطَّعامِ وَالشَّرابِ بِتَقدِيسِكَ ، وَأُسكَنْتَهُمْ بُطُونَ أَطباقِ سَماواتِكَ .

قسم: لادليل عليه، وهو الذي أريد بقوله تعالى: «وعنده مفاتح الغيب لايعلمها إلا هو» (١).

وقسم: نصب عليه دليل، كوجود الصانع وصفاته والنبوّات وما يتعلّق بها من الشرائع والأحكام والإخبار عن اليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء، والمراد به هنا: ما أوحاه تعالى إلى رسله وأنبيائه من النوعين وأفاضه عليهم بواسطة الملائكة، وقد عرفت السرّ في هذه الوساطة في القدّم قريباً، ولعلّ المر بالمؤتمنين على الوحي هنا من أوحى الله تعالى إليه من ملائكته وائتمنه على أسر وحيه وهم غير الوسائط بينه تعالى وبين رسله إذ قد سبق ذكر أهل الأمانة على رسالاته الذين هم الوسائط، فيكون المراد بالمؤتمنين على الوحي هنا غيرهم تفادياً عن التكرار، والله أعلم ه.

القبائل: في الأصل للرأس، وهي قطعة المتصل بعضها ببعض ومنه قبائل العرب، الواحدة قبيلة وهم بنو أب واحد، ولمّا كانت الملائكة من عالم واحد أطلق على طوائفهم لفظ القبائل كأنّهم بنو أب واحد، ويحتمل أن يراد بالقبائل هنا جمع قبيلة لغة في القبيل وهو الجماعة ثلاثة فصاعداً سواء كانوا بني أب واحد أو من نجر واحد أو من أقوام شتى.

واختصّ فلان فلاناً: جعله خاصّة وقرّبه منه حتّى أنّه يضاف إليه.

وقوله: «لنفسك» أي صرفت جميع همههم إلى طاعتك وعبادتك حتى الايشتغلوا بغير ما أهلتهم له وكلفتهم به، ويحتمل أن يكون من باب التمثيل مثل حالهم بحال من يراه بعض الملوك أهلاً للتقريب والتكريم بخصائص فيه فيختصه بالكرامة

<sup>(</sup>١) سورة الانعام: الآية ٩٥.

ويستخلصه لنفسه فلا يبصر إلّا بعينه ولايسمع إلّا بإذنه ولايأتمن على مكنون سرّه سواه و ذكر النفس لكونها أدخل في معنى الإختصاص.

وأغنيته بكذا عن غيره: كفيته به فـاستغنى، وغنى كرضى غـنـاء بالفتـح والمدّ إكتفى، والاسم الغنية بالضمّ.

والطعام:اسم لما يؤكل كالشراب اسم لما يشرب هذا إذا إجتمعا، وأمّا إذا انفرد الطعام فقد يطلق على ما يشرب أيضاً.

قال ابن فارس في المجمل وغيره من أهل اللغة: الطعام يقع على كلّ ما يطعم حتى الماء(١)، قال الله تعالى: «فمن شرب منه فليس منّي ومن لم يطعمه فإنّه منّى»(٢).

وقال النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم - في زمزم -: «إنّها طعام طعم وشفاء سقم»(٣) أي يشبع منه. يقال: طعام طعم بالضمّ أي يشبع من أكله، والمعنى أعطيتهم قوّة الطاعمين والشاربين بذكرك الذي يقدّسونك وينزّهونك عمّا لايليق بمقدّس جنابك.

وفي الخبر: أنَّ الله تعالى خلق الملائكة صمداً ليس لهم أجواف(؛).

والبطون: جمع بطن. وهو خلاف الظهر، وجوف كلّ شي.

والأطباق: جمع طبق بفتحتين كسبب وأسباب، ويجمع على طباق أيضاً كجبل وجبال.

قال الله تعالى: «خلق سبع سماوات طباقاً»(ه) أي طبقة فوق طبقة والأصل في الطبق غطاء الشي الذي يكون على مقداره مطبقاً له من جميع جوانبه فكأنّ كلّ

 <sup>(</sup>١) لا يوجد لدينا كتاب المجمل المطبوع بل لدينا المخطوط ولم نعثر فيه ولكن وجدناه في مقاييس اللغة
 لا بن فارس: ج٤ ص ٤١١.

 <sup>(</sup>٣) الدر المنثور: ج٣ ص٢٢٢. (٤) لم نعر عليه. (٥) سورة الملك: الآية ٣.

وَالَّذِينَ عَلَىٰ أَرْجَائِهَا إِذَا نَزَلَ الأَمْرُ بِتِمَامٍ وَعَدِكَ .

سماء طبق للأخرى، وبطون أطباقها إشارة إلى مابين السماوات كما قال أميرالمؤمنين عليه السّلام في خطبة له: «ثمّ فتق مابين السماوات العُلى فَمَلاً هُنَّ أطواراً من ملائكته»(١).

واعلم: أنّ سكّان السماوات على نوعين:

أحدهما: الأرواح الموكّلة بها والمتصرّفة فيها بالتحريك والإرادة بإذن الله تعالى. •الثاني: الأرواح المبرّءة عن تدبير الأجسام المستغرقة في جمال حضرة الـربوبيّة وجمالها على تفاوت مراتبهم.

قال بعض الحكماء: إن لم يكن في فضاء السماوات وسعة الأفلاك خلائن كيف يليق بحكمة الباري تركها فارغة خاوية مع شرف جوّها وهو لم يدرك قعور البحار المالحة المظلمة فارغة حتى خلق فيها أنواع الحيوانات، وكذلك ما ترك جو الهواء الرقيق حتى خلق له أنواع الطير تسبّح فيه كما يسبح السّمك في الماء ولم يترك البراري اليابسة والآجام الوحلة والجبال الراسية حتى خلق فيها أنواع السباع والوحوش ولم يترك ظلمات التراب حتى خلق فيها أنواع الموام والحشرات، والله عكم ه.

الأرجاء: جمع رجا مقصوراً وهوناحية الموضع، وأصله الواو لأنّه يشتى عنى رجوين وفي المثل «لايرمي به الرجوان» يضرب لمن لايخدع فيزال عن وجه إلى وجه، وأصله الدلويرملى بها رجوا البتر، والضمير في أرجائها عائد إلى السماوات، أي الذين يصيرون أو يقفون على جوانب السماوات وحافّاتها عند نزول الأمر والحكم بإنجاز ما وعد سبحانه من قيام الساعة فتنشق الساء فتعدل الملائكة عن مواضع الشق إلى جوانب الساء كها قال تعالى: «فيومئذ وقعت الواقعة، وانشقت مواضع الشق إلى جوانب الساء كها قال تعالى: «فيومئذ وقعت الواقعة، وانشقت

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: الخطبة الأولى ص٤١.

#### وَ خُزَّانِ المَطَرِ وَ زَواجِرِ السَّحابِ

السهاء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها...»(١) ولعل المراد بهم المستثنون عن الصعق في قوله تعالى: «ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله»(٢) وإلا فسائر الملائكة يموتون في النفخة الأولى فكيف يقفون على أرجاء السهاء، أو لعلهم يقفون لحظةً ثمّ يموتون.

وقال بعضهم: المراد بالملائكة الذين على أرجائها المحركون للساء الحركة الدورية المانعةعن الإنشقاق المتوقف على الحركة المستقيمة فإنهم إذا صاروا على أرجائها لم يبق لهم تحريك فأمكن تحريك النفخ لهابالقسر (٣) على الإستقامة فلا يمتنع إنشقاقها ه.

الخزّان: جمع خازن من خزنت المال من باب (قتل) خزنا: إذا وضعته في الحزّانة، وهي ما يحفظ فيه نفائس الأموال. شبّه الملائكة الموكّلين بالمطر بالجماعة الذين يحفظون خزائن الأموال ويخرجون منها ما أمروا باخراجه فذكر الحزّانة على طريق الإستعارة التّخييليّة.

أخرج ابن جرير عن علمي بن أبي طالب عليه السلام قال: لم تنزل قطرة من ماء إلّا بكيل على يدي الملك إلّا يوم نوح فإنّه أذن للماء دون الخزّان فطغى الماء على الحزّان فخرج، فذلك قوله تعالى: «إنّا لمّا طغى الماء»(؛).

والزواجر: جمع زاجرة، أي: الملائكة الذين يزجرون السحاب من زجر الإبل يزجرها من باب قتل: إذا حنّها وحملها على السرعة، والأسل في الزجر: المنع يقال: زجرته عن كذا: أي منعته، وإنّها قيل: لحثّ الإبل وسوقها زجر لأنّ الزاجر لما يمنعها عن البطء في السيروالتواني في المشي.

<sup>(</sup>١) سورة الحاقّة: الآية ١٥ و ١٦ و ١٧. (٢) سورة الزمر: الآية ٦٨.

<sup>(</sup>٣) قسره على الأمر: قهره. المصباح المنير: ص ٦٨٩. (٤) الدرّ المنثور: ج٦ ص ٢٥٩.

وَالَّذِي بِصوتِ زَجرِهِ يُسمَعُ زَجَلُ الرُّعودِ، وَ إِذَا سَبَحَتْ بِهِ حَفْيفَةَ السَّحابِ التَّعَتْ صَواعِقُ البُروقِ.

وعن ابن عبّاس في قوله تعالى: «فالزاجرات زجراً» قال: يعني الملائكة الموكّلين بالسحاب(١)».

> الصوت: كيفيّة تحدث في الهواء من قلع أو قرع فيحملها إلى الصماخ. والزجل: بفتحتن إختلاط الأصوات، والصوت الرفيم العالي.

والرعود: جمع رعد. وهو الصوت الذي يسمع من السحاب سُمّي باسم الملك المصوّت به الذي هوموكّل بالسحاب كماوردفي أخبار كثيرة من طرق الخاصة والعامة.

أخرج غير واحد عن ابن عبّاس قال: أقبلت يهود إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فقالت: أخبرنا ما هذا الرعد؟ قال: ملك من ملائكة الله موكّل بالسحاب، بيده مخراق(٢) من ناريزجر به السحاب يسوقه حيث أمر الله. قالوا: فأ هذا الصوت الذي نسمع؟ قال: صوته. قالوا: صدقت(٣).

وعنه: أنَّه ملك من الملائكة اسمه الرعد وهو الذي تسمعون صوته(٤).

وفي رواية: إنّه بمنزلة الرجل يكون في الإبل فيزجرها هاد هاد(ه) كهيئة ذلك (٦).

وسبحت الفرس: تسبح من باب منع مدت يديها في الجري كأنها تسبح بها. والحفيفة: بالحاء المهملة فعيلة من حق الفرس حفيفاً: إذا سمع دوي جوفه أو

<sup>(</sup>١) كتاب مجموعة من التفاسير: ج٥ ص٢٢٥.

<sup>(</sup>٢) الخراق: آلة تزجر بها الملائكة السحاب وتسوقه. النهاية لابن الأثير: ج٢ ص٢٦.

<sup>(</sup>٣) بحار الأنوار: ج٥٩ ص٥٥٧ مع اختلاف، والدرّ المنثور: ج٤ ص٥٠.

<sup>(</sup>٤) الدرّ المنثور: ج٤ ص٥٠

<sup>(</sup>٥) هكذا في الأصل: ولكن في البحار «هاي، هاي» وفي نسخة «ألف» هاو هاو.

<sup>(</sup>٦) بحار الأنوار: ج٥٩ ص٣٧٩ -٢٠.

صوت جريه عند الركض، وفيه استعارة تخييليّة مرشحة، شبّه القطعة من السحاب التي يسمع لها دويّ عند مرورها بالفرس الذي يسمع دويّ جوفه عند ركضه ثمّ قرنها بما يلائم المستعارمنه من السبح، يقال: فرس سابح وسبّوح، وفي نسخة ابن إدريس خفيقة بالخاء المعجمة والفاء ثمّ القاف بعد المثنّاة التحتيّة وهي فعيلة بمعنى مفعولة، من خفقه: إذا ضربه بالدرة أي مضروبة السحاب التي ضربها الملك بمخراقه، والباء في «به» للسببيّة، والضمير عائد إلى صوت زجره، وقول بعضهم: الحقيقة إحدى خوافق السماء وهي الجهات التي تهبّ منها الرياح الأربع لاوجه له، على أنّ واحدة الحوافق خافقة لاخفيقة وجمع الحقيقة خفائق لاخوافق.

والتمعت:أي أضاءت، وهو افتعال من اللمع يقال: لمع البرق كمنع لما ولماناً عركة أضاء كالمتم، وفي الإلتماع زيادة في المعنى كأنها اجتهدت وبالغت في اللمعان.

والصواعق: جمع صاعقة وهي: نار تحدث من حركة صوت الملك كما في الحديث(١).

وقيل: هي قصفة الرعد الشديد من السحاب تخرج منه نار تحرق لا تمرّ بشي إلّا أتنت عليه، وبناؤها: إمّا أن يكون لقصفة الرعد فالتاء للتأنيث، أو للرعد والتاء للمبالغة كما في الرواية، أو هي مصدر كالعافية.

والبروق: جمع برق وهو سوط من ناريزجر به الملك السحاب.

وعن جابر بن عبدالله: أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم سئل عن منشأ السحاب، فقال: إنّ ملكاً موكّلاً بالسحاب يلمّ القاصية ويلحم الرابية(٢) في يده مخراق فإذا رفع برقت وإذا زجر رعدت وإذا ضرب صعقت(٣).

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج٣ ص٣٢.

<sup>(</sup>٢) هكذا في الأصل: وفي الدرّ المنثور «الدانية». (٣) الدرّ المنثور: ج ١ ص٥٠٠.

.....

#### تبصرة

قال بعض الطبيعيّين: إن سبب البرق والرعد أنّ البخار المعتزج بالدخان الصاعد من الأرض إذا وصل الكرة الزمهريريّة يحتبس في مابين السحاب، فما صعد إلى العلق لشدّة لطافته ويبسه أو هبط إلى السفل لتكاثفه بالبرد الشديد الواصل إليه مزّق السحاب صاعداً أو هابطاً تمزيقاً عنيفاً فيحصل صوت هائل وهو الرعد ويشتعل الدخان بالتسخين القويّ الحاصل من الحركة الشديدة والمصاكّة العنيفة، فإن كان لطيفاً وينطني بسرعة كان برقاً ويرى قبل الرعد لأنّ الصوت لابد له من حركة الهواء ولاحركة دفعيّة فيحتاج إلى زمان، ولا كذلك الرؤية ولذلك ترى حركة يد القصّار قبل سماع الدّق بزمان. وإن كان كثيفاً لاينطني بسرعة بل يصل إلى الأرض كان صاعقة. فربّها صار لطيفاً بحيث ينفذ في المتخلخل ولا يحرقه ويذيب المندمج فيذيب الذهب في الكيس دون أن يحرقه إلّا ما احترقت من الذائب. و ربّها كان كثيفاً غليظاً جداً فيحرق كلّ شيّ أصابه وكثيراً ما يقع على الجبل فيدكّه دكاً.

وقال بعضهم: إنّ السحاب فيه كثافة ولطافة بالنسبة إلى الهواء والماء، وإذا هبّت ربح قويّة تخرقه بعنف فيحدث الصوت الزعد فيخرج منه النار للمصادمة العنيفة بينها كما تخرج من ضربان الحديد على الحجر وهو البرق أو الصاعقة على مامرّ.

قال بعض أصحابنا العارفين: إعلم أنّ الإنسان عند نظره إلى حدوث الأمطار بعد انعقاد السحاب والرعد والبرق، وكان قد قرع سمعه من طريق الشرع أنّ ملكاً يزجر السحاب ويسوقه إلى مواضع ويضربه بسوطه ليمطر وهذا الرعد صوت زجره أو

# وَمُشَيِّعَى الثَّلْجِ وَالبَرَدِ، وَالْهَابِطِينَ مَعَ قَطْرِ الْمَطَرِإِذَا نَزَلَ

ضربه، والبرق نه تحدث من حركة سوطه وكان له رؤية قلبية وبصيرة باطنية علم يقيناً أنّ ماورد في هذا الباب حقّ وصدق وإنّها يقوله الطبيعيّون تخمينات لا تغني من الحقّ شيئاً ».

المشيّع: اسم فاعل من التشييع، قال صاحب المحكم: شيّعه وشايعه كلاهما خرج معه ليودّعه ويبلّغه منزله(١).

وقيل: هو أن يخرج معه يريد صحبته و إيناسه إلى موضع ما انتهى، والمراد بهم هنا الملائكة النازلون مع الثلج والبرد ليبلغوهما حيث أمر الله تعالى.

قال بعض الطبيعيّين: هما ما تصاعد من الأبخرة إلى كرة الزمهرير ليكون مطراً فيتعاكس عليه الرياح الباردة فينعقد ويسقط في البلاد البعيدة عن الشمس إمّا كالدقيق ويخصّ باسم الثلج أو كالبنادق ويعرف بالبّرد اصطلاحاً.

وقال بعضهم: إنّ الشمس وغيرها من القوى الفلكية إذا أثّرت في الأرض خرج منها أبخرة متصاعدة إلى الكرة الزمهريريّة التي لايصل إليها أثر شعاع الشمس المنعكس من وجه الأرض، وهي منشأ السحب وما يتعلّق بها من الصواعق والبرق والرعد وغيرها، فإذا وصلت تلك الأبخرة إلى هذه الطبقة تتكاثف بالبرد وتصير سحاباً، فإمّا أن لايكون البرد قويّاً فتتقاطر أو يكون قويّاً، فإن أثّر في الأجزاء المائيّة قبل اجتماعها حصل الثلج، وإن أثّر بعده حصل البرد، وقد يبرد الهواء برداً مفرطاً فينجمد وينعقد سحاباً وينزل منه المطر أو الثلج أو البرد. هذا ماعليه الطبيعيّون.

والذي يدلّ عليه ظاهر قولـه تعالى: «وَيُتَزِّلُ مِنَ السَّهَاءِ مِنْ جِبَالَ فَهَا مِنْ بَرَدِ»(٢) أَنْ في السّهاء جبالاً مِن بَرَد خلقها الله تعالى فيها كما خلق في الأرض جبالاً من حجر، وهو الذي عليه عامّة المفسّرين، وهذا وإن كان ممّا يستبعده الغافلون

<sup>(</sup>٢) سورة النور: الآية ٤٣.

<sup>(</sup>١) المحكم ج٢ ص ١٥٤.

لكن وجب قبوله إذا خبر به الخبر الصادق كها في سائر الأسرار الإلهية، وليس في العقل ماينفيه من قاطع.

وقال المتأولون: إنّ المراد بالسهاء هاهنا الغيم المرتفع على الرؤوس إذ كلّ ماعلا الرأس فهو سهاء وبالجبال الكثرة كها يقال: فلان يملك جبالاً من ذهب، أو القطع العظام التي تشبه الجبال في عظمها وجودها.

حكى ابن الديبع في بغية المستفيد(١) أنّه وقع باليمن سنة خس وتسعين وستمائة مطر نزلت فيه بّردة كالجبل الصغير لها شرفات تزيد كلّ واحدة منها على ذراع فوقعت في مفازة فغاب في الأرض أكثرها وبتي بعضها على الأرض كان يدور وحوله عشرون رجلاً لايرى بعضهم بعضاً، ووقعت بردة أخرى حاول قلعها خسوك رجلاً فا أمكنهم فسبحان من هوعلى كلّ شيءٍ قدير.

قوله عليه السّلام: «والهابطين مع قطر المطر» الهبوط: النزول هبط يهبط من باب «قعد» وهبطه باب «ضرب» هبوطاً: نزل، وفي لغة قليلة يهبط هبوطاً من باب «قعد» وهبطه أنزله لازم ومتعد.

والقطر: ما يقطر واحده قطرة كتمر وتمرة، والمطرفي الأصل مصدر مطرت السهاء تمطر مطرأ من باب طلب ثمّ سمّى الغيث بالمصدر.

روي عن أميرالمؤمنين عليه السّلام أنّ تحت العرش بحراً فيه ماء ينبت أرزاق الحيوانات فإذا أراد الله أن ينبت ما يشاء لهم رحمة منه لهم أوحى الله إليه فطر ما شاء من ساء إلى سماء حتى يصير إلى سماء الدنيا فيلقيه إلى السحاب، والسحاب بمنزلة الغربال فتقطر على النحو الذي يأمرها به فليس من قطرة تقطر إلّا ومعها ملك يضعها موضعها (٢). والحديث طويل نقلنا بعضه ه.

<sup>(</sup>١) لم نعتر على هذا الكتاب. (٢) بحار الأنوار: ج٥٩ ص٣٧٣ ح٢ مع اختلاف يسير في العبارة.

## والقَوّامِ عَلَىٰ خَزائنِ الرّياحِ

القوّام: جمع قائم من قام الأمير على الرعيّة إذا وليها وملك أمرها. والحزائن: جمع خزانة وقد تقدّم الكلام عليها في شرح الأسناد.

والرياح: جمع ريح والعين فيها واو وقلبت ياء لانكسار ما قبلها وجمع القلّة أرواح بالواو إذ لم يوجد فيه ما يوجب الإعلال، زعم الحكماء أنّ حدوث الرياح من تموّج الهواء بحركته إلى الجهات، وكيفيّة حدوثها أنّ الأدخنة الّتي تحدث من تأثير الشمس في الأرض وغيرها من الأشياء اليابسة إذا وصلت إلى الطبقة الباردة إمّا أن ينكسر حرّها وإمّا أن تبقى على حرارتها، فإن انكسر حرّها تكاثفت وقصدت النزول فيتموّج بها الهواء، وإن بقيت على حرارتها تصاعدت إلى كرة النار المتحرّكة بحركة الفلك الدوريّة إلى أسفل فيتموّج بها الهواء أيضاً فتحدث منه الرياح.

واصولها أربعة: الشمال: ومهتبها من مطلع بنات نعش إلى مغرب الشمس، والحبوب: ومهتبها من مطلع سهيل إلى مشرق الشمس، والصبا: ومهتبها من المشرق إلى بنات نعش، والدبور: ومهتبها من المغرب إلى مطلع سهيل، ولكل واحدة منها ملك يهتبها ويحرَّكها بأمر الله. كما وردت به الرواية الصحيحة غن أبي جعفر عليه السّلام لاكما زعمه الحكاء.

روى ثقة الإسلام في الروضة بإسناد صحيح عن أبي بصيرقال: سألت أبا جعفر عليه السّلام عن الرياح الأربع: الشمال والجنوب والصبا والدبور، وقلت: إنّ الناس يذكرون أنّ الشّمال من الجتّة والجنوب من النارفقال: إنّ لله جنوداً من رياح يعذّب بها من يشاء ممّن عصاه، ولكلّ ريح منها ملك موكل بها فإذا أراد الله عزّ ذكره أن يعذّب قوماً بنوع من العذاب أوحى إلى الملك الموكّل بذلك النوع من الريح التي يريد أن يعذّبهم بها، قال: فيأمرها الملك فتهيج كما يهيج الأسد المغضب. قال: ولكلّ ريح منها اسم، أما تسمع قوله عزّوجلّ: «كذّبت عاد فكيف كان

عذابي ونذره إنّا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمرّ). (١). وقال: «الريح العقيم» (٢) وقال: «ريح فيها عذاب أليم» (٣). وقال: «فأصابها إعصارفيه نار فـاحتـرقت» (٤) ومـا ذكر مـن الرياح التي يـعذّب الله بهـا من عصــاه قال: ولله عزّ ذكره رياح رحمة لواقح وغير ذلك ينشرها بين يدي رحمته منها ما يهيج السحاب للمطرومنها رياح تحبس السحاب بين السهاء والأرض ومنها رياح تعصر السحاب فتمطره بإذن الله تعالى، ومنها رياح ممّا عدد الله في الكتاب، فأمّا الرياح الأربع: الشمال والجنوب والصبا والمدبور. فإنَّها هي أسهاء الملائكة الموكِّلين بها، فإذا أراد الله أن يهبّ شمالاً أمر الملك الذي اسمه الشمال فيهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه فتفرّقت ريح الشمال، حيث يريد الله من البرّ والسحر، وإذا أراد الله أن يبعث جنوباً أمر الملك الذي اسمه الجنوب فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامبي فضرب بجناحه فتفرّقت ريح الجنوب في البرّ والبحر حيث يريد الله، وإذا أراد أن يبعث الصبا أمر الملك الذي اسمه الصبا فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامى فضرب بجناحه فتفرقت ريح الصبا حيث يريد الله عزّوجل في البرّ والبحر، وإذا أراد الله أن يبعث دبوراً أمر الملك الذي اسمه الدبور فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه فتفرّقت ربح الدبور حيث يريد الله من البرّ والبحر، ـثمّ قال أبوجعفر عليه السّلام: ـ أما تسمع لقوله، ريح الشمال وريح الجنوب وريح الصبا وريح الدبور إنَّها تضاف إلى الملائكة الموكَّلين سا (ه).

و روى رئيس المحدّثين في كتاب العلمل بإسناده عن العرزمي قال: كنت مع

<sup>(</sup>١) سورة القمر: الآية ١٨ و ١٩. (٢) سورة الذاريات: الآية ٤١.

 <sup>(</sup>٣) سورة الأحقاف: الآية ٢٤. (٤) سورة البقرة: الآية ٢٦٦. (٥) الكافي: ٨ ص ٩١ و ٩٢.

### والمُوكَّلينَ بالجِبالِ فَلا تَزولُ.

أبي عبدالله عليه السّلام جالساً في الحجر تحت الميزاب ورجل يخاصم رجلاً وأحدهما يقول لصاحبه: والله ما تدري من أبن تهبّ الريح، فلمّا أكثر عليه قال له أبوعبدالله عليه السّلام: هل تدري أنت من أبن تهبّ الريح؟ فقال: لا، ولكتي أسمع الناس يقولون، فقلت لأبي عبدالله عليه السّلام: من أبن تهبّ الريح؟ فقال: إنّ الريح مسجونة تحت هذا الركن الشامي، فإذا أراد الله عزّوجل أن يرسل منها شيئاً أخرجه إمّا جنوباً فجنوب، وإمّا شمالاً فشمالاً، وإمّا صبا (١) فصبا (٢)، وإمّا دبوراً فدبور، ثمّ قال: وآية ذلك أنك لا تزال ترى هذا الركن متحرّكاً أبداً في الشتاء والصيف والليل والنهار (٣).

وأخرج ابن جرير عن علي عليه السّلام أنّه قال: لم ينزل شي من الريح إلّا بكيل على يد ملك إلّا يوم عاد فإنّه أذن لها دُون الخزّان فخرجت، فـذلك قوله تعالى: «بريح صرصرعاتية» عتت على الخزّان(٤) ...

الموكل: اسم مفعول من وكلته بالأمر توكيلاً إذا جعلت له القيام به، والجبال: جمع جبل وهو معروف، قال بعضهم: ولايكون جبلاً إلاّ إذا كان مستطيلاً. قال الحكماء: إذا استزج الماء بالطين وفي الطين لزوجة وأثّرت فيه حرارة الشمس مدّة طويلة صار حجراً كما ترى إنّ النّار إذا أثّرت في الطين جعلته آجراً، والآجر ضرب من الحجر، وكلّما كان أثّر النّار فيه أكثر كان أصلب وأشبه بالحجر، فزعموا أنّ تولّد الجبال من اجتماع الماء والطين وحرارة الشمس، وأمّا سبب ارتفاعها وشموخها فجاز أن يكون بسبب زلزلة فيها خسف فينخفض بعض الأرض ويرتفع بعضها ثمّ ذلك البعض يصير حجراً كما ذكر، وجاز أن يكون بسبب أنّ الرياح تنقل التراب

<sup>(</sup>١) و (٢) في «الف»: صباء.

<sup>(</sup>٣) علل الشرائع: ج٢ ص ٤٤٨. (٤) تفسير الطبري: ج٢٩ ص ٣٢.

من مكان إلى مكان فتحدث تلال ووهاد ثمّ تتحجّر بالسبب المذكور.

وفي الخبر: إن الله تعالى خلق الأرض فجعلت تمور فقال الملائكة: ما هي بمقرّ أحد على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال لم تدر الملائكة ممّ خلقت (١).

و روىٰ رئيس الحدّثين في كتاب العلل بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السّلام في حديث طويل: أنه قام إليه رجل من أهل الشام فقال: يا أمير المؤمنين إني أسألك عن أشياء، فقال: سل تفقّها ولا تسأل تعنّتاً فاحدق النّاس بأبصارهم، فقال: أخبرني عن أوّل ما خلق الله تبارك وتعالى؟ فقال: خلق النور. قال: فم خلق السماوات؟ قال: من بخار الماء، قال: فم خلق الأرض؟ قال: من زبد الماء، قال: فم خلق الأرض؟ قال: من زبد الماء، قال: فم خلق الأجلوب؟ قال: من الأمواج (٢)، والحديث طويل الذّيل أخذنا منه موضع الحاجة.

و روي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: جاءني جبرئيل فقال: يا محمّد إنّ ربّك يقرؤك السلام، وهذا ملك الجبال قد أرسله معك وأمره أن لايفعل شيئاً إلّا بأمرك. فقال ملك الجبال:إن شئت دمدمت عليهم الجبال، وإن شئت رميتهم بالحصباء، وإن شئت خسفت بهم الأرض. قال: يا ملك الجبال فإنّي أأنى بهم لعلّهم أن يخرج منهم ذرّيّة يقولون لا إله إلّا الله. فقال ملك الجبال: أنت كما سمّاك ربّك رؤوف رحيم (٣).

قوله: «فلا تزول» الفاء للسببيّة، أي: فبسبب توكّلهم بها لا تزول، وأغرب من قال: إنّها رابطة، أو للإستئناف. وتزول: إمّا من الزوال بمعنى الذهاب أي فلا تنهدّ وتندك فتذهب، أو بمعنى الإنتقال عن مكانها أي فلا تستقرّ في مواضعها ه.

<sup>(</sup>٢) العلل: ج٢ ص ٩٩٥ ح ١٤٠.

<sup>(</sup>١)الدرالمنثور:ج٤ص١١٣.

<sup>(</sup>٣) الدرالمنثور: ج٣ص٢٩٦.

#### وَالَّذِينَ عَرَّفَتُهُمْ مَثَاقِيلَ الْمِياءِوَكَيْلَ مَا تَحْوِيهِ لَوَاعِبُ الْأَمْطَارِ وَعَوَالِجُهَا.

المثاقيل: جمع مثقال وهو ميزان الشيُّ أي ما يعادله في الوزن.

قال ابن الأثير: المثقال في الأصل مقدار من الوزن أيّ شيّ كان من قليل أو كثير، فعنى مشقال ذرّة: وزن ذرّة، والناس يطلقونه في العرف على الدينار وليس كذلك (١).

والمياه: جمع ماء، أصله ماه بالهاء.

وقيل: مَوَّة تحرَّكت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً وقلبت الهاء هزة لإجتماعها مع الألف وهما حرفان حلقيّان ووقوعها طرفاً، ولهذا يردّ إلى أصلافي الجمع والتصغير. فيقال: مياه ومويه. وقالوا: أمواه أيضاً مثل باب وأبواب. وربّها قالوا: أمواء بالهمز على لفظ الواحد.

وفي الخبر: ما يخرج من الماء شئي إلّا عليه خزّان يعلمون قدره وعدده ووزنه وكيله حتّى كان أمر نوح فاندفق منه شئي لايعلمون قدره ولاوزنه ولاكيله غضباً لله تعالى فلذلك سمّى طاغياً (٢).

والكيل تحرير مقدار الشّي بظرف مخصوص.

قال في النهاية: والذي يعرف بـه أصل الكيل والوزن أنّ كلّ مالزمه اسم القفيز والمكوك والصـاع والمدّ فهو كـيل، وكلّ مالزمه اسم الأرطـال والأمناء والأواقي فهو وزن، انتهى (٣).

وقد يطلق الكيل على الوزن ومطلق المقايسة.

قال في القاموس: كال الدراهم: وزنها، والشيء بالشيء: قاسه (؛) واللواعج جمع لاعج من لعجة الحزن: اشتدّ عليه(ه).

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثرز ج ١ ص ٢١٧. (٢) الدرّ المنثور: ج٦ ص٢٥٩.

<sup>(</sup>٣) النهاية لابن الأثير: ج٤ ص٢١٨. (٤) القاموس المحبط: ج٤ ص ٤٩.

<sup>(</sup>٥) القاموس المحيط: ج١ ص ٢٠٦.

وَ رُسُلِكَ مِن المَلائِكةِ إِلَى أَهلِ الأَرْضِ مِكَرُوهِ ما يَنزِلُ مِن البَلاءِ وَ تَحَبُّوبِ الرّخاءِ.

قال صاحب المحكم: لعج الحزن والحبّ يلعج لعجاً: إستحرّ في القلب، أي الشتد (١).

والعوالج: جمع عالج، وهو المجتمع من الرمل.

قال في المحكم: تعلَّج الرمل: إجتمع وعالج، رمل بالبادية كأنَّه منه بعد طرح الزائد، انتهى (٢).

وقال ابن الأثير في النهاية: وفي حـديث الدعاء «وما تحويه عـوالج الـرمال» هو جمع عالج وهوما تراكم من الرمل و دخل بعضه في بعض، انتهى (٣) .

والمعنى كيل ما تحويه الأمطار الشديدة والمتراكمة القطر من الماء فهو من باب إضافة الصفة إلى الموصوف، والأصل الأمطار اللواعج، والعوالج فقدّم الصفة وجعلها نوعاً مضافاً إلى الجنس مثل كرام الناس، ولايرد أنّ المضاف في عوالجها ضمير، والضمير لايوصف ولايوصف به لأنّ الحكم بأن المضمر لايوصف فيا إذا كانت الصفة جارية عليه لامضافة إليه ه.

إلى والباء: كلاهما متعلّق برسلك ، تقول: أرسلته إلى فلان بكذا، والباء: للمصاحبة نحو إهبط بسلام.

والمكروه ما يكرهه الإنسان ويشق عليه وما موصولة ومن البلاء بيان لها.

والبلاء: اسم من بلاه يبلوه بمعنى امتحنه.

والمحبوب: مفعول من حبّه يحبّه من باب ضَرَب، والقياس أن يكون بالضمّ من باب قتل لكنّه غير مستعمل وهي لغة في أحبّه بالألف وهي الكثيرة المستعملة لكنّهم استغنوا بمحبوب عن محبّ كما تقدّم بيانه في شرح الأسناد.

<sup>(</sup>١) و (٢) الحكم: ج١ ص ١٩٩ و ١٩٧٠ . (٣) النهاية لابن الأثير: ج٣ ص ٢٨٧.

## والشَّفَرَةِ الكِرامِ البررزةِ.

والرخاء: بالفتح والمدّ سعة العيش يقال: رخى عيشه، و رخو، من باب تعب وكرم رخاوة أي اتسع فهو رخيّ على فعيل، والإسم الرخاء، وزيد رخي البال: أي في نعمة وخصب.

وقال الفارابي في ديوان الأدب: الرّخاء: مصدر قولك رخي البال.

وفي الحديث: تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة (١) \*.

قيل: السفرة: هم الكتبة من الملائكة ينسخون الكتب من اللوح على أنّه جمع سافر من السفر وهو الكتب، وقيل هم الذين يسفرون بالوحي بينه تعالى وبين أنبيائه عليهم السلام على أنّه جمع سفير من السفارة، وأصل السفارة الإصلاح، يقال: مفرت بين القوم سفارة بالكسر أي أصلحت ثمّ سمّي الرسول سفيراً لأنّه يسمى في الإصلاح ويبعث له غالباً.

وقيل: إنّها سمّوا سفرة لنزولهم غالباً بما يقع به الصلاح بين الناس تشبهاً بالسفير وهو المصلح.

والمراد بكونهم كراماً: إِنَّهُم أعزَّاءٌ على الله تعالى أو متعطَّفُون على المؤمنين مستغفرون لهم.

وقال عطاء: أراد أنّهم يتكرّمون عن أن يكونوا مع ابن آدم إذا خلامع زوجته للجماع وعند قضاء الحاجة (٢).

وبكونهم بررة: أنهم أتقياء مطيعون لله تعالى فاعلون للخيرات منزّهون عن النقائص من البرّ بالكسر، وهو التقيّ والصلاح وفعل الخير، وهم الذين دكرهم الله تعالى في قوله: «في صحف مكرمةٍ هم فوعة مطهّرة بأيدى سفرة هكرام بررة» (٣)

<sup>(</sup>١) الجامع الصغير: ص ١٣١.

<sup>(</sup>۲) تىفسىرالرازى:ج۳۱س۱۹۸.

<sup>(</sup>٣) سورة عبس: الآية ١٣ و ١٤ و ١٥ و ١٩

### والحفَظَةِ الكِرامِ الكاتِبينَ.

قال بعضهم: وهذه اللفظة يعني السفرة مختصة بالملائكة لا تكاد تطلق على غيرهم وإن جاز الإطلاق بحسب اللّغة (١) ، انتهى \*.

الحفظة: محركة جمع حافظ من حفظ المال: إذا رعاه. وتوكّل به فهو حافظ وحفظ ثمّ أُطلق على الذين يحصون أعمال العباد من المملائكة وهم الحافظون قال تعالى: «وإنّ عليكم لحافظين عكراماً كاتبين» (٢) وهم طائفتان: ملائكة اليمين للحسنات، وملائكة الشمال للسيّئات. قال تعالى: «إذ يتلقّى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد» (٣).

عن الصادق عليه السّلام إنّه قال: استعبدهم الله بذلك وجعلهم شهوداً على خلقه ليكون العباد لملازمتهم إيّاهم أشدّ على طاعة الله مواظبة وعن معصيته أشدّ انقباضاً، وكم من عبدٍ هم بعصية فذكر مكانهم فارعوى وكفّ، فيقول: ربّي يراني وحفظتى على . بذلك تشهد (٤) .

قال المفسّرون: وفي تعظيم الكاتبين بالثناء عليهم تفخيم لأمر الجزاء وإنّه عندالله تعالى من جلائل الأمور حيث يستعمل فيه هؤلاء الكرام.

واعلم: أنّ الحفظة على قسمين: حفظة على العباد وهم الكرام الكاتبون المذكورون. وحفظة للعباد وهم الذين يحفظونهم بأمر الله تعالى من الآفات التي تعرض لهم كما قال تعالى: «له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله»(ه).

عن أبي جعفر عليه السّلام يقول: من أمر الله من أن يقع في ركتي (٦) أو يقع

<sup>(</sup>١) انتهى كلام البعض. (٢) سورة الانفطار: الآية ١٠ و ١١.

<sup>(</sup>٣) سورة ق: الآية ١٧. (٤) نور الثقلين: ج ٥ ص ٢٢٥ ح ١٤.

 <sup>(</sup>٥) سورة الرعد: الآية ١١.
 (٦) الركتي: جنس للركبة وهي البئر. النهاية: ج٢ ص٢٦١.

عليه حائط أو يصيبه شيء حتى إذا جاء القدر خلّوا بينه وبينه فيدفعونه إلى المقادير وهما ملكان يحفظانه بالليل وملكان بالنهار يتعاقبانه (١) .

#### تكميل

قال بعض القدماء: إنّ هذه النفوس البشرية والأرواح الإنسانية مختلفة بجواهرها، فبعضها خيرة وبعضها شريرة، وكذا القول في البلادة والذكاء والفجور والعفّة والدناءة والشرف وغيرها من الهيئات، ولكل طائفة من هذه الأرواح السفليّة روح سماويّ هو لها كالأب الشفيق والسيّد الرحيم يعينها على مهمّاتها في يقظتها ومنامها، تارةً على سبيل الرؤيا، وأخرى على سبيل الإلهامات وهومبدأ لما يحدث فيها من خير وشرّ، وتعرف تلك المبادىء في مصطلحهم بالطباع التامّ يعني: أنّ تلك الأرواح الفلكيّة في تلك الطبائع والأخلاق تامّة بالنسبة إلى هذه الأرواح السفليّة وهي الحافظة لها وعلها، وهذا هو المراد بالحفظة.

وقال بعضهم: إنّ الله سبحانه خلق الطبائع المتضادة ومزج بين العناصر المتنافرة حتى استعدَّ ذلك الممتزج بسبب ذلك الإمتزاج لقبول النفس المدبّرة والقوى الحسيّة والحركة، فالمراد بالحفظة: المرسلة في قوله تعالى: «ويرسل عليكم حفظة» (٢) هي تلك النّفس، والقوى الّذي تحفظ تلك الطبائع المقهورة على إمتزاجاتها وهي الضابطة على أنفسها أعمالها، والمكتوب في ألواحها صورة ما تفعله لتشهد به على أنفسها يوم القيامة كها قال تعالى: «قالوا شهدنا على أنفسنا وغربّهم اخياة الذنيا وشهدوا على أنفسهم أنّهم كانوا كافرين» (٣). وهي المعقبات من

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: جـ٥٩ صـ ١٧٩ حـ١٦. ﴿ (٢) و (٣) سورة الأنعام: الآية ٦١ و ١٣٠٠.

#### وَ مَلَكِ المَوتِ وَ أعوانِهِ.

بين يدى الإنسان ومن خلفه الحافظون له من أمر الله.

وقال آخرون: إن للقفوس المتعلقة بهذه الأجساد مشاكلة ومشابهة بالتفوس المفارقة عن الأجساد فيكون للله المفارقة ميل إلى النفوس التي لم تفارق فيكون لها تعلق أيضاً بوجه ما بهذه الأبدان بسبب ما بينها وبين نفوسها من المشابهة والموافقة فتصير معاونة لهذه النفوس على مقتضى طباعها وشاهدة عليها كها قال تعالى: «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيبٌ عتيدٌ» (١).

هذه جملة أقوال أرباب المعقول في حقيقة الحفظة. والذي يقتضيه ظاهر القرآن ودلّت عليه الأخبار: أنّهم أرواح سماويّة كلّفهم الله تعالى بحفظ عباده فمنهم حافظون لهم ومنهم حافظون عليهم كماعرفت والإيمان بذلك أظهروأسلم، والله أعلم «.

ملك الموت: عبارة عن الروح المتولّي لإفاضة صورة العدم على قوى أعضاء هذا البدن ولحال مفارقة النفس له واسمه على ما وردت به الأخبار المستفيضة عزرائيل.

عن أبي الحسن الأوّل عليه السّلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إن الله تبارك وتعالى إختار من الملائكة أربعة: جبرئيل، وميكائيل، وإسرافيل، وملك الموت» (٢).

وفي رواية: أنَّ هؤلاء الأربعة هم المدبّرات أمراً \* فالمقسمات أمراً (٣)

وعن أسباط بن سالم مولى أبان قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك يعلم ملك الموت نفس من يقبض؟ قال: لا إنها هي صكاك (4) تنزل من

<sup>(</sup>١) سورة ق: الآية ١٨.

<sup>(</sup>٢) بحار الأنوار: ج٥٩ ص٢٥٠ ح٧، وفي الخصال ص٢٢٥.

<sup>(</sup>٣) مجمع البيان: ج٩ - ١٠ ص ٤٣٠.

<sup>(</sup>٤) الصكاك : جمع صك وهوالكتاب،النهاية لابن الأثير: ج٣ ص٤٣.

السهاء أقبض نفس فلان (١).

والأعوان: جمع عون بالفتح وهو الظهير على الأمر والعاون علبه أعانه إعانة وعاونه معاونة.

روى الصدوق في الفقيه قال: سئل الصادق عليه السّلام عن قول الله عزّوجات: «الله يتوفّى الأنفس حين موتها» وعن قول الله عزّوجات: «قل يتوفّى كم ملك الموت الذي وكِل بِكُم» وعن قول الله تعالى: «الّذين تتوفّيهم! لملائكة طبيبين» و«الذين تتوفّيهم الملائكة ظالمي أنفسهم» وعن قوله تعالى: «توفّته رسُلنا» وعن قوله عزّوجلت: «ولو ترى إذ يتوفّى الذين كفروا الملائكة» وقد عوت في الساعة الواحدة في جميع الآفاق ما لا يحصيه إلّا الله عزّوجل فكيف هذا؟ فقال: إنّ الله تارك وتعالى جعل لملك الموت أعواناً من الملائكة، يقبضون الأرواح بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان من المهنكة مع ما يقبض هو ويتوفّاهم الله عزّوجل من ملك الموت (٢).

وعن ابن عبّاس في قوله تعالى: «توفّته رسلنا» قال: أعوان ملك الموت من الملائكة (٣).

قال بعض الصوفية: حقّ ملك الموت أن يحبّه المسلم من بين الملائكة فضل عبّة من حيث أنه سبب بتعويض الحياة السنية الأبدية من الحياة الدنية الدنيوية، ولهذا أمرنا بأن نقول في دعائنا: «اللّهمّ صلّ على جبرئيل وميكائيل وملك الموت» (٤) فإنّ جبرئيل وميكائيل سببان لانبائنا عن ذلك العالم بما فيه خلاصنا من دار الكون والفساد، وملك الموت سبب لإخراجنا من دار الكون والفساد فإذاً

<sup>(</sup>٢) من لا يحضره الفقيه: ج١ ص ١٣٦ ح٣٦٨.

<sup>(</sup>٤) بحار الأنوار: ج٥٩ ص١٩٣ ح٥٩٠

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٦ ص١٤٥ ح١٦.

<sup>(</sup>٣) تفسير الطبري: ج٧ ص١٣٩.

## وَ مُنكَرٍ وَ نَكبرٍ وَ رُومانَ فَتَّانَ القُبورِ.

حقّه عظيم وشكره لازم \*.

منكر: اسم مفعول من أنكر الشيء إنكاراً خلاف عرفه.

والنكير فعيل بمعنى الإنكار. سمّي بها ملكا القبر كها تظافرت به الأحاديث، وأنكر بعض أهل الإسلام تسميتها بهذين الاسمين، وقالوا: إنّ المنكر هو ما يصدر عن الكافر من التلجلج عن سؤالها إيّاه، والنكير هو ما يصدر عنها من التقريع له، فليس للمؤمن منكر ولانكير عند هؤلاء، والأحاديث المستفيضة من طرق الخاصة والعامة صريحة في خلافهم.

أُخرج الطبراني من العامّة في الأو سط بسند حسن عندهم عن ابن عبّاس قال: إسم الملكين اللذين يأتيان في القبر: منكر ونكير(١).

وأخرج البيهقي في كتاب عذاب القبر عن ابن عبّاس قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: كيف أنت يا عمر إذا انتهى بك إلى الأرض فحفر لك ثلاثة أذرع وشبر في ذراعين وشبر، ثمّ أتاك منكر ونكير أسودان يجرّان أشعارهما كأنّ أصواتها الرعد القاصف، وكأنّ أعينها البرق الخاطف يحفران لك الأرض بأنيابها فأجلساك فزعا فتلتلاك وتوهلاك ؟ قال: يا رسول الله وأنا يومئذ على ما أنا عليه قال: نعم. قال: اكفيكها بإذن الله (٢).

تلتله: حرَّكه وأقلقه، وتوهُّله: عرَّضه لأن يهل أي: يغلط ويسهو.

وأخرج السترمذي (٣) والبيهتي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إذا قبر الميّت أتاه ملكان أسودان أزرقان. يقال: لأحدهما منكر وللآخرنكير (٤).

<sup>(</sup>١) الحبائك للسيوطي: ص٧٠ نقلاً عن الأوسط للطبراني. (٢) الحبائك للسيوطي: ص٧١.

<sup>(</sup>٣) سن الترمذي: ج٣ ص٣٨٣ ح ١٠٧١. (٤) الحبائك للسيوطي: ض٧٠ نقلاً عن البيهقي.

وعن أبي عبدالله عليه السّلام قال: يجيء الملكان منكر ونكير إلى الميّت حين يـدفن، أصواتها كـالـرعد الـقــاصف وأبصارهما كالبـرق الخـاطف يخطّان الأرض بأنيابها ويطآن في شعورهما (١).

وعنه عليه السّلام: ملكا القبروهماقعيدا القبر منكر ونكير (٢).

قـوله عليه السّلام: «و رومـان» فـتّان القبور، رومان: بضــمّ الراء المهملة إسم أحد ملائكة القبر، وهوفعلان من الروم يقال: رامه يرومه روماً إذا طلبه.

أخرج أبونعيم عن ضمرة بن حبيب قال: فتّان القبر ثـلاثـة: أنكروناكور ورومان(٣).

وأخرج أبو الحسن الـقطّان في المطوّلات عن ضمرة قال: فـتّان القـبور أربعة: منكر ونكير وناكور وسيّدهم رومان (٤) .

ذكر ذلك الجلال السيوطي في الحبائك (٥).

وفي رواية عبدالله بن سلام قال: سألت رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم عن أوّل ملك يدخل في القبر على الميّت قبل منكر ونكير. فقال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: ملك يتلألا وجهه كالشمس اسمه: زومان يدخل على الميّت ثمّ يقول له: أكتب ما عملت من حسنة وسيّئة. فيقول: بأيّ شيءٍ أكتب؟ أين قلمي و دواتي ومدادي؟ فيقول: ريقك مدادك وقلمك اصبعك، فيقول: على أيّ شيءٍ أكتب وليس معي صحيفة؟ قال: صحيفتك كفنك فاكتب. فيكتب ما عمله في الدنيا خيراً، وإذا بلغ سيّئاته يستحي منه فيقول له الملك: يا خاطىء ما تستحي من خالقك حين عملته في الدنيا فتستحي الآن، فيرفع الملك العمود

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٣ ص٢٣٦ ح٧. (٢) بحار الأنوار: ج٦ ص٢٦٤ ح١٠٨٠

<sup>(</sup>٣) حلية الأولياء لأبي نعيم: ج٦ ص١٠٤. (٤) و (٥) الحبائك للسيوطي: ص٧٢.

.....

ليضربه. فيقول: إرفع عتى حتى أكتبها فيكتب فيها جميع حسناته وسيئاته ثمّ يأمره أن يطوي ويختم. فيقول: اختمها أن يطوي ويختم. فيقول: اختمها بظفرك وعلّقها في عنقك إلى يوم القيامة. كها قال الله تعالى: «وكلّ إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقيله منشوراً» (١).

وفتّان من أبنية المبالغة في الفتنة.

قال ابن الأثير وفي حديث الكسوف: «و إنّكم تفتنون في القبور) يريد مساءلة منكر ونكير من الفتنة الإمتحان والاختبار وقد كثرت استعاذته من فتنة القبر وفتنة الدجّال وفتنة الحجيا والممات وغير ذلك.

ومنه الحديث: «في تفتنون وعنّي تسألون» أي تمتحنون بي في قبوركم ويتعرّف إيمانكم بنبوّتي. انتهى (٢).

وأصل الفتنة للفضّة وهي سبكها بالنار ليتميّز رديّها من جيّدها، وإضافة فتان إلى القبور إمّا من إضافة اسم الفاعل إلى معموله على حذف مضاف أي فتان أصحاب القبور أو إلى غير معموله كمصارع مصر وهذا أولى، ونصبه في رواية ابن إدريس على القطع بإضمار أعني.

#### تبصرة

القول بسؤال منكر ونكير وفتنة القبر وعذابه وثوابه حقّ يجب الإيمان به لما تواترت به الأخبار، بل همومن ضروريات الدين والأظهر الأسلم في الإيمان بذلك

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٥٩ ص٢٣٤ مع اختلاف يسير في العبارة، والآية ١٣ من سورة الإسراء.

<sup>(</sup>٢) النهاية لابن الأثير: ج٣ ص٤١٠ سطر١٣.

ج ۲

#### والطّائفينَ بالبّيتِ المُعمُورِ.

أن يصدّق بأنّها موجودة، وأنّ هناك ملكن أو أكثر على الصورة المحكيّة وإن كتا لانشاهد ذلك ، إذ لا تصلح هذه العين لمشاهدة الأمور الملكوتية. وكلّ ما يتعلّق بالآخرة فهو من عالم الملكوت كما كـانت الصحابة يـؤمنون بنزول جـبرئيل، وأنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم يشاهده وإن لم يكونوا يشاهدونه، وكما أنّ جبرئيل لايشبه الناس فكذلك منكر ونكير ورومان، فوجب التصديق بوجودهم والإيمان بسؤالهم وفتنتهم كما أخبربه الخبر الصادق.

وأمًا التأويل الوارد عن غير أرباب العصمة على تصدير احتمال صحته فلا موجب للقول به فضلاً عن الإذعان به ٠٠.

طاف بالشيء يطوف طوفاً وطوافاً: إستدار به. والبيت المعمور هو المسمى بالضراح بضم الضاد المعجمة وفتح الراء المهملة المخففة وبعد الألف حاء مهملة على وزن غراب من المضارحة وهي: المقابلة والمصارعة. و راوي الصاد مصحّف، وهو في السهاء الرابعة كما وردت به روايات، وفي رواية في السهاء السادسة، وفي أخرى في السابعة.

وعن أبي جعفر عليه السّلام: إِنّ أركان البيت الحرام في الأرض حيال البيت المعمور في السماء (١).

و روىٰ ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن محمّد بن مروان قال: سمعت أبا عبدالله عليه السّلام يفول: كنت مع أبي في الحجر، فبينها هوقائم يصلّي إذ أتاه رجل فجلس إليه فلمّا انصرف سلّم عليه ثمّ قال: إنّي أسألك عن ثلاثة أُشياء لايعلمها إِلَّا أَنت أو رجل آخر. قال: ما هي؟ قال: أخبرني أيّ شيء كان سبب الطواف بهذا البيت؟ فقال: إن الله عزّوجل لمّا أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم عليه السّلام

<sup>(</sup>١) الكافي: ج؛ ص١٩٥ ح٢.

ردوا عليه فقالوا: «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك» قال الله تبارك وتعالى: «إنّي أعلم مالا تعلمون» فغضب عليهم ثمّ سألوه التوبة فأمرهم أن يطوفوا بالضراح وهو البيت المعمور، ومكثوا يطوفون به سبع سنين، يستغفرون الله عزّوجلّ ممّا قالوا، ثمّ تاب عليهم من بعد ذلك و رضي عنهم،

فهذا كان أصل الطواف، ثمّ جعل الله البيت الحرام حذو الضراح توبة لمن أذنب

من بني آدم وطهوراً لهم. فقال: صدقت (١).

وفي رواية أخرى عنه عليه السّلام: إنّ الله أمر ملكاً من المـلائكـة أن يجعل له بيتاً في السهاء السادسـة يسمّـى الضراح بازاء عرشه، فصيّره لأهـل السهاء يطوف به سبعون ألف ملك في كلّ يوم لايعودون ويستغفرون (٢).

وعن أبي عبدالله عليه السّلام: إنّ الله عزّوجل آمر للملائكة ببيت من مرمر، سقفه ياقوتة حمراء، وأساطينه الزبرجد، يدخله كلّ يوم سبعون ألف ملك، لايدخلونه بعد ذلك إلى يوم الوقت المعلوم. قال: ويوم الوقت المعلوم «يوم ينفخ في الصور نفخة واحدة» (٣).

وخرّج الأزرقي عن علي بن الحسين عليها السّلام من جملة حديث: إِنّ اللّه سبحانه وتعالى وضع تحت العرش بيتاً على أربع أساطين من زبرجد وغشاهن بياقوتة حراء، وسمّى البيت: الضراح. ثمّ قال الله للملائكة: طوفوا بهذا البيت وَدعوا العرش، فطافت الملائكة بالبيت وتركت العرش، فصار أهون عليهم، وهو البيت المعمور الذي ذكره الله يدخله كلّ يوم وليلة سبعون ألف ملك لا يعودون فيه أبداً (٤) ه.

<sup>(</sup>٢) وسائل الشيعة: ج٩ ص٣٨٦ ح٣.

<sup>(</sup>٤) الدرّ المنثور: ج١ ص١٢٨.

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٤ ص١٨٨ ح٢. (٣) علل الشرائع: ج٢ ص ٤٠٦ ح٢.

#### وَ مَالُكِ وَالْحَزَّنَةِ وَ رُضُوانَ وَسَدَنَةِ الجِنانِ

مالك: اسم مقدّم خزنة النار, أعاذنا الله منها, وهو اسم مشتق من الملك والقوّة حيث تصرّفت حروفه, قال تعالى: «ونادوا يامالك ليقض علينا ربّك قال إنكم ماكثون»(١).

والخزنة: الملائكة المتولّـون لأمرها، قال عزّوجِلّ: «وقـال الذين في النار لخزنة جهتّـم» (٢) وقال تعالى: «عليها ملائكة غلاظ شداد» (٣).

روي عن رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم إنّه قال: والّذي نفسي بيده لقد خلقت ملائكة جهنّم قبل أن تُخلق جهنّم بألف [بآلاف] عام، فهم كلّ يوم يزدادون قوة إلى قوتهم(؛) \*.

رضوان: بكسر الراء وضمها علم منقول من الرضوان بمعنى: الرضا، وهو خلاف السخط، ولمما كان رضوان الله تعالى أعظم السعادات وأشرف المرغوبات كما قال تعالى: «ورضوان من الله أكبر» (ه) سمّى الله تعالى رئيس خزّان الجنان برضوان إذ كان دخول الجنان وسكناها من مقتضيات رضوانه.

والسدنة: جمع سادن من السدانة بالكسر، وهي خدمة الأماكن المعظمة كالكعبة والمسجد.

قال ابن الأثير: سدانة الكعبة هي خدمتها وتولّي أمرها وفتح بابها وإغلاقه (٦) نَهَىٰ.

وقال الزمخشري في الأساس: سدنة البيت: حَجَبَته، وسَدَن السرّ وسدله: أرخاه، وهو سادن فلان وآذنه لحاجبه (٧) انتهى. فظهر أنّ السدانة مشتقّة من الحجاب ثمّ أطلقت على السدن كالسرّ وزناً ومعنى، كما أنّ الحجابة مشتقة من الحجاب ثمّ أطلقت على

 <sup>(</sup>١) سورة الزخرف: الآية ٧٧.
 (٣) سورة غافر: الآية ٤٩.
 (٣) سورة التحريم: الآية ٦٠.

 <sup>(</sup>٤) لئالي الأخبار: ج٥ ص١١٤. (٥) سورة التوبة: الآية ٧٢.

<sup>(</sup>٦) النهابة لابن الأثير: ج٢ ص ٣٥٥ (٧) أساس البلاغة: ص ٢٩١٠.

#### وَالذينَ لايَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

خدمة الكعبة ونحوها.

والجنان: جمع جنة، واشتقاقها من الستر والتغطية، ومنه: الجنين لاستتاره في البطن، والجانّ لاستتاره عن العيون، وسمّي البستان جنة لأنّه يستر داخله بالأشجار ويغطّيه فلا يستحق هذا الاسم إلّا موضع كثير الأشجار متهدّل (١) الأغصان.

والجنان المذكورة في القرآن ثمان وهي: جنة النّعيم، وجنة الفردوس، وجنة الخلد، وجنة المأوى، وجنة عدن، ودارالسلام، ودارالقرار، وجنة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتقين، ومن وراء الكلّ: عرش الرحن ذي الجلال والإكرام. وسدنها هم خزنها الذين أشار إلهم سبحانه وتعالى بقوله: «حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين» (۲) «.

إقتباس من قوله تعالى: «نــاراً وقودها التاس والحــجــارة عليها ملائكــة غلاظ شداد لايعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون»(٣) .

قال المفسّرون: هم الزبانية، و ذكره عليه السّلام للزبانية بعد هذا يدلّ على أنّهم غيرهم.

وقوله: «ما أمرهم» في محل نصب على أنّه بدل اشتمال من الله أي: لايعصون أمره، أو على نزع الخافض أي: فيما أمرهم.

ولايخنى أنّ عـدم العصيان يستلـزم قـبول الأمر وامتثالـه، فصرّح بما عرف ضمناً قائلاً: «ويفعلون ما يؤمرون» أي: يؤدّون ما يؤمرون به من غير تثاقل ولا توان.

<sup>(</sup>١) تهذل أغصانها: أي تدلَّت واسترخت لثقلها بالثمرة. النهاية لابن الأثير: ج٥ ص٢٥١.

<sup>(</sup>٢) سورة الزمر: الآية ٧٣. (٣) سورة التحريج: الآية ٢.

وَالَّذَينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيكُم مِا صَبَرَتُمُ فَيْعَمَ عُقْبَىٰ الدَّارِ. وَالزَّبانِيَةِ الَّـذِينَ إِذَا قِيلَ لَهَمْ خُذُوه فَغُلُّوهُ ثُمَّ الجَحيمَ صَلُّوهُ إِبْـتَـدَرُوهُ سِراعاً وَلَمْ يُنظِرُوهُ

ويجوز أن يكون الأوّل متعلّقاً بالماضي من الأمر، والثاني بالمستقبل منه..

إقتباس آخر من قوله تعالى: «والملائكة يدخلون عليهم من كلّ باب، سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار» (١) . أي: قائلين ذلك .

فقولهم: «سلام عليكم» بشارة بدوام السلامة لأهل الجنّة من جميع الآفات. والباء من قوله: «بما صبرتم» متعلّق بالسلام والمعنى: إنّما حصلت لكم هذه السلامة بسبب صبركم على الطاعات وعن المعاصي.

وقيل: متعلقها محذوف أي: هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم أوبدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه، فالباء: للبدلية والمعنى: لئن تعبتم في الذنيا لقد استرحتم الساعة.

ونعمَ: بكسر النون وسكون العين: فعل جامدلنزومه إنشاء المدح على سبيل المبالغة.

وعقبى الدار: مرفوع على الفاعلية له. و العقبى: مصدر كالعاقبة ومثلها البشرى والقربى. و المراد بالدار: الدّنيا وعقباها الجنّة لأنّها الّتي أراد الله أن تكون عاقبة الدّنيا ومرجع أهلها، يقولون: نعم ما أعقبكم الله بعد الدار الأولى.

ولعلّ المراد بالملائكة المذكورين سكّان الجنّة الّذين هم غير خزّاتها، وهم الّذين يتلقّون عباد الله المخلصين بالشفقة والبشارة بما تقرُّبه أعينهم، ويدخلون عليهم من كلّ باب من أبواب قصورهم فيؤنسوهم ويسترونهم بما تنشرح به صدورهم ويزيد به سرورهم «.

الزبانية: الشُرط وهم أعوان الولاة، قيل: هي جمع لاواحد له، وقيل: واحده

<sup>(</sup>١) سورة الرعد: الآية ٢٣ و ٢٤.

# وَمَنْ أَوْهَمْنا ذِكْرَهُ وَلَمْ نَعْلَمْ مَكَانَهُ مِنكَ وَبأيّ أَمْرِ وَكُلْتَهُ

زبنية كعفرية، وقيل: زبني بالكسر كأنّه نسب إلى الزبن وكسر الزاي لتغيير النسب كأمسى، وأصلها: زباني فقيل: زبانية بتعويض التاء عن الياء، واشتقاقها من الزبن وهو الدفع، يقال: زبنت الشيء زبناً: إذا دفعته سمّي بها ملائكة العدّاب لأنّهم يدفعون أهل النار إليها، وفي خبر: أنّ الزبانية أرجلهم في الأرض ورؤوسهم في الساء (١).

والضمير في خذوه: عائد على المستحقّ للجحيم وإن لم يجرله ذكر لدلالة السياق عليه.

وقوله: «فغلُّوه» أي: شدُّوه في الأغلال.

والجحيم: النار الشديدة التأتجج، وكلّ نار بعضها فوق بعض، وكلّ نار عظيمة في مكان هاو.

وصلاّه النار تصلية: أدخله إيّاها وأثواه فيها. وتقديم الجحيم على التصلية للحصر أي: لا تصلّوه إلّا الجحيم.

و إبتدر الشيء كبادرة: عاجله.

وسراعاً: أي مسرعين وهو جمع سريع كصغير وصغار.

والإنظار: الإمهال، أي: لم يمهلوه.

روي: أنّه إذا قيل خذوه إبتدر إليه مائه ألف ملك وتجمع يده إلى عنقه (٢) ه. أوهم الشيء إيهاماً: تركه، وأوهم في الحساب مائة: أسقطها.

ولم نعلم مكانه: أي منزلته ومرتبته.

منك: أي عندك ، مثلها في قوله تعالى: «لن تغني عنهم أموالهم ولاأولادهم

<sup>(</sup>١) الدرّ المنثور: ج٦ ص ٣٧٠.

 <sup>(</sup>۲) تفسير غرائب القرآن و رغائب الفرقان: ج٨ ذيل الآية ٣٠ من سورة ألحاقة، وص٣٠ بهامش تفسير الطبري ج٢٩.

#### وَ سُكَّانِ الْهُوَاءِ وَالأَرْضِ وَالمَاءِ

من الله شيئاً» (١) أي: عنده.

والواو من قوله: «ولم نعلم» يحتمل أن تكون عاطفة أي: ومن لم نعلم مكانه، وأن تكون للحال أي ومن أوهمنا ذكره والحال انّا لم نعلم مكانه.

وقوله: «وبأيّ أمر وكلته» عطف على قوله مكانه، أي: ولم نعلم بأيّ أمر وكلته. وكلته. وفيه دلالة على أنه لايعلم أصناف الملائكة غير خالقها كما قال تعالى: «وما يعلم جنود ربّك إلّا هو» (٢)، حتّى قيل: ما من ذرّة من ذرّات العالم إلّا قد وكّل به ملك أو ملائكة.

روى أبو جعفر الصفّار في كتاب بصائر الدرجات بإسناده عن حمّادبن عيسى قال: سأل رجل أبا عبدالله عليه السّلام فقال: الملائكة أكثر أم بنوآدم فقال: والّذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض وما في السياء موضع قدم إلّا وفيه ملك يُستِح له [يسبحه] ويقدّسه ولافي الأرض شجرة ولامثل غرزة إبرة إلّا وفيها ملك موكل يأتي الله كلّ يوم بعلمها والله أعلم بها، وما منهم أحد إلّا ويتقرّب إلى الله في كلّ يوم بولايتنا أهل البيت، ويستغفر لحبّينا ويلعن أعداءنا، ويسأل الله أن يرسل عليهم العذاب إرسالاً (٣).

وأخرج الواحدي والبيهي في الدلائل عن خارجة بن إبراهيم عن أبيه قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم لجبرئيل: من القائل يوم بدر أقدم حيزوم؟ فقال جبرئيل: ماكل أهل الساء أعرف (٤) .

الهواء باللَّذ: الجُّـوّ، والمراد بسكّانه هـنـا: سكّانه مـن الملائكة وإلّا فله سكّان آخـرون كها ورد في بعض الروايات: إنّ الأعـراب خرجوا يجتنون الكماءة فأصابوا

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية ١٠ و ١١٦. ﴿ (٢) سورة المَدْثر: الآية ٣١.

<sup>(</sup>٣) بصائر الدرجات: ج٢ ص ٨٨ ح٩. (٤) دلائل النبوّة: ج٢ ص ٣٣٩.

### وَ مَنْ مِنْهُمْ عَلَىٰ الْحَلْقِ

في البدو خلقاً ملقى، فأتوا به الربيع حاجب المنصور فأدخله على المنصور ليعجبه منه فوضعه بين يديه، فلممّا رآه قال: نحّه وادع لي جعفربن محمّد، فدعاه فقال: يا أباعبدالله أخبرني عن الهواء مافيه؟ فقال: في الهواء موج مكفوف. فقال: فيه سكّنان؟ قال: نعم. قال: وما سكّانه؟ قال: خلق أبدانهم خلق الحيتان وروّوسهم روّوس الطير ولهم أعراف كأعراف الديكة ونغانغ كنغانغ الديكة، وأجنحة كأجنحة الطير في ألوان أشد بياضاً من الفضّة المجلوة. قال الربيع: فقال المنصور: هلم الطست فجئت بها وفيها ذلك الخلق، فإذا هو والله كها وصف جعفر بن محمد فلمّا نظر إليه جعفر قال: هذا هو الخلق الذي يسكن الموج المكفوف. فأذن له بالإنصراف فلمّا خرج قال: ويلك يا ربيع هذا الشجا المعترض في حلق من أعلم الناس (١).

ويحتمل أن يكون المراد بسكّان الهواء والأرض والماء: ملائكة العناصر، فقد صرّحوا بأنّ من أصناف الملائكة ملائكة العناصر وأن يكونوا غيرهم.

روى الصدوق في الفقيه قال: نهلى النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم عن الغسن تحت السهاء إلّا بمئزر، ونهى عن دخول الأنهار إلّا بمئزر وقال: إنّ للهاء أهلاً وسكّاناً (٢).

وعن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال: دخل الحسن بن علي عليها السّلام الفرات في بردة كانت عليه قال: فقلت له: لونزعت ثوبك فقال لي: يا عبدالرحمن إنّ للماء سكّاناً (٣) ه.

أي: موكّل على جميع المخلوقات السماويّة والأرضيّة، فقـد روي: إنّ ما من

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٥٩ ص ٣٣٨ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٢) من لا يحضره الفقيه: ج١ ص١١٠ ح ٢٢٦. (٣) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤ ص ١٥.

## فَصَلِّ عَلَيْهِمْ يَومَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مَعَها قائِمٌ وَ شَهيدٌ

شيء من خلق الله إلّا وملك موكّل عليه (١).

قال بعض العلماء: روي أنّه ما من ذرة ولاقطرة إلّا وقد وكّل بها ملك أو ملائكة (٢) وإذا كان هذا حال الذرّات والقطرات فما ظنّك بالسماوات والكواكب والمواء والغيوم والرياح والأمطار والأرض والجبال والقفار والبحار والعيون والأنهار والمعادن والنبات، فبالملائكة صلاح العالم، وتمام الموجودات، وكمال الأشياء بتقدير العزيز العلم ه.

قائم: أي مطالب، من قام على غريمه إذا طالبه، ومنه قوله تعالى: «إلا ما دمت عليه قائماً» (٣). وفي رواية ابن إدريس سائق وشهيد، وهو المطابق للتنزيل، قال تعالى: «وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد» (٤) أي: معها ملكان أحدهما يسوقها إلى الحشر والآخر يشهد بعملها.

وما قيل من احتمال كون السائق والشهيد ملكاً واحداً جامعاً بين الوصفين كأنه قيل معها ملك يسوقها ويشهد عليها.

يردّه ما رواه جابر عن رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إنّ ابن آدم إذا قامت الساعة انحطّ عليه ملك الحسنات وملك السيّئات وانتشطا (٥) كتاباً معقوداً في عنقه ثمّ حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد (١).

وما روي عن الصادق عليه السلام: سائق يسوقها إلى محشرها، وشاهد يشهد

<sup>(</sup>١) و (٢) بحار الأنوار: ج ٥٩ ص ٢٣٩ نقلاً بالمضمون و إليك نصّه: روي في العلل بإسناده عن أي جعفر عليه السّلام قال: إنّ الله عزّوجل وكّل ملائكة بنبات الأرض من الشجر والنخل فليس من شجرة ولانخلة إلّا ومعها من الله عزّوجل ملك يحفظها وما كان فيها، ولولا أن معها من يمنعها لأكلها السباع وهوام الأرض إذا كان فيها ثمرها. الخبر.

 <sup>(</sup>٣) سورة آل عمران: الآية ٧٥.

<sup>(</sup>٥) هكذا في الاصل: ولكن في الدرّ المنثور «فبسط». (٦) الدرّ المنثور: ج٦ ص ١٠٦٠.

وَ صَلِّ عَلَيهِم صَلاةً تَزيدُهم كَرامَةً عَلىٰ كَرامَيْهمْ ، وَطَهارَةً عَلىٰ طَهارَتِهم.

اللَّهُمَّ وَ إِذَاصَلَّمِتَ عَلَىٰ مَلائِكَتِكَ وَ رُسُلِكَ وَ بَلَّغَهُم صَلا تَنَا عَلَيهِم فَصَلِّ عَليهم بما فَتَحتَ لَنا مِن حُسْنِ القَولِ فيهم، إنَّكَ جَوادٌ كَريمٌ.

عليها بعملها (١).

ومحل «معها» النصب على الحالية من «كلّ» لإضافته إلى ما هو في حكم المعرفة كأنّه قبل كلّ النفوس، أو الجرعلى أنّه وصف لنفس أو الرفع على أنّه وصف لـ «كلّ» ه.

الكرامة: الإسم من الإكرام. و إكرامهم: تقريبهم منه تعالى كما قال: «بل عبادٌ مكرمون» (٢).

وطهارتهم: تقدّسهم عن المعاصي والخروج عن الطاعات وجواذب الشهوات.

ولمّا كانت مراتب استحقاق يعمّ الله تعالى على أصناف خلقه غير متناهية دعا لهم عليه السّلام أن يزيدهم كرامةً على كرامتهم، وطهارةً على طهارتهم.

و«على» للإستعلاء المعنوي بمعنىٰ: فوق، كما في قوله تعالىٰ: «ظلمات بعضها فوق بعض» (٣) ويجوز أن تكون بمعنىٰ: «مع» أي: مع كرامتهم «.

إذا: ظرف للمستقبل متضمّن معنى الشرط وجوابه، قوله: «فصلَّ عليهم» إذ كان ذكر المؤمنين لأحد بالخير سبباً لرحمة الله تعالى إيّاه، وفي نسخة «فصلَ علينا» وهو الأنسب، بقوله: «بما فتحت لنا».

و «الباء» للسببيّة أي: بسبب ما فتحت لنا أي يسّرت على الفهم والفكر واللسان.

<sup>(</sup>١) تفسير الصافي: ج ٥ ص ٦١، ونهج البلاغة: خطبة ٨٥ ص ١١٦.

<sup>(</sup>٢) سورة الأنبياء: الآية ٢٦. (٣) سورة النور: الآية ٤٠.

و «من»: بيانيّة.

والمراد بحسن القول فيهم: وصفهم بالجميل والدعاء لهم.

والجواد: الكثير الإنعام والإحسان.

و «الكريم» أعمّ منه، ولذلك قال بعض الفضلاء: الكريم: هو الذي إذا قدر عفا، وإذا وعد وفا، وإذا أعطى زاد على منهى الرجاء، ولم يبل بما أعطى ولالمن أعطى، وإن دفعت إلى غيره حاجة لايرضى، وإذا جني عاتب وما استقصى، ولايضيع من لاذ به والتجا، ويغنيه عن الوسائل والشفعاء، فن اجتمعت له هذه الاعتبارات حقيقة من غير تكلّف فهو الكريم المطلق وليس ذلك إلّا الله تعالى.

والجملة تعليل للدعاء ومزيد استدعاء الإستجابة، وأوردها مؤكّدة لكمال تحقّقه لمضمونها وهو جوده وكرمه تعالى.

نسأل الله تعالى بجوده وكرمه أنْ يسبغ علينا سوابغ نعمه وأن يجعل ما أوردته في هذه السطور حجّة لي لا عليّ يـوم النشور. والحمدلله ربّ العالمين والصلاة على نبيّه وآله الأكرمين.

قال مؤلّفه غـفر الله له: مكان الفراغ من تحرير هذه الروضة لثلاث عشرة خلون من صفر الخير، عام ستّ وتسعين وألف.



وَكُانَ مِنْ فِي عَالَيْهِ لِلسَّلَامُ فِي لَصِلُوهِ عَلَىٰ أَتَبَاعِ ٱلرَّسَافِ مُصَيِّدِهِم ألكه تمروا تثاغ الزنسل ومصديقوهم من كفل كانض الغبّه عِندَ مَعَارَضَةَ الْمُعَانِدِينَ لَمُ بِالتَّكُنَ بِهِ الْمُ الْمُتَعِيَّا قِيلًا الْمُسَلِينَ بِحَقَالِبِقِ لَإِيمَانِ فَكُلِّلَ دَهْرِ وَزَمَانِ أَرْسَلْتَ فِيهِ رَسُولًا وَٱفْتَ كِلَّا هَلِهِ دَلِيلاً مِنْ لِكُنْ ادْءَ إِلْيُحِرِّيْصَكَّ لِلْيُحْلَيْرِ والدمن أنتزا لهالى وفادة أهيل النفاع لخبيهم السالامر فَاذَكُنْهُمْ مِنِنكَ بِمَغْفِرَةٍ وَرِضُوا إِن اللَّهُ مَوَ اَحْعَابُ مُحَمَّدًا خَاصَةُ الذِّينَ الْحَسَنُوا الصَّعَابَةَ وَالَّذِينَ الْكُوا الْبَالْأَوْ الْحَسَرَ فينضرو وكانفؤه وأسرعوا إلى وفادتيه وسابقوا الاخفوتير واستِّجا بوالهُ حَنِثُ اسْمَعَهُمْ حِجَّةَ رِسالانِهِ وَفَارَقُوا الْأَوْاجَ والأولاد في ظها ركليك وفاتلوا الاباء والابناء في ثبيت نُبُوَّنِهِ وَانْتَصَرُوا بِهِ وَمَنْ كَانُوا مُنْطُوبِنَ عَلَى مُحَبِّئِهِ بَرْحُونَ تَجَارُهُ لَنَ شَوْرَ فِي مَوَدَّ نِهِ وَالْذَبِي هِجَرَيْهُمُ الْعَسْأَةُ وَإِذْ تَعَلَّقُوا بِعُـزُونِهِ وانتفتف فينهم القرابات إذسكنوا في ظل قرابيد فلانتفط في اللهُتَم مِا تَرَكُوٰ الكَ وَفِيكَ وَآ وَضِهُمْ مِن دِضُوا نِكَ بَمِاحًا مُأْخُا respectivity and the property of the property أنخُلُقَ عَلَيْكَ وَكَا نُوامَعَ رَسُولِكِ دُعَاةً لَكَ النِّكَ اشْكُوْمُ على فخرصيم بيك ديارً قؤمان وخروج بنم من سَعَة المكاشِ الخيف وومن كثرت ف إغزاز دينك مِن مَظلوم إم اللهُ مّ وأوصل كالتابعين لمنفر وإخسان الذبن بقولون رتبا اغفر لناولإخوانينا الدبن ستقونا بالإيمان تخير بجرآنك الذبرقصين مَنْهَا ثُمْ وَتُحَرُّوا وَجَهَا ثُمْ وَمَضُوَّا عَلَى شَاكِلَيْنِ لِمُ لَيَثْنِهُ مِرْنَبٌ فِي بَصِيرَةُ إِنْ وَلَمْ يَخْنَالِجُهُ مُرشَكٌ فِي فَقُوا نَارِهِمْ وَالْوَيْمِ إِلَهُ مَنْ الدِفِيمُ مُكَانِعِبِنَ وَمُوا زِدِينَ فَيْ بَدِينُونَ بِدِينِهِ مِدْ وَجَهْ تَدُونَ عِنْهِمِ مُبْفِعُونَ عَلَيْهِمْ وَلا بَنَّهِ وَنَهُمْ إِمْا اَذَوْ الِبَهْمِ اللَّهُمَّ وَلِ عَلَى التَّابِهِ بِنَ مِن مُومِنا هٰذَا إِلَى بَوْمِ الدِّبنِ وَعَلَىٰ أَوْاجِهِمْ وَعَلَىٰ ذُرِّ إِلَيْهُمْ وَعَلَىٰ مَنَ أَطَاعَكَ مِنْهُمْ صَالُوهُ تَعَضِمُهُمْ جِامِزَ مَعْصِيدَلِكَ وتفسخ لكنم في وباض جنيك وتمنعن بهامن كيداك بطاري تغيثهم بفاعلى السنعانوك عكيدمن بروتقهم طوارت اللَّيْل وَالنَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الزَجَا الْكَ وَالطَّيَعِ فِيمَاعِ نَكَ لَ وَزَلِهِ النَّهُ مُ فِيمًا تَحْوِيدِ أَيْدِي  كذذ فم إلى لرغنة إليك والرهبة إبدانها تغافيهم مياتقه بدالفنك روطُوْلِ الخَلْوْدِ فِيهَا وَتُصَيِّرُهُمْ إِلِيَّامُ

#### بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين (١)

الحمدالله الذي جعل اتباع الرسل منوطاً بالشرف والكرامة فاستحق أتباعهم بتصديقهم إيّاهم تشريف تعالى وإكرامه، والصلاة والسلام على نبيّه المظلّل بالغمامة وعلى أهل بيته المخصوصين بالولاية والإمامة.

وبعد: فهذه الروضة الرابعة من رياض السالكين تتضمن شرح الدعاء الرابع من أدعية صحيفة سيّد العابدين. إملاء راجي ربّه الغني: عليّ صدرالدين الحسينيّ الحسن الله أحواله وقرن بالسداد أفعاله وأقواله.

\_\_\_\_\_

<sup>(</sup>١) في «أُلف» وبه ثقتي.

#### شرح الدعاء الرابع

وكانَ من دُعائه عَليه السَّلامُ في الصَلاةِ عَلى أَتباع الرَسُلِ وَمُصَدِّقِهِمْ.اللَّهُمَّ وَأَتباعَ الرّسُلِ وَمُصَدِّقُوهُمْ مِن أَهلِ الأَرْضِ بِالغيب

الأتباع: جمع نابع كصاحب وأصحاب وطاهر وأطهار، أو جمع تبع كسبب وأسباب، والتبع وإن استوى فيه الواحد والجمع تقول: المصلّي تبع لإمامه، والناس نبع له، لكنهم أجازوا جمع على أفعال، ويجوز أن يكون جمع تبيع كنصير وأنصار وزناً ومعنى، والأوّل أولى لأنّ المراد بالتابعين للرسل المقتدون بهم في كلّ ما يأتون ويذرون من أمور الدنيا، فيدخل فيه الأتباع في النصرة دخولاً أوّليّاً، وإلّا دخل في العموم نحو: المنافقين الذين كانوا في الظاهر من الأنصار، وعدم إرادتهم هنا ظاهر. وقوله: «ومصدقهم» من قبيل عطف الشيء على مرادفه لأنّ كلّ تابع بالمعنى المذكور مصدق وكلّ مصدق تابع، إذ المراد بتصديقهم: الإيمان بهم وبما أنزل عليهم كما قالت الحواريّون: «ربّنا آمنا بما أنزلت واتّبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين» (۱) ق.

قوله: «وأتباع الرسل» مبتدأ خبره قوله بعد ذلك «فاذكرهم» والفاء جواب لأمّا مقدّرة كها مرّبيانه في أوّل الدّعاء السّابق.

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الاية ٥٣.

وقوله: «من أهل الأرض» بيان لجنس المصتقين، كقوله تعالى: «فاجتنبوا الرجس من الأوثان» (١) أي: المصتقون الذين هم من جنس أهل الأرض أي: المشر لبيان أنّ المقصود بالدعاء له هنا من صتق من الثقلين، وأمّا أهل الساء ومن هو من جنسهم من الملائكة وإن كانوا مصتقين فقد سبق الدعاء لهم.

وقوله: «بالغيب» يجوز أن يكون صلة للتصديق، فالباء للتعدية وهو واقع موقع المفعول الثاني، وعلى هذا يكون الغيب بمعنى الغانب، إمّا تسميته بالمصدر كما سمّي الشاهد بالشهادة في قوله تعالى: «عالم الغيب والشهادة» (٢) والعرب تسمّي المطمئن من الأرض غيباً، وإمّا مخفّف فيعل كميت مخفّف ميّت، وعلى التقديرين فالمراد به الخني الذي لاينفذ فيه ابتداءً إلّا علم اللطيف الخبير، وانّما نعلم نحن منه ما أعلمناه ونصب لنا دليلاً عليه وذلك نحو: الصانع وصفاته والنبوات وما يتعلّق بها والبعث والنشور والحساب والوعد والوعيد وغير ذلك.

ويجوز أن يكون حالاً فالباء للمصاحبة، والغيب مصدر على حاله بمعنى الغيبة والخفاء كما في قوله تعالى: «يخشون ربّهم بالغيب» (٣) وقوله: «ليعلم أنّي لم أخنه بالغيب» (٤) أي: ومصدّقوهم ملتبسين بالغيبة إمّا عن المصدّقين: أي غائبين عن الرسل غير مشاهدين لما فيهم من شواهد النبوّة لما روي أنّ أصحاب ابن مسعود ذكروا أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم وإيمانهم فقال ابن مسعود: إنّ أمر محمد صلّى الله عليه وآله وسلّم كان بيّناً لمن رآه، والذي لا إله غيره ما آمن مؤمن أفضل من الإيمان بغيب، ثمّ تلا قوله تعالى: «الذين يؤمنون بالغيب» (٥).

و إمّا عن الناس أي: غائبين عن المؤمنين لا كالمنافقين النين «وإذا لقوا

<sup>(</sup>١) سورة الحُجّ: الآية ٣٠. ﴿ ﴿ ﴾ سورة التوبة: الآية ٩٤ و١٠٥،وسورة المؤمنون: الآية ٩٢. ـ

 <sup>(</sup>٣) سورة فاطر: الآية ١٨. (٤) سورة يوسف: الآية ٥٣. (٥) الدر المنثور: ج١ ص ٢٦٠.

### عِنْدَ مُعارَضَةِ الْعَانِدينَ لَمَنْمْ بِالتَّكَذِيبِ والإشتِياقِ إِلَىٰ المُرسَلِينَ بِحَقَايِقِ الإِيمانِ

الذين آمنوا قالوا: آمنًا، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا: إنَّا معكم»ـ(١).

ويحتمل أن يكون المراد بالغيب: القلب لأنّه مستور، والمعنى: ومصدّقوهم يقلوبهم لا كالذين «يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم» (٢) فالباء حينتُذٍ للآلة هـ عند: هنا ظرف لزمان الحضور نحو: عند طلوع الشمس.

وعارض الشيء بالشيء معارضة: قابله.

وعاند فلان عناداً من باب قاتل: إذا ركب الخلاف والعصيان.

قال الأزهري: المعاند: المعارض بالخلاف لابالوفاق (٣) .

وقال صاحب المحكم: المعاندة والعناد: أن يعرف الرجل الشيء فيأباه ويميل عنه، وعانده عناداً: عارضه (٤).

وقوله: «لهم» متعلَّق بالمعارضة أو بالمعاندين والضَّمير عائد إلى الرسل.

وبالتكذيب: متعلِّق بالمعارضة أي: عند مقابلتهم بالتكذيب..

الإشتياق: بالشين المعجمة إفتعال من الشوق وهونزاع النفس إلى الشيء، هكذا ضبط في جميع النسخ.

ونقل بعضهم إنّ في نسخة الشهيد «الاستباق» بالسين المهملة والباء المؤحدة بعد التاء المثنّاة من فوق إفتعال من السبق وهو التقدّم ولا يكون إلّا من أتنين فصاعداً يجتهد كلّ منهم أن يسبق صاحبه ومنه: «واستبقا الباب» (ه) أي: تبادر إليه، وأيّاً ما كان فهومعطوف على معارضة المعاندين، وقيل: على الأرض، والأوّل أظهر.

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ١٤. (٢) سورة آل عمران: الآية ١٦٧. (٣) تهذيب اللغة: ج٢ ص٢٢٠.

<sup>(</sup>٤) المحكم لابن سيده: ج٢ ص ١٤. (٥) سورة يوسف: الآية ٢٥.

والمعلى على الرواية المشهورة: ومصدّقوهم بالغيب عند اشتياق المؤمنن إلى المرسلين وذلك في حال غيبتهم إذ الإشتياق لايكون إلَّا مع عدم الحضور، وعلى ما نقل من نسخة الشهيد عند تسابق الناس إليهم، وذلك في أوّل الدعوة وحال طلب فضيلة السبق إلى الإجابة والفوز بنيل درجته ومنزلته، كما رواه ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن أبي عمر والزبيري عن أبي عبدالله عليه السّلام قال: قلت له: إنّ للإيمان درجات ومنازل يتفاضل المؤمنون فيها عندالله. قال: نعم قلت: صفه لى رحمك الله حتى أفهمه. قال: إنّ الله سبق بين المؤمنين كما يسبق بين الخيل يوم الرهان ثمّ فضَّلهم على درجاتهم في السبق إليه، فجعل كلّ إمرىء منهم على درجة سبقه لاينقصه فيها من حقّه ولايتقدّم مسبوق سابقاً ولامفضول فاضلاً، تفاضل بِذَلُكُ أُوائِلُ هَذَهُ الأُمَّةُ أُواخِرِهَا وَلُولِم يَكُنُ لِلسَّابِقِ إِلَى الإيمَانُ فَضَلَ عَلَى المسبوق، إذن للحق آخر هذه الأُمّة أوّها، نعم ولتقتموهم إذا لم يكن لمن سبق إلى الإيمان الفضل على من أبطأ عنه ولكن بدرجات الإيمان قدّم الله السابقين وبالإبطاء عن الإيمان أخّر الله المقصّرين لأنّا نجد من المؤمنين من الآخرين من هو أكثر عملاً من الأؤلين وأكثرهم صلاة وصوما وحجأ وزكاة وجهادأ وإنفاقا ولولمتكن سوابق يفضِّل بها المؤمنون بعضهم بعضاً لكان الآخرون بكثرة العمل مقدِّمين على الأوَّلين، ولكن أبي الله تعالى أن يدرك آخر درجات الإيمان أولها ويقدّم فيها من أخّر الله، ويـؤخُّـر فيها مـن قدّم الله.

قلت: أخبرني عمّا ندب الله تعالى المؤمنين إليه من الاستباق إلى الإيمان. فقال: قول الله تعالى: «سابقوا إلى مغفرة من ربّكم وجنّة» الآية، وقال: «السابقون السابقون اولئك المقربون». وقال: «السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتّبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه». قبداً بالمهاجرين الأولين على درجة سبقهم ثمّ ثتى بالأنصار، ثمّ ثلّث بالتابعين لهم

# في كُلِّ دَهرٍ وَزَمانٍ أَرْسَلْتَ فيهِ رَسُولاً، وَأَقَمَتَ لأَهلِهِ دَليلاً

بإحسان، فوضع كلّ قوم على درجاتهم ومنازلهم عنده (١). والحديث طويل اقتصرنا هنه على ما تعلّق الغرض به.

وقوله: «بحقايق الإيمان» الساء: إمّا سببيّة متعلّق بالإشتياق، أو الإستباق على الروايتين، أو للمصاحبة متعلّقة بمحذوف وقع حالاً من الأتباع والمصدّقين، أو من فاعل الإشتياق أو الإستباق أي: ملتبسين بحقايق الإيمان.

«والحقايـق»: جمع حقيـقة: وهي ما به الشيء هو هــوباعتبار تحقّقــه، فحقايق الإيمان: التصديقات الحقّة بجميع ما جاــ به المرسلون.

قال ابن الأثير في النهاية: وفي الحديث «لايبلغ المؤمن حقيقة الإيمان حتى الايعيب مسلماً بعيب هوفيه» يعني خالص الإيمان ومَحْضَه وكُنْهَه (٢) أنتهى «.

الدهر والزمان في الملغة: مترادفان، وقيل: الدهر طائفة من الزمان غير محدودة، والزمان: مرور الليالي والأيّام.

وقالت الحكماء: الدهر: هـو الآن الـدائم الذي هو امتداد الحضرة الإلجية، و هو باطن الزمان وبه يـتحدّد (٣) الأزل والأبد، والزمان مقدار حركة الفلك الأطلس. وهذان المعنيان غير مرادين هنا.

وقال المتكلّمون: الزمان: عبارة عن متحدّد معلوم يقدّر به متحدّد آخر موهوم. كما يقال: آتيك عند طلوع الشمس، فإنّ طلوع الشمس معلوم ومجيئه موهوم، فإذا قرن ذلك الموهوم بذلك المعلوم زال الإبهام.

وجملة «أرسلت» في محلّ جرّعلى أنّها وصف لكلّ.

وأقمت: أي نصبت، وهي جملة تابعة للأولى.

والدليل: المرشد، ولمّا كان المنصوب من الله تعالى مرشداً للخلق إلى سلوك

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص ٤٠ ح١. (٢) النهاية لابن الأثير: ج١ ص ٤١٥. . (٣) في «ألف»: يتجدد.

# مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّىٰ اللهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

سبيل الحق صدق عليه أنه دليل.

من: هنا لإبتداء الغاية في الزمان، نحو: مطرنا من الجمعة إلى الجمعة، وهي متعلّقة بمحذوف واقع حالاً من كلّ دهر وزمان، لوصفه بالجملة، والنكرة الموصوفة كالمعرفة أي: كائن من لدن آدم، أو وصفاً له أي: كائن

ولَدُنْ: بفتح اللام وضم الدال المهملة وسكون النون من الظروف المبنية وهي الأول غاية زمان أو مكان وبنيت لشبهها بالحرف في لزومها إستعمالاً واحداً وهو الابتداء وعدم التصرف والغالب إقترانها بمن، ولم تقع في التنزيل إلّا كذلك.

وآدم: أبوالبشر، قيل: هو اسم أعجمي، والأقرب أنّ وزنه فاعل كآزر، وقيل: عربيّ ووزنه افعل.

قال الجواليق: أساء الأنبياء كلّها أعجميّة إلّا أربعة: آدم وصالح وشعيب ومحمّد عليهم السّلام (١). واختلف في اشتقاقه فقيل: من الأدمة بالفتح بمعنى: الاسوة.

يقال: هو أدمة أهله: أي أسوتهم الذي به يعرفون.

وقيل: من الأدمة بالضمّ بمعنى: الألفة والخُلطة.

وقيل: من أديم الأرض، وهو الصحيح. لما رواه الصدوق «قلتس سرّه» في كتاب العلل بإسناده عن أبي عبدالله عليه السّلام قال: «إنّها سمّي آدم آدم لأنّه خُلق من أديم الأرض» (٢).

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عبّاس قال: «إنّها سمّي آدم الأنّه خُلق من أديم الأرض» (٣) .

<sup>(</sup>١) تهذيب الأسهاء واللغات للنووي: الجزء الأوّل من القسم الأوّل ص٩٦٠.

<sup>(</sup>٢) علل الشرائع: ج١ ص١٤ ح١. (٣) الدرّ المنثور: ج١ ص ٤٩.

وقال الصدوق: إسم الأرض الرابعة أديم وخلق آدم منها فلذلك قيل: خلق من أديم الأرض (١).

ومنعه من الصرف على القـول الأوّل العلميّـة والعـجمة، وعلى الشـاني للعـلميّة ووزن الفعل.

قال ابن أبي حنتمة: عاش آدم سبعمائة سنة وستين سنة (٢).

وقال النووي: إشتهر في كتب التواريخ أنَّه عاش ألف سنة (٣).

وفي حديث الخصال التي سأل أبو ذرعنها النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم قلت: «يا رسول الله كم النبيتون؟ قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألف نبيّ. قلت: يا رسول الله كم المرسلون؟ قال: ثلا ثمائة وثلا ثة عشر جمّ الغفير. قلت: من كان أوّل الأنبياء؟ قال: آدم. قلت: وكان من الأنبياء مرسلاً؟ قال: نعم، خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه. ثمّ قال: يا أباذر أربعة من الأنبياء سريانيون: آدم، وشيث، وإدريس وهو أوّل من خطّ بالقلم، ونوح، وأربعة من العرب: هود، وصالح، وشعيب، ونبيّك محمّد صلّى الله عليه وآله وعليهم، وأوّل الأنبياء آدم، وآخرهم محمّد صلّى الله عليه وآله وسلّم، وأوّل نبيّ من أنبياء بني إسرائيل موسى وآخرهم عيسى صلّى الله عليها وبينها ألف نبيّ عليهم السلام» (٤).

قال بعض العلماء: «إِنّ للّه تعالى في كلّ أَلف سنة نبيّاً بعثه بمعجزات غريبة وبيّنات عجيبة لوضوح دينه القوم وظهور صراطه المستقيم وليس نقول على رأس ألف كلّ سنة بل نقول في كلّ ألف سنة فجاز أن يكون بين النبيّين أكثر من ألف سنة أو أقلّ. فكان في الألف الأوّل أبوالبشر آدم صلوات الله عليه، وفي الثّاني شيخ

<sup>(</sup>١) علل الشرائع: ج١ ص١٤ ذيل ح١. (٢) لم نعثر عليه.

<sup>(</sup>٣) تهذيب الأسهاء واللغات للنووي: الجزء الأوّل من القسم الأوّل ص٩٥.

<sup>(</sup>٤) الخصال: ص ٢٤٥.

### مِن أَنَّمَّةِ الْهُدَىٰ، وَقَادَةِ أَهْلِ التُّقَلِّى، عَلَى جَمِيعِهِمُ السّلامُ

المرسلين نوح صلوات الله عليه، وفي الثالث خليل الله إبراهيم صلوات الله عليه، وفي الرابع كليم الله موسى صلوات الله عليه، وفي الخامس نبيّ الله سليمان بن داود صلوات الله عليه، وفي السابع صلوات الله عليه، وفي السابع حبيب الله المصطفى صلوات الله عليه، ثمّ ختمت به النبوّة وانتهت آلاف الدنيا، لما روى سعيدبن جبير عن ابن عبّاس: الدنيا جمعة من جمعات الآخرة سبعة آلاف سنة وقد مضت ستة آلاف ومائة، وليأتين عليها مئون (١) انتهى ه.

«من»: بيانيّة ظرف مستقرّ، وصف لدليل أي: دليلاً كائناً من أئمّة الهدى.

والأُنْمَة: جمع إمام وهو المقتدى به في أمر الدّين وأصله أثممة كأمثلة فادغمت الميم في الميم بعد نقل حركتها إلى الهمزة، فمن القرّاء: من يبقي الهمزة مخفّفة على الأصل، ومنهم من يسّهلها على القياس بين بين، وبعض النحاة يبدّلها ياءً للتخفيف، وبعضهم يعدّه لحناً ويقول لاوجه له في القياس.

والحدى: في الأصل مصدر هداه كالسرى والبكى ومعناه: الدلالة بلطف على ما يوصل إلى البغية أي ما من شأنه ذلك. وقيل: الدلالة الموصلة إليها بدليل وقوع الضلالة في مقابلته في قوله تعالى: «اولئك الذين اشتروا الضلالة بالحدى» (٢) ولاشك في أنّ عدم الوصول معتبر في مفهوم الضلال فيعتبر الوصول في مفهوم مقابله، ولاثن لايقال مهدي إلّ لمن اهتدى إلى المطلوب.

والقادة: جمع قائد من قاد الأمير الجيش قيادة، ويجمع على قوّاد أيضاً.

والتقىٰى: مصدرتقاه كهداه بمعنى أتقاه، والتاء مبدلة من واو، والاسم: التقوى، ويجوز أن تكون الجمع باعتبار مراتبه، وهو في اللغة بمعنى: الوقاية وهي فرط الصيانة، وخص في عرف الشرع بوقاية

<sup>(</sup>١) تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس: ج١ ص ٣٤. (٢) سورة البقرة: الآية ١٦.

النفس عمّا يضرّها في الآخرة وله ثلاث مراتب:

الأُولى: التوقّي عن العذاب المخلّد بالتبرّي عن الكفر، وعليه قوله تعالى: «وألزمهم كلمة التقويم» (١) .

الثانية: التجنّب عن كلّ ما يؤثم من فعل أو تــرك حتّى الصغائر عند قوم، وهو المتعارف بالتقوى في الشرع، وهو المعنيّ بقوله تعالى: «ولو أنّ أهل القرى آمنوا واتقوا» (٢).

الشالثة: أن يتنزّه عن كلّ ما يشغل سرّه عن الحقّ ويتبتّل إليه بكلّيته وهو التقوى الحقيق المأمور به في قوله تعالى: «يا أيّها الّذين آمنوا إتّقوا الله حقّ تقاته» (٣). ولهذه المرتبة عرض عريض تتفاوت فيه طبقات أصحابها (٤) حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة الإلهيّة، والمراد به هنا ما يعمّ المراتب الثلاث.

ثمّ المراد بالدليل الموصوف بكونه من أثمّة الهدى وقادة أهل التتى هومن نصبه الله حجّة على خلقه نبيّاً كان أو وصيّاً إذ لا تخلو الأرض من حجّة لله على عباده، كما رواه رئيس المحدّثين في كتاب العلل بإسناده عن أبي جعفر عليه السّلام قال: «والله ما ترك الله الأرض منذ قبض الله آدم إلّا وفيها إمام يُهتدى به إلى الله وهو حجّة الله على عباده، ولا تبقى الأرض بغير حجّة الله على عباده» (ه).

و روىٰ في كتاب الخصال بإسناده عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم قال: خلق الله عزّوجلّ مائة ألف نبيّ وأربعة وعشرين ألف نبيّ، أنا أكرمهم على الله ولافخره وخلق الله عزّوجلّ مائة ألف وصيّ وأربعة وعشرين ألف وصيّ فعليّ

<sup>(</sup>١) سورة الفتح: الآية ٢٦. (٢) سورة الأعراف: الآية ٩٦. (٣) سورة آل عمران: الآية ١٠٢.

<sup>(</sup>٤) في «ألف»: أصحابنا. (٥) علل الشرائم: ج١ ص ١٩٧ ح ١٠٠

# فاذكَّرْهُمْ مِنْكَ بِمِغْفِرَةٍ وَ رِضُوانٍ ،اللَّهُمَّ وَ أَصْحَابُ تَحْمَدٍ خَاصَّةً ۗ

أكرمهم على الله وأفضلهم (١) ٠٠.

خبر قوله «وأتباع الرسل».

قال الواحدي: أصل الذكر في اللغة: التنبيه على الشيء، ومن ذكرك شيئاً فقد نبهك عليه، وإذا ذكرته فقد نبهت له. قال: ومعنى الذكر حضور المعنى في النفس ثمّ يكون تارةً بالقلب وتارةً بالقول، وليس شرطه أن يكون بعد نسيان (٢)، انتهى.

ولمّا كان الذكر بالمعنى المذكور يستلزم تخصيص الشيء بحضوره في النفس، كان المراد بذكر الله تعالى لعباده تخصيصهم بما يتعلّق بالثواب من باب إطلاق اللازم على الملزوم، فقوله «فاذكرهم» أي: فخصّهم، نحو: هل يستطيع ربّك: أي هل يفعل، وأطلق الإستطاعة على الفعل لأنّها لازمة له.

و «من» في قوله «منك» لابتداء الغاية مجازاً، ومتعلّقة بالذكر أي: ابتداءً منك على نهج التفضّل زائداً على ما وعدّتهم في مقابلة أعمالهم .

أي: بخصوصهم دون غيرهم فهي حال من الأصحاب، والتاء فيها للنقل كعامة وكافة لا للتأنيث.

والأصحاب: جمع صاحب وهو على أظهر الأقوال: من لقى النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم مؤمناً به ومات على الإسلام ولو تخلّلت ردّة.

والمراد باللقاء: ما هو أعمّ من الجالسة والمماشاة ووصول أحدهما إلى الآخر وإن لم يكالمه، ويدخل فيه رؤية أحدهما الآخر سواء كان ذلك بنفسه أو بغيره، كما إذا حل شخص طفلاً و أوصله إلى النبيّ صلّى الله عليه وآله. والمراد رؤيته في

<sup>(</sup>١) الخصال: ص ٦٤١ ح ١٨٠

<sup>(</sup>٢) تهذيب الأسماء واللغات للنووي الجزء الأول من القسم الثاني ص١١١٠.

حال حياته صلّى الله عليه وآله وسلّم، فلو رآه بعد موته قبل دفنه كأبي ذويب الهذلي فليس بصحابي على المشهور، وكذا المراد رؤيته أعمّ من أن تكون مع تمييزه وعقله حتّى يدخل فيه الأطفال اللّذين حنّكهم ولم يَرَوه بعد التمييز ومن رآه وهو لايعقل.

والتعبير باللقاء أولى من قول بعضهم: الصحابي من رأى النبيّ صلّى الله عليه و آله، لأنّه يخرج حينتُذ ابن أمّ مكتوم و نحوه من العميان وهم صحابة بلا تردّد.

واللقاء في هذا التعريف كالجنس يشمل المحدود وغيره.

وقولنا: «مؤمناً» كالفصل يخرج من حصل له اللقاء المذكور، لكن في حال كونه كافراً لم يؤمن بأحد من الأنبياء كالمشركين.

وقولنا: «به»، فصل ثان يخرج من لقيه مؤمناً لكن بغيره من الأنبياء عليهم السلام لكنّه هل يُخرج من لقيه مؤمناً بأنّه سيبعث ولم يدرك البعثة كبحيرا الراهب، فيه تردّد، فن أراد اللقاء حال نبوّته حتى لايكون مثله صحابياً عنده يخرج عنه، ومن أراد أعمّ منه يدخل.

وقولنا: «مات على الإسلام» فصل ثالث يخرج من ارتد بعد أن لقيه مؤمناً ومات على الردة كعبدالله بن جحش.

وقولنا: «ولو تخلّلت ردّة» أي: بين لقائه له مؤمناً وبين موته عليه السّلام بل بعده أيضاً. فإنّ اسم الصحبة باقي سواء رجع إلى الإسلام في حياته أم بعده، وسواء لقيه ثانياً بعد الرجوع إلى الإسلام أم لا. هذا مذهب الجمهور خلافاً لبعضهم، قالوا: ويدل عليه قصة الأشعث بن قيس فإنّه كان ممّن ارتد وأتي به إلى أبي بكر أسيراً فعاد إلى الإسلام، فقبل منه ذلك، وزوّجه أخته وكانت عوراء فأولدها ابنه عمّداً أحد قتلة الحسين عليه السّلام، ولم يتخلّف أحد عن ذكره في الصحابة ولاعن \_\_\_\_\_\_

تخريج أحاديثه في المسانيد وغيرها.

وقيل: إنّ الصحابيّ هو من طالت مجالسته له عليه السلام على طريق التبع له والأخذ عنه. فلا يدخل من وفد عليه وانصرف بدون مكث، وهو قول أصحاب الاصول.

وحكي عن سعيد بن المسيّب أنّه قال: لايعد صحابيّاً إِلّا من أقام معه عليه السّلام سنة وسنتين، وغزا معه غزوةً أو غزوتين (١) .

ووجهه: أنّ صحبته صلّى الله عليه وآله وسلّم شرف عظيم فلا يظهر إلّا باجتماع يظهر فيه الحلق المطبوع عليه الشخص كالغزو المشتمل على السفر الذي هو عمك أخلاق الرجال، والسنة المشتملة على الفصول الأربعة التي بها يختلف المزاج.

وعورض بأنّه صلّى الله عليه وآله وسلّم بشرف منزلته أعطى كلّ من رآه حكم الصحبة، وأيضاً يلزم أن لايعد جويبربن عبدالله ونخوه صحابيّاً، ولاخلاف في أنهم صحابة.

ثمّ الصحابة على مراتب كثيرة بحسب التقدّم في الإسلام والهجرة والملازمة والقتال معه والقتل تحت رايته والرواية عنه ومكالمته ومشاهدته ومماشاته، وإن المترك الجميع في شرف الصحبة.

ويعرف كونه صحابيّاً بالتواتر والاستفاضة والشهرة القاصرة عن التواتر وأخبار الثقة.

وقبض رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم عن مائة وأربعة عشر ألف صحابي آخرهم موتاً على الإطلاق أبوالطفيل عامربن واثلة، مات سنة مائة من الهجرة، والله أعلم ه.

<sup>(</sup>١) فتح الباري: ج٧ ص ٤.

### الَّذِينَ أَحْسَنُوا الصَّحَابَةَ.

بفتح الصاد مصدر صحبه بكسراخاه، يصحبه بفتحها كالصحبة، وتأتي جمعاً لصاحب، والجملة في محلّ رفع على أنها صفة للأصحاب مقيدة لهم، إذ حكم الصحابة عندنا حكم غيرهم، لايتحتم الحكم بإيمانهم وعدالتهم ونجاتهم بمجرّد صحبتهم، بل لابد مع ذلك من تحقق إيمانهم وعدالتهم وحسن صحبتهم لرسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم بحفظهم وصيّته في أهل بيته وتمسّكهم بالثقلين بعده.

وأمّا من انقلب على عقبيه وأظهر العداوة لأهل البيت عليهم السلام فهو هالك الامحالة، بل تجب عداوته لله تعالى والبراءة إلى الله منه، خلافاً للعامّة والحشويّة القائلين بوجوب الكفّ والإمساك عن جميع الصحابة وعمّا شجربينهم، واعتقاد الإيمان والعدالة فيهم جميعاً، وحسن الظنّ بهم كلّهم.

قال بعض العلماء من الشيعة: لو كان الإمساك عن عداوة من عادى الله من أصحاب محمد صلى الله عليه و آله من حفظ رسول الله في أصحابه و رعاية عهده لم نعادهم ولوضُربت رقابنا بالسيوف، ولكنّ محبّة رسول الله صلى الله عليه وآله ليست كمحبّة الجهّال الذين يضع أحدهم محبّته لصاحبه مع العصبيّة، وإنّها أوجب رسول الله صلى الله عليه وآله محبّة أصحابه لطاعتهم لله تعالى، فإذا عصو الله وتركوا ما أوجب محبّهم فليس عند رسول الله محاباة في ترك لزوم ما كان عليه من محبّهم ولا تغطرس (١) في العدول عن التمسّك بوالاتهم، فلقد كان صلى الله عليه وآله يحبّ أن يعادي أعداء الله ولو كانوا عترته، كما يحبّ أن يوالي أولياء الله ولو كانوا أبعد الخلق نسباً منه.

والشاهد على ذلك إجماع الامّمة على أنّ الله تعالى قد أوجب عداوة من ارتدّ بعد الإسلام وعداوة من نافق وإن كان من أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله.

<sup>(</sup>١) التغطرس: الكبر. النهاية لابن الأثير: ج٣ ص ٣٧٢.

فأمّا ما ورد في القرآن من قوله تعالى: «لقد رضي الله عن المؤمنين» (١) وقوله سبحانه: «عمّد رسول الله والذين معه» (٢) فشروط بسلامة العاقبة، وكيف يجوز أن نحكم جمّاً جزماً أنّ كلّ واحد من الصحابة عدل، ومن جملة الصحابة الوليد بن أبي العاص، وكفاك به عدواً مبغضاً لرسول الله، ومن الصحابة الوليد بن عقبة الفاسق بنص الكتاب، ومنهم حبيب بن سلمة الذي فعل ما فعل بالمسلمين في دولة معاوية، وبسر بن أرطأة عدوالله وعدو رسوله، وفي الصحابة كثير من المنافقين لا يعرفهم الناس، ومن ذا الذي يجترئ على القول بأنّ أصحاب محمّد صلّى الله عليه وآله لا يجوز البراءة من أحد منهم وإن أساء وعصى، بعد قول الله تعالى للذي شرّقوا برؤيته: «لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين» (٣) وبعد قوله سبحانه: «قل إنّي أخاف إن عصيت ربّي عذاب يوم عظم» (١) وبعد قوله عزّوجل: «فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الموى فيضلك عن سبيل الله إنّ الذين غرّوجل: «فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الموى فيضلك عن سبيل الله إنّ الذين

نعم من ثبت إيمانه منهم وعدالته واستقامته على عهد رسول الله صلّى الله عليه وآله وجبت موالاته والتقرّب إلى الله تعالى بمحبّته والدعاء له، كما وقع من سيّد العابدين عليه السّلام في هذا الدعاء، وكما قال الصادق عليه السّلام: اعلم أنّ الله اختار لنبيّه صلّى الله عليه وآله من أصحابه طائفة أكرمهم بأجلّ الكرامة، وحلاّهم بحلى التأييد والنصر والاستقامة لصحبته على المحبوب والمكروه، وأنطق لسان محمد صلّى الله عليه وآله بفضائلهم ومناقبهم، فاعتقد محبّتهم واذكر فضلهم (١) ه.

<sup>(</sup>١) و (٢) سورة الفتح: الآية ١٨ و ٢٩. ﴿ ﴿ ﴾ و ﴿٤) سورة الزمر: الآية ٦٥ و ١٣.

<sup>(</sup>٦) مصباح الشريعة: ص ٦٨.

<sup>(</sup>٥) سورة ص: الآية ٢٦.

وَالَّذِينَ أَبْلُوا البَلاءَ الْحَسَنَ فِي نَضْرِهِ، وَكَانَفُوه، وأَسْرَعُوا إِلَى وِفَادَتِهِ، وَسَابَقُوا إِلَى دَعَوْتِهِ.

واستَجابُوا لَهُ حَيثُ أَسْمَعَهُم حُجَّةً رِسالاتِهِ.

أبلى في الحرب بلاءً حسناً: إذا أظهر بأسه حتّى بلاه الناس، أي: خبروه، قاله الزمخشري في أساس اللغة (١) .

وكانفه: أي عاونه.

والوفادة بالكسر: اسم من وف فلان على الأمير، أي: ورد رسولاً فهو وافد، وأوفدته أنا، أي: أرسلته. أي: أسرعوا إلى تصديق رسالته والإيمان بوروده عليهم رسولاً، ومن قال إنّ المعنى أسرعوا إلى الوفادة عليه فقد أبعد.

والدعوة \_ بالفتح ـ: اسم من دعوته: إذا طلبت إقباله، أي: سابقوا إلى إجابة دعوته. وإجماع الشيعة والمعتزلة على أنّ آوّل من أجاب دعوته وصدّق رسالته وأسلم أميرالمؤمنين عليه السّلام.

قال بعض العامة: والروايات الصحيحة والأسانيد القويّة الوثيقة كلّها ناطقة بأنّ علياً عليه السّلام أوّل من أسلم.

و زعمت العامّة أنّ أوّل من أسلم أبوبكر.

قال أبو جعفر الإسكافي: وجمهور المحدثين لم يذكروا إنّ أبابكر أسلم إلّا بعد عدة من الرّجال منهم: عليّ بن أبي طالب وجعفر أخوه و زيد بن حارثة وأبوذر الغفاريّ وعمر بن عنبسة السلميّ وخالد بن سعيد بن العاص وخبّاب بن الأرت (٢). والله أعلم ه.

استجاب له: إذا دعاه إلى شيء فأطاع كأجابه.

<sup>(</sup>١) هكذا في الأصل والصحيح أساس البلاغة ص ٥١.

<sup>(</sup>٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٣ ص ٢٢٤.

### وَفَارَقُوا الأَزُواجَ وَالأَوْلادَ فِي إِظْهَارِ كَلِمَتِهِ.

و«حيث» هنا ظرف زمان أي حين أسمعهم، وفيه شاهد على ورودها له، وفاقاً للأخفش وابن هشام(١).

والحجّة بالضمّ: الدليل والبرهان، والمراد بها هنا القرآن المجيد، وإنَّما كان حجّة لإعجازه من حيث فصاحته وبلاغته ومباينته لسائر كلام الناس وعجز مدارة الفصحاء والبلغاء عن معارضة شيء منه وتأثيره في النفوس والقلوب بحيث يجد سامعه من الطذّة والحلاوة عنـد سماعه ما لايجـد عند سماع غيـره واحاطته بعـلوم الأولىن والآخرين كما قال تعالى: «ما فـرّطنا في الكتاب من شــيء» (٢) و إخباره بالمغيبات مممّا كان ويكون نحو: «والله يعصمك من الناس» (٣)، «إنّ الذي فرض عليك القرآن لراذك إلى معاد» (٤) أي إلى مكَّة، «و إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنَّها لكم» (ه) ، «سيهزم الجمع ويولُّون الدُّبُر» (٦) وغير ذلك .

«والأزواج»: جمع زوج وهو كما يقـال للرجـل يقال للمرأة أيضاً، و هـى اللغة الفصيحة المشهورة التي جاء بها التنزيل قال تعالى: «اسكن أنت وزوجك الجُنّة» (٧). وقد يقال للمرأة زوجة بالهاء (٨) وهي لغة مشهورة حكاها جماعة من أهل اللغة، قال أبوحاتم السجستاني في المذكّر والمؤنّث: لغة أهل الحجاز زوج وهي التي جاء بها القرآن، والجمع: أزواج، قال: وأهل نجد يقولون زوجة للمرأة، قال: وأهل مكَّة والمدينة يتكلَّمون بذلك أيضاً (٩).

و «فى»: للتعليل أى: لأجل. إظهار كلمته: أي جعلها ظاهرة أي غالبة من

<sup>(</sup>٣) سورة المائدة: الآية ٦٧. (٢) سورة الأنعام: الآية ٣٨. (١) مغنى اللبيب: ص ١٧٦.

<sup>(</sup>٦) سورة القمر: الآية ٥٤. (٤) سورة القصص: الآية ٥٨. (٥) سورة الأنفال: الآية ٧.

<sup>(</sup>٧) سورة البقرة: الآية ٣٠. (٨) في «ألف»: بالتاء.

<sup>(</sup>٩) تهذيب الأسماء واللغات للنووي: الجزء الأؤل من القسم الثاني ص١٣٧ نقلاً عن كتاب المذكّر والمؤتث.

#### وقاتَلُوا الآباءَ والأبناءَ في تَشيِيتِ نُبوَيِّهِ، وانتَصرُوا مِهِ

ظهر على عدَّوه إذا غلبه أو بارزه، من ظهر الشيء إذا برز وبان بعد الخفاء.

وكلمته: دعوته إلى الإسلام ٥.

مصداق هذا الكلام قول أميرالمؤمنين عليه السّلام من خطبة له: «ولقد كنّا مع رسول الله صلّى الله عليه وآله نقتل آباءنا وأبناءنا وإخواننا وأعمامنا، وما يزيدنا ذلك إلّا إيماناً وتسليماً ومضيّاً على اللقم (١) وصبراً على مضض (٢) الألم، وجداً في جهاد العدق، ولقد كان الرجل منّا والآخر من عدوّنا يتصاولان (٣) تصاول الفحلين يتخالسان (٤) أنفسها أيها يسقي صاحبه كأس المنون، فرّة لنا من عدوّنا ومرّة لعدوّنا منّا، فلمّا رأى الله صدقنا أنزل بعدونا الكبت (٥) وأنزل علينا النصر حتّى استقرّ الإسلام ملقياً حرانه ومتبواً أوطانه» (١).

وقوله عليه السّلام: «وانتصروا به» من باب التكييل المستى بالإحتراس في علم البيان وهو أن يؤتى في كلام يوهم خلاف المقصود بما يدفع ذلك الوهم، فإنّه لواقتصر على ما قبل هذه الجملة لأوهم أنّ انتصارهم كان بمجرّد حسن بلائهم وجدّهم في القتال، فنفع ذلك بقوله «وانتصروا به» إيذاناً بأنّ انتصارهم إنّها كان ببركته صلّى الله عليه وآله وأنّه السّبب في نزول النصر عليم من الله تعالى لأنه النصر إنّها هو من عندالله، وقد وَعُدَالله نبيّه بالنصر فأنجز له ما وعد. فانتصارهم بسبب إيمانهم به وكونهم جنداً له، كما قال أميرالمؤمنين عليه السّلام: «إنّ هذا الأمر الميكن نصره ولاخذلانه بكثرة ولاقيلة وهو دينُ الله الذي أظهره وجندُه الذي أعده

<sup>(</sup>١) اللقم بفتحتين: الطريق الواضح. المصباح المنير: ص ٧٦٥.

<sup>(</sup>٢) مضضت من الشيء مضضاً: تألّمت. المصباح المنير: ص٧٨٩.

<sup>(</sup>٣) صال الفحل صولاً: وثب. المصباح المنير: ص٤٨١.

<sup>(</sup>٤) خلست الشيء واختلسته: إذا سلبته. النهاية لابن الأثير: ج٢ ص ٦٦.

<sup>(</sup>٥) كبته: أهانه وأذله. المصباح المنير: ص ٧١٧. (٦) نهج البلاغة: خطبة ٥٦ ص ٩١.

ومنْ كَانُوا مُنطَوينَ عَلَى مَحَبَّتِهِ يَرجُونَ يَجارَةُ لَنْ تَبُورَ فِي مَوَدَّتِهِ.

وَالنَّدِنَ هَجَرَتْهُم العَشَائرُ إِذْ تَعَلَّقُوا بِعُرُوتِيهِ، وَانْتَفَتْ مِنْهُمُ القَراباتُ إِذْ سَكُنُوا فِي ظِلِّ قَرابَتِهِ.

وأمدّه حتّى نلغ ما بلغ وطليم حيث طلع»(١) ه.

«مَنْ»: موصول اسميّ يشترك فيه الواحد وغيره، تـقول: جاءني مَنْ قام ومَنْ قاما ومَنْ قاموا.

وفلان منطوعلي كذا؛ مضمر له.

والرجاء: ارتياج (٢) النفس الانتظار ما هو محبوب لها وتوقّعها حصوله لسبب حاصل، واستعار لفظ التجارة للثواب. والجملة في موضع نصب على الحال.

والموققة اسم من وده يوده من باب تعب، وداً بفتح الواو وضمها بمعنى: أحبه. وقيل: الود أشد من الحبّ.

و«في»: إمّا للتمليل متعلّقة بـ «يرجون»، أو للظرفيّة مجازاً وهمي ومجرورها في موضع نصب إمّا صفة ثانية للتجارة أوحال منها ويحتمل تعلّقها بتبوره.

هجر صاحبه هجراً: من باب قتل، والشيء تركه، والاسم: الهجران بالكسر. والعشائر: جم عشيرة وهي القبيلة وقيل بنو أبي الرجل الأدنون.

قال أبوعلى: قال أبو الحسن: ولم يجمع بجمع السلامة (٤).

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: خطبة ١٥٦ ص ٢٠٣. (٢) في «ألف»: ارتباح.

<sup>(</sup>٣) بار الشيء بواراً: كسد على الاستعارة. المصباح المنير: ص٩١٠.

<sup>(</sup>٤) لسان العرب: ج ٤ ص ٧٤ه.

وقال غيره: ويجمع على عشيرات، وقول بعضهم «العشائر المعاشرون» غلط فإنَّ العشيرة بمعنى المعاشر لا يجمع على عشائر بل جمعه عشراء ككريم وكرماء.

وتعلّق بالشيء: استمسك به.

وعروة: الدلو والكوز ونحوه: مقبضه الـذي يتعلّق بـه، وعروة القميص: مدخل زرّه.

قال الزنخشريّ في الأساس: وتُستعار العُروة لما يوثق به ويُعوَّل عليه (١).

وهي هنا استعارة للاعتقاد الحقّ الذي هو دين الإسلام. والتعلّق بها ترشيح.

وانتفى من ولده: دفع نسبه إليه ولم يثبته، وأصله من نفى الحصى نفياً من باب رمى إذا رفعه عن وجه الأرض فانتنى، ثمّ قيل: لكلّ شيء تدفعه ولا تثبته نفيته فانتفى، ونفيت النسب إذا لم تثبته والرجل منفى النسب، وقد يقول الرجل لابنه لست بولدي، ولايريد به نفى النسب بل مراده نفى خلق الولد وطبعه الذي تخلّق به أبوه، فكأنّه قال: لست على خلقى وطبعي، وهذا نقيض قولهم: فلان ابن أبيه، والمعنى هوعلى خلقه وطبعه.

والقرابات: جمع قرابة، وهي كها تطلق على القرب في النسب تطلق على القريب وعلى الأقارب.

قال الزمخشريّ في الأساس: «بينهم قُربة وقُربني وقرابة وهو قريبي وقرابتي وهم أقربائي وقرابتي» (٢) انتهٰي.

فيكون المراد بالقرابات هنا: «الأقارب، ولاعبرة بقول صاحب القاموس: وهو قريبي وذو قرابتي ولا تقل قرابتي» (٣) بعد نقل الزنخشريّ لذلك ونصّه عليه، وهو الإمام الثبت الثقة في اللغة حتى قال التفتازاني في شرح الكشّاف: «إن استعماله

<sup>(</sup>١)و(٢) أساس البلاغة: ص ٤١٨ و ٤٩٩٠ (٣) القاموس المحيط: ج١ ص ١١٤.

ج ۲

.....

بمنزلة روايته، على أنّه لم يتفرّد بذلك، بل قال الفارابي في ديوان الأدب: القرابة: القريب في الرحم، وهي في الأصَل مصدر» (١) انتهى. وعلى تسليم إنكار صاحب القاموس فإسناد الإنتفاء إلى القرابات مجاز عقلي.

و «إذ»: في الفقرتين للتعليل، أي: هجرتهم العشائر لأجل تعلّقهم بعروته، وانتفت منهم القرابات لأجل سكونهم في ظلّ قرابته، مثلها في قوله تعالى: «ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنّكم في العذاب مشتركون» (٢) أي: ولن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب لأجل ظلمكم في الدنيا، وهل هي حرف بمنزلة لام العلّة أو ظرف؟ والتعليل مستفاد من قرّة الكلام لامن اللفظ، فإنّه إذا قيل ضربته إذ أساء وأريد الوقت اقتضى ظاهر الحال أنّ الإساءة سبب الضرب قولان: أجاز ابن مالك الأوّل (٣).

و رَجِّحه الرضيّ حيث قال: «تجيء إذ للتعليل والأولى حرفيتها إذاً، إذ لامعنى لتأويلها بالوقت حتى تدخل في حدّ الاسم»(؛) انتهى.

واختار الشاربين الثاني(٥) .

والظل: النيء الحاصل من الحاجز بينك وبين الشمس.

وقيل: هو من الطلوع إلى الزوال، والنيء من الزوال إلى الغروب، ثمّ كتي به عن الكنف والناحية والستر، فقيل: هو في ظلّ فلان أي: في كنفه وستره. ومنه الحديث: «سبعة في ظلّ العرش» (٦).

فقوله: «في ظلّ قرابته» أي: في كنفها وحمايتها، والقرابة هنا بمعنى القرب. قال الـفيـومتي في المصـبـاح: «قرب الشـيء منّـا قربـاً وقـرابةً وقـربةً وقـربي،

<sup>(</sup>١) لم نعثر على هذا الكتاب. (٢) سورة الزخرف: الآية ٣٩.

<sup>(</sup>٣) لم نعثر عليه. (٤) الكافية في النجو للرضيّ: ج٢ ص ١١٥٠

<sup>(</sup>٥) المغني اللبيب: ص ١١٥. (٦) الخصال: ص ٣٤٢. وفيه: عرش الله.

فلا تَنْسَ لَمُـمُ اللّهُـمَ مَـا تَرَكُوا لَـكَ وفيكَ ، وَأَرْضِهِـمْ مِن رِضُوانـِكَ ، وَمِمَا حَاشُوا الحَلْقُ عَلَيكَ ، وَكانوا مَعَ رَسُولِكَ دُعاةً لَكَ إِلَيكَ .

ويقال: القرب في المكان، والقربة في المنزلة، والقربل والقرابة في النسب» (١) انتهى.

وعلى هذا القول الأخير: فإطلاق القرابة على القرب من بـاب المشاكـلة، وهو نوع من البديع ه.

نسي الشيء كرضي ينساه نسياناً اشترك بين معنيين:

أحدهما: الترك على تعمد وهو المراد هنا، أي: لا تترك ما تركوا لك وفيك هملاً (٢) من غير جزاء وثواب، وعليه قوله تعالى: «ولا تنسوا الفضل بينكم» (٣) أي: لا تقصدوا الترك والإهمال.

والثاني: ترك الشيء عن ذهول وغفلة، و ذلك خلاف الذكر له. وإن حملته على هذا المعنى هنا كان المراد: لا تعاملهم معاملة الناسين لهم فيا تركوا لك الاستحالة النسيان بهذا المعنى عليه تعالى.

والغرض، الدعاء لهم بإثابتهم ومجازاتهم على ما تركوه لله وفي سبيله من الأزواج والأولاد والأموال والأوطان ونحو ذلك ممّا يعزّ تركه وفراقه. وفائدته: طلب التجاوز عنهم على كلّ حال ومكافاتهم على كلّ فعل وترك وقع منهم له تعالى، كما يقول الإنسان إذا أراد أن يشفع لأحد عند عظيم: لا تنس له حسن بلائه في رضاك ، وما قاسى من الشدائد لأجلك . ثمّ ترقّى عليه السّلام عن ذلك إلى سؤال الرضا عنهم حتى يرضوا، فقال: «وارضهم من رضوانك».

و «من»: ابتدائيّة لابيانيّة كما توهم بعضهم.

قوله: «وبما حاشوا الخلق عليك» الواو: عاطفة والمعطوف عليه مقدريتضمنه

<sup>(</sup>١) المصباح المنير: ص ٦٧٩. (٢) في «ألف»: عِملاً. (٣) سورة البقرة: الآية ٢٣٧.

وَاشْكُرهُمْ عَلَى هَجْرِهِمْ فيكَ دِيارَ قَومِهِمْ ، وَخُروجِهِمْ مِن سَعَةِ المعاشِ إِلَىٰ ضَيَقِهِ.

الكلام السابق والتقدير: وارضهم من رضوانك بسبب ما ذكر من جيل أعمالهم وعا حاشوا الخلق عليك .

و «(ما»: مصدرية أي: بحوشهم. يقال: حشت عليه الصيد، وأحشته إذا سقته إلى وجمعته عليه.

وفي القاموس: ((حاش الصيد جاءه من حواليه يصرفه إلى الحبالة والإبل جمها وساقها» (١). انتهى.

والمعنى: بسبب جمعهم الناس على دينك وترغيبهم لهم في طاعتك، وعلى هذا فحاشوا بضم الشين كقالوا وناموا، وفي نسخة بفتح الشين فأصله: حاشووا كفاعلوا م تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً فالتقى ساكنان الألف وواو الجماعة فحذفت الألف فصار حاشوا بهتح الشين أي: جانبوا الخلق، وصاروا على حاشيه كلّ شيء: ناحيته وطرفه الأقصى.

و «على» من قوله: «عليك» للتعليل أي: لك، والمعنى: اعتزلوا الناس وجانبوهم لأجلك، كما قال الكوفيون في قوله تعالى: «وقلن حاش لله» (٢) أنّ المعنى: جانب يوسف المعسية لأجل الله تعالى.

وكانوا مع رسولك: أي مجتمعين ومشتركين. واللام من قوله: «لك» للاختصاص متعلّقة بمحذوف صفة للدعاة أي: كائنين لك، فهوظرف مستقرّ، وإليك ظرف لغومتعلّق بالدعاة أي: دعاة إلى طاعتك والدخول في دينك ه.

أي: جازهم بجزيل الأجرعلى تركهم لأجلك ديارقومهم، ولما كان سبحانه

<sup>(</sup>١) القاموس المحبط: ج٢ ص ٢٧٠. وفيه «ليصرفه إلى الحبالة كأحاشه وأحوشه».

<sup>(</sup>٢) سورة بوسف: الآية ٣١.

عان ما للمطبع عن مل الثواب حعل محازاته شكراً لهم على سبيل المحاز، و إلّا فالشكر

بجازياً للمطيع بجزيل الثواب جعل مجازاته شكراً لهم على سبيل المجاز، وإلّا فالشكر هو الاعتراف بالإحسان، والله سبحانه هو المحسن إلى عباده والمنعم عليهم، وقيل: معنى شكره تعالى لعبده ثناؤه عليه إذا أطاعه. والمراد بهذا الكلام الدعاء للمهاجرين من الصحابة.

قال ابن الأثير في النهاية: «والهجرة هجرتان: إحداهما التي وعدالله عليها الجنة في قوله: «إنّ الله السترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنّ لهم الجنة». فكان الرجل يأتي النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم ويدع أهله وماله لايرجع في شيء منه، وينقطع بنفسه إلى مهاجرة، وكان النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم يكره أن يموت الرجل بالأرض التي هاجرمنها، فمن ثمّ قال: لكن البائس سعد بن خوله يرثي له أنمات بمكّة، وقال حين قدم مكّة: صارت دار إسلام كالمدينة وانقطعت الهجرة.

والهجرة الثانية: من هاجر من الأعراب وغزا مع المسلمين ولم يفعل كما فعل أصحاب الهجرة الأولى، فهومهاجر، وليس بداخل في فضل من هاجر تلك الهجرة، وهو المراد بقوله عليه السلام: لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة. فهذا وجه الجمع بين الحديثين.

و إذا أطلق في الحديث ذكر الهجرتين فإنّما يراد بهما هجرة الحبشة وهجرة المدينة» (١) انتهى كلامه.

والسعة: خلاف الضيق، وهي مصدر وسع يسع، والهاء فيها عوض عن الواو، وتطلق على الجدة (٢) والطاقة، قال تعالى: «لينفق ذو سعة من سعته» (٣) أي: على قدر غناه وسعته.

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج٥ ص ٢٤٤.

<sup>(</sup>٢) وجد، يجد، جدّةً: أي استغنى غنى لافقر بعده. النهاية لابن الأثين ج٥ ص٥٥٥.

<sup>(</sup>٣) سورة الطلاق: الآية ٧.

.....

و «المعاش» هنا بمعنى المعيشة وهي ما يعاش به، ويقع مصدراً يقال: عاش عيشاً ومعاشاً، واسم زمان قال تعالى: «وجعلنا النهار معاشا»(١). أي: وقت التقلّب في تحصيل المعاش.

وضاق الشيء ضيقاً وضيقاً بالفتح والكسر: خلاف اتسع، وقيل: بالفتح مصدر، وبالكسر اسم. والضيق بالفتح أيضاً تخفيف الضيق كميت وميّت، فيجوز حله في الدعاء على هذا المعنى في رواية الفتح.

#### فائدة

روى رئيس المحدثين في كتاب الخصال بإسناده عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله اثنى عشر ألف، ثمانية آلاف من المدينة وألفين من غير المدينة، وألفين من الطنقاء، ولم ير فيهم قدريٌ ولامرجي ولاحروريٌ ولامعتزليٌ ولاصاحب رأي كانوا يبكون الليل والنهار، ويقولون: اقبض أرواحنا قبل أن نأكل خبز الخمير» (٢).

وفي خطبة لأميرالمؤمنين عليه السلام: «أَيْنَ الْقوم اللّذِين دُّعُوا إلى الإسلام فَقَبلُوه، وَقَرَاوا النَّرْآن فَأَحُكُموه، وهِيجُوا إلى الْجهاد فَوَيهُوا وَلَه النَّقاح إلى أولادها، وسلبوا السّبُوفَ أغمادها، وأخذوا بأطرافِ الأرض زحفاً زحفاً، وصفاً صفاً، بعض هَلَكَ وَبَعْض نَجا، لايُبشَّرُون بالأحياء ولا يُعَزَّونَ بِالْموتِي، مُرَّةُ العيونِ مِنَ البُكاء، خُمْصُ الْبُطُون دِنَ الْصيام، ذُبْلُ الشِّفاهِ مِنَ الدُعاء، صُفْرُ الألوان مِنَ السّهر، عَلى وُجوهِهِمْ غبرة الخاشِعين، أولئِك إخواني الذاهِبُون، فَحق لَذا أن نظماً إلهم وَنَعضَ وُجوهِهِمْ غبرة الخاشِعين، أولئِك إخواني الذاهِبُون، فَحق لَذا أن نظماً إلهم وَنَعضَ

<sup>(</sup>٢) الخصال: ص ٦٣٩.

<sup>(</sup>١) سورة السأ: الآية ١١.

#### امَن كَتَرْتَ فِي إعزازِ دِينكِ مِن مَظلومِهِمْ

الأيّدي في فراقِهم» (١).

قال ابن أبي الحديد: «فإن قلت: مَنْ هؤلاء الذين يشيرعليه السّلام إليهم؟ قلت: هم قوم كانوا في نـأنأة الإسلام وفي زمان ضعفه وخموله أربـاب زهد وعبادة وجهاد شديد في سبيل الله كمصعب بن عمير من بني عبدالدار، وكسعد بن معاذ من الأوس، وكجعفربن أبي طالب وعبدالله بن رواحة وغيرهم ممّن استشهد من الصالحين أرباب الدين والعبادة والشجاعة في يوم أحد وفي غيره من الأيّام في حياة رسول الله صلَّى الله عليه وآله وكعمَّار، وأبي ذرَّ، والمقداد، وسلمان، وخَبَّاب، وجماعة من أصحاب الصُّفَّة وفقراء المسلمين أرباب العبادة الذين قد جعوا بين الزهد والشجاعة. وقد جاء في الأخبار الصحيحة أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال: إِنَّ الجِّنَّة لِمَشْتَاقَ إِلَى أَرْبِعِهُ على وعمَّار وأبي ذر والمقداد، وجاء في الأخبار الصحيحة أيضاً: أنّ جاعة من أصحاب الصُّفّة مرّبهم أبوسفيان بن حرب بعد إسلامه فعضوا أيديهم عليه فقالوا: واأسفاه كيف لم تأخذ السيوف مأخذها من عُنق عدوالله! وكان معه أبوبكر فقال لهم: أتقولون هذا لمسيِّد البطحاء؟ فرفع قوله إلى رسول الله صلَّى الله عليه وآله فأنكره، وقال لأبي بكر: انظر لا تكون أغضبتهم فتكون قد أغضبت ربّك. فجاء أبـوبكر إليهم وترضّاهم وسألهم أن يستـغفروا له. فقالوا: غفرالله لك » (٢) انتهي \*.

عطف على الذين هجرتهم العشائر. وقيل: على ضمير الجمع في قوله: واشكرهم.

و«في»: للتعليل أي: لأجل إعزاز دينك.

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: خطبة ١٢١ ص ١٧٧، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج٧ خطبة ١٢٠ ص ٢٩١. وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج٧ خطبة ١٢٠ ص ٢٩١.

<sup>(</sup>٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج٧ خطبة ١٢٠ ص ٢٩٥٠.

وأعزَّه إعزازاً: حعله عزيزاً أي: رفيعاً ممتنعاً، وأعزَّه أيضاً إذا قوَّاه وشدَّده كعزَّزه، ومنه: «فعزَّزنا بثالث» (١) أي فقوّينا وشددنا.

قعال صاحب المحكم: «وفي التنزيل: «أذلَّةٍ على المؤمنين أعزَّةٍ على الكافرين» (٢). أي أشدّاء عليهم، وليس هو من عزّة النفس» (٣).

و «من»: في قوله: «من مظلومهم» لبيان الموصول، مثلها في قوله تعالى: «ليمسّن الذين كفروا منهم عـذابٌ أليم» (٤) وهـي ومجرورها في موضع نصب على الحال، وصاحبها من الموصولة لأنَّها في محلَّ نصب مفعول كثرت وهو العامل فيها، والمراد بظلمهم: ما أصابهم من تعذيب المشركين لهم قبل الهجرة حتى قالوا: «ربّنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها» (ه) وإخراجهم إيّاهم من ديارهم وأموالهم كها قـال تـعـالي: «الذيـن أخـرجـوا من ديـارهـم وأموالهـم يـبـتغـون فضـلاً من الله ورضواناً»(٦) وذلك حين اضطرتهم كفّـارمكّة وأحوجوهم إلى الخروج وما أُصيبوا يه في الأنفس من القتل والأسر والجراح، وفي الأموال من النهب والغصب، وما كانوا يقاسونه من سماع الأذى من أهل الكتاب والمشركين من الطعن في الدين الحنيف والقدح في أحكام الشرع الشريف وصد من أراد أن يؤمن وتخطئة من آمن، ونحو ذلك . كما قال تعالى: «لتبلونَ في أموالكم وأنفسكم ولتسمعنّ من الذين أُوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذي كثيراً وأن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور» (٧).

ومن فواقر (٨) التأويلات هنا قول بعضهم: يجوز أن تكون «من» ابتدائية، على

<sup>(</sup>١) سورة يس: الآية ١٤. (٢) سورة المائدة: الآية ٥٤. (٣) المحكم لابن سيده: ج١ ص٣٣٠.

<sup>(</sup>٤) سورة المائدة: الآية ٧٣. (٥) سورة النساء: الآية ٧٥. (٦) سورة الحشر: الآية ٨.

 <sup>(</sup>٧) سورة آل عمران: الآية ١٨٦. (٨) الفواقر: أي الدواهي. النهاية لابن الأثير: ج٣ ص٣٣٤٠.

## اللَّهُمْ وَأُوصِلْ إِلَى التّابِعِينَ لَمُم بِإِحْسَانِ الَّذِينَ يَشُولُونَ «رَبّنا اغْفِرْلَنا وَلِإخوانِنا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالإِيمانِ» خَيرَ جَزائِكَ.

أن يكون المظلوم بمعنى البلد الذي لارعي فيه ولامرعلى للدواب والأرض التي لم تعهد للزرع قط، أعنى مكة زادها الله تعالى شرفاً وتعظيماً ».

التابعون: هم اللاحقون بالسابقين من المهاجرين والأنصار وفيه تلسيح إلى قوله تعالى: «والسابقون الأؤلون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه» (١).

والباء في قوله: «بإحسان» للملابسة أي: ملتبسين به، والمراد به كلّ خصلة حسنة، فيدخل في التابعين ماعدا السابقين من الفريقين صحابياً كان أو تابعياً، أو التابعين لهم بالإيمان والطاعة إلى يوم القيامة، فالمراد بهم المؤمنون بعد الصحابة إلى آخر الدهر.

وقوله: «الّذين يقولون» إلى آخره، نعت للتابعين وهو اقتباس من قوله تعالى: «والّـذين جاءوا من بعدهم يقولون ربّنا اغفرلنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان ولاتجعل في قلوبنا غلاً للّذين آمنوا ربّنا إنّك رؤوفٌ رحيم» (٢).

والجملة مسوقة لمدحهم بمحبّهم لمن تقدّمهم من المؤمنين ومراعاتهم لحقوق الاخوّة في الدين، الذي هو أعزّ وأشرف عندهم من النسب، والاعتراف لهم بنضل السبق بالإيمان الذي أحرزوه دونهم.

وخير: للتفضيل، أصلها أخير، خُذفت الهمزة منها كها حذفت من شرّ، وهي لغة جميع العرب فيها ماعدا بئي عامر فإنّهم يقولون: هذا أخير من ذاك وأشرّ منه بإثباتها.

واختلف في سبب حذفها عند غيرهم، فقيل: لكثرة الاستعمال، وهو المشهور.

<sup>(</sup>١) سورة التوبة: الآية ١٠٠. (٢) سورة الحشر: الآية ١٠.

#### الذين قَصَدُوا سَمْتَهم، وَتَحَرُّوا وِجْهَتَهُمْ، وَمَضَوا عَلى شاكِلتِهمْ

وقال الأخفش: لأنّها لم يشتقًا من فعل خولف لفظها، فعلى هذ يها شذوذان حذف الهمزة وكونها لافعل لهما(١).

والجزاء: المكافاة على الشيء، يقال: جزاه به وعليه جزاء وجازاه مجازاة، وقد يطلق على المجازى به، ومنه «فإنّ جهتم جزاؤكم جزاءً موفوراً» (٢) ه.

قصدت الشيء له و إليه قصداً من باب ضرب: طلبته بعينه. وقصدت قصده: أي نحوت نحوه.

والسمت: الطريق والقصد، وحسن النحو والسكينة والوقار، وهو حسن السمت: أي الهيئة. وتحرّى الشيء: توخّاه وتعمّده وقصده، وأصل التحرّي طلب ما هو الأحرى، أي الأليق والأخلق.

والوجهة: بكسر الواو وتضم، قال المازني والمبرّد والفارسي (٣): هي اسم ظرف بمعنى المكان المتوجّه إليه، فلا شذوذ في إثبات واوها لأنّها ليس بمصدر، وهي إنّها تحذف ويعوّض عنها الهاء إذا كانت في المصادر كعدة وزنة.

و ذهب قوم إلى أنها مصدر بمعنى الستوجه، وهو الذي يظهر من كلام سيبويه (٤)، ونسب إلى المازني أيضاً (٥). وعلى هذا فإثبات الواو فيها شاذ، والمسقغ لإثباتها دون غيرها من المصادر أنها مصدر غير جارعلى فعله إذ لا يحفظ وجه يجه، فلمّا فقد مضارعه لم يحذف منه الواو، وإذ لا موجب لحذفها منه إلّا حمله على مضارعه، ولا مضارع له، والفعل المستعمل منه توجّه و إتّجه والمصدر الجاري عليه التوجّه فحذفت زوائده وقيل: وجهة.

<sup>(</sup>١) لم نعثر عليه.

<sup>(</sup>٢) سورة الإسراء: الآية ٦٣.

٣٧) و(٤) و (٥) راجع: تاج العروس: ج٩ ص ٤١٩.

لَمْ يَشْهِم رَيَبٌ فِي بَصِيرَتِهِم، وَلَمْ يَخْتَلِجْهُمْ شَكَ فِي قَفْوِ آثَارِهِم، والإنتيمامِ يهدِايَة ِمَنارهِم.

و رَجِع الشَّلُوبِين (١). القول بأنَّها مصدر فقال: لأنَّ رَجْهَة وجِهَة بمعنى واحد، فلا يمكن أن يقال في جهة أنّها اسم للمكان، إذ لايبقيٰ للحذف وجه (٢).

و رجّع الرضي الأوّل، قال: وأمّا الجهة فشاذ لأنّه ليس بمصدر، فليس تاؤه بدلاً من الواو (٣).

والشاكلة: النية والطريقة والمذهب وما يشاكل الإنسان، ومنه قوله تعالى: «قل كل يعمل على شاكلته» (٤) أي: طريقته التي تشاكل حاله بالهدى والضلالة.

وقيل: جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه.

ومفاد هذه الفقرات من الدعاء بيان أتباع التابعين لهم بإحسان وتقرير اقتفائهم آثارهم وسلوكهم مسالكهم والاقتداء بهم في أعمالهم وأفعالهم ..

ثناه يثنيه من باب رمي: إذا عطفه وردّه، وعن مراده صرفه عنه.

والريب في الأصل: مصدر قولك: رابني الشيء، إذا حصل فيك الريبة بالكسر، وحقيقتها: قلق النفس واضطرابها ثمّ استعمل في معنى الشكّ مطلقاً، أو مع تهمة لأنّه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة.

<sup>(</sup>١) هو عمر بن محمد بن عمر بن عبدالله الأزدي الأندلسي الاشبيلي، المعروف بالشلوبيني - نسبة لشلوبينية من قرى اشبيلية و أبوعلي نحوي لغوي، ولد بإشبيلية عام ٥٦٣ هجرية وتوفي بها في العشر الأخير من صفرعاء ١٤٥ هجرية. من تصافيفه: كتاب في النحوسةاه التوطئة، وكتاب القوانين، وتعليقة على شرح فخرالدين الرازي للمفضل للزمخشري، وتعليق على كتاب سيبويه، وشرح المقلمة الجزولية وكتاب سيبويه، وشرح المقلمة الجزولية وكتاب شعر. (معجم المؤلفين: ج٧ ص٣٦٥).

<sup>(</sup>٢) راجع: الجامع لأحكام القرآن: ج٢ ص ١٦٤ ـ ١٦٥ من دون نسبة إلى الشلوبين.

<sup>(</sup>٣) اصحاح: ج٦، ص ٢٢٥٥: من دون نسبة إلى الرضى. (٤) سورة الإسراء: الآية ٨٤.

وفي الحديث: «دع ما يريبك إلى سا لايريبك» (١) فإنّ الشكّ ريبة والصدق طمأنينة.

والبصيرة: العقيدة والعلم والخبرة والفطنة وهي للنفس كالبصر للجسد.

والاختلاج: افتعال من الخلج وهو الجذب والنزع، يقال: خلجه من باب ضرب، واختلجه: إذا جذبه وانتزعه.

ومنه الحديث: «ليردنّ على الحوض أقوام ثمّ ليختلجنّ دوني» أي: يُجْتَذَّ بُون ويُشْتَطُّون (٢). ومنه خالج قلبي أمر أي: نازعني فيه فكر، وتخالجته الأشواق والهموم: تجاذبته.

والشكّ: خلاف اليقن، وأصله: اضطراب القلب والنفس، ثمّ استعمل في التردد بن الشيئن سواء استوى طرفاه أو ترجّع أحدهما على الآخر، قال تعالى: «فإن كنت في شك ممّا أنزلنا إليك» (٣) أي: غير مستيقن، وقال الأصوليّون: هو تردّد الذهن بين الأمرين على حدّ سواء. قالوا: التردّد بين الطرفين إن كان على السواء فهو الشكُّ ، و إِلَّا فالراجِع ظنَّ والمرجوح وهم.

وقفوت أثره قفواً من باب قال: تبعته.

والآثار جمع أثر بفتحتين: وهوما بقي من رسم الشيء، وإنَّها قيل لمن تبع شخصاً قفا أثره واقتنى آثاره لأنَّه كالماشي على أثر أقدامه.

والائتمام: الاقتداء من ائتم به أي: اقتدى، واسم الفاعل: مؤتم واسم المفعول: مؤتم به، فالصلة فارقة.

والهداية: مصدر هداه الطريق بهديه هداية أي: دله عليه. هذه لغة الحجاز، وفي

<sup>(</sup>١) الوسائل: ج١٨ باب ١٢ من أبواب صفات القاضي ص١٢٢ حديث ٣٨، سن الترمذي: ج٤ ص ٦٦٨ ح ٢٥١٨. (٢) النهاية لابن الأثير: ج ٢ ص ٥٩. (٣) سورة يونس: الآية ٩٤.

## مُكانِفينَ وَمُوازِرينَ لَهُمْ، يَدينُونَ بِدِينِهِم، قَهَتَدونَ بِهَذيهم.

لغة غيرهم يتعدَّىٰ بالحرف فيقال: هديته إلى الطريق وللطريق.

والمندار: بفتح الميم، قال الجوهري: «علم الطريق، و ذوالمندار ملك من ملوك اليمن واسمه أبرهة بن الحرث الرائش، وإنّما قيل له ذوالمشار لأنّه أوّل من ضرب المنارعة في مغازيه ليهتدي بها إذا رجع» (١) انتهى.

وفي القاموس: «المنار: العلم وما يوضع بين الشيئين من الحدود وعجة الطريق» (٢) انتهى.

وقال ابن الأثير في النهاية: وفيه «لتعن الله من غير منار الأرض» المنار: جم منارة، وهي العلامة تجعل بين الحلين، ومنارالحرم: أعلامه التي ضربها الخليل عليه السّلام على أقطاره ونواحيه، والميم زائدة. ومنه حديث أبي هريرة: «إنّ للإسلام صُوعً ومناراً» أي: علامات وشرائع يعرف بها (٣) انتهى.

وقال الرمخشري في الأساس: «اهتدوا بمنار الأرض: بأعلامها، وهدم فلان منار المسجد جم منارة» (٤) انهى.

وعلى هذا فقوله: بهداية منارهم يجوز أن يكون مفرداً بمعنى العلم، وأن يكون اسم جنس بمعنى الاعلام، وجملة لم يثنهم في محل نصب على الحال من الذين أو ضميره م. كانفه: عاونه، وفي النهاية في حديث الدعاء: مضوا على شاكلتهم، مكانفين: أي: يكنف بعضهم بعضاً (ه) أي: يعن، يقال: كنف صاحبه إذا أعانه.

والموازرة: التقوية والمساعدة من الأزر بالفتح بمعنى الـقـوّة والشدّة، وواوها منقلبة عن همزة يقال: آزره يوازره موازرة. وأمّا وازره بمعنى صــار له وزيراً فهو من الوزر بالكسر بمعنى الثقل لأنّ الوزير يحمل أثقال الملك مع الملك فواوه أصليّة.

<sup>(</sup>١) الصحاح للجوهري: ج٢ ص ٨٣٩، (٢) القاموس المحيط: ج٢ ص ١٤٩٠.

<sup>(</sup>٣) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ١٢٧. ﴿ وَإِنَّ أَسَاسَ البَّلاغَةُ: صَ ٢٥٧ وفيه «المساجد».

<sup>(</sup>٥) النهاية لابن الأثير: ج؛ ص ٢٠٥.

## يَتَّفِقُونَ عَليهِم وَلايَتَّهِمُونَهُم فيها أَدُّوا إِلَيهم.

ويدينون بدينهم أي: يتّبعونهم ويوافقونهم على دينهم.

قال ابن الأثير في حديث الحج: «كانت قريش ومن دان بدينهِم» أي: اتّبعهم في دينهم ووافقهم عليه فاتّخذ دينهم له ديناً وعبادةً (١).

والهدي: بفتح الهاء وسكون الدال على وزن فلس: مصدر بمعنى الهدى بضمّ الهاء وفتح الدال.

قال في القاموس: «هداه هدئ وهدياً وهدايةً وهديةً بكسرهما أرشده فتهدى واهتدى» (٢) انتهى .

والهدي على وزن فلس: الطريقة والسيرة والهيئة أيضاً، يقال: هدى هَدْيَ فلان، إذا سار سيرته، ومنه الحديث: «وأهدوا هدي عمّار» (٣): أي سيروا سيرته وتهيّأوا بهيئته.

فَنُولُهُ عَلَيهُ السّلامِ: يهتدون بهديهم، يجوز أن يكون بمعنى الهداية، أي يهتدون بدابتهم وأرشادهم، وأن يكون بمعنى الطريقة أي: يهتدون بطريقتهم وسيرتهم، والهدى بهذا المعنى أشهر منه بمعنى الهداية.

ونصب مكانفين وموازرين على الحال. وجلة يدينون إمّا حال متداخلة أو مستأنفة على وجه التعليل أي: لأنّهم يدينون بدينهم ه.

أي: يجتمعون عليهم ولايختلفون في أمرهم بأن يقول بعضهم فيهم قولاً، ويقول آخرون خلافه، بل كلمتهم مجتمعة عليهم.

والاتّفاق: افتعال من الوفق بمعنى الموافقة، وأصله: اوتفاق، إلّا أنّ الواو سبت ياء لإنكسار ما قبلها وهي ساكنة وأدغمت في تاء الافتعال بعد قلبها تاء لأجل

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج٢ ص ١٤٩.

<sup>(</sup>٢) القاموس انحيط: ج٤ ص ٤٠٥. (٣) سنن الترمذي: ج٥ ص٦٧٢ ح ٣٨٠٠.

### اللهُمُّ وَصَلُّ عَلَى التَّابِعِينَ مِن يَومِنا هذا و إِلَّى يَومِ الدِّينِ.

الإدغام فتولدت التشديدة لذلك، وهكذا الكلام في يتفقون أصله: يوتفقون، جرى فيه نحو الإعلال المذكور من قلب الواوتاء وإدغامها في تاء الافتعال فصار يتفقون.

وقس على ذلك الا تهام ويتهمون ونحوه، واتهمه بكذا كافتعله: أدخل عليه التهمة كرطبة أي: ما يتهم عليه، واتهمه في كذا: شكّ في صدقه.

وأذى إليه الشيء: أوصله، ومنه أداء الأمانة، أي لايشكّون في صدقهم وصحة ما أوصلوه إليهم من الآثار والأحوال والأحكام التي سمعوها وشاهدوها من النبيّ صلّى الله عليه وآله.

وجملة يتفقون عليهم مستأنفة استئنافاً بيانيّاً كأنّه سئل كيف يكانفونهم ويوازرونهم ويدينون بدينهم فقال: يتفقون عليهم إلى آخره، ولهذا لم يعطفها على ما قبلها ».

من يومنا هذا: أي من وقتنا، واليوم: و إن كان في اللغة عبارة عن الزمن ألم يقع ما بين طلوع الشمس إلى غروبها إلا أنّ العرب قد تطلقه وتريد به مطلق الونت والحين، نهاراً كان أو ليلاً فيقولون: ذخرتك لهذا اليوم أي: لهذا الوقت الذي افتقرت فيه إليك، ومنه تلك أيّام الهرج: أي وقته، ولايكادون يفرّقون بين قوضه: يومنذ، وساعتذد.

ومن: لابتداء الغاية في الزمان عند من أثبتها له وهو الصحيح نحو:

تُخيَّرنَ من أزمان يوم حليمة إلى اليوم قد جربن كلّ التجار

وبجوز أن تكون بمعنى في، نحو: «إذا نـودّي للصّلاة من يـوم الجمعة» (١) وهي متعيّنة لذلـك عند من أنكر ورودها لابتداء الغاية في الزمان، وعلى التقديرين فهي متعلّقة بـ «التابعين» لابقوله «صلّ» كما توهم بعضهم.

<sup>(</sup>١) سورة الجمعة: الآية ٩.

و «الواو» من قوله: «و إلى يوم الدين» ثابتة في النسخ المشهورة وهي عاطفة، والظرف بعدها متعلّق بمحذوف دل عليه ما قبله، والتقدير: «وعلى التابعين من بعد يومنا هذا إلى يوم الدين» على كون «من» ابتدائية أو: «وعلى التابعين في كلّ يوم إلى يوم الدين» على كونها ظرفية. وفائدة إيراد الواو: إدخال من تجدّد من التابعين في كلّ وقت إلى يوم القيامة.

وأمّا ما قيل من أنّ الإتيان بها لإرادة التابعين الّذين بقيت متابعتهم إلى ما يتربّب لهم على المتابعة من الثواب إلى يوم الدين ولايعتريهم تغيّر ولا تبدّل فغير ظاهر، بل لوقيل: إنّ عدمها يدل على هذا المعنى كان أظهر، ويحتمل احتمالاً بعيداً أن تكون «من» في قوله: «من يومنا هذا» لانتهاء الغاية بمعنى إلى، كما ذهب إليه الكوفيّون وتبعهم ابن مالك من إثبات هذا المعنى لها (١) واستدل له ابن مالك بصحة قولك: «تقرّبت منه» وهو بمعنى تقرّبت إليه (٢).

وعلى هذا فيكون المعنى وصل على التابعين إلى يومنا هذا وإلى يوم الدين، فإيراد الواو حينئذٍ متحتم ومفادها ظاهر، واليوم المضاف إلى الدين مراد به مطلق الوقت أمضاً.

والدين هنا بمعنى الجزاء خيراً كان أو شراً ومنه: الشاني، في المثل السائر: كما تدين تدان(٣)، والأوّل في بيت الحماسة:

ولم يبق سوى العدوان دنّاهم كما دانوا

وأمّا الأوّل في الأوّل، والثاني في الثاني فليس بجزاء حقيقة وإنّا سمّي به مشاكلة، أو تسمية للشيء باسم مسبّبه كما سمّيت إرادة القيام والقراءةباسمهمافي

<sup>(</sup>١) و (٢) شرح التصزيح على التوضيح: ج ٢ ص ٨٠

<sup>(</sup>٣) لسان العرب: ج ١٣ ص ١٦٩.

#### وَعَلَى أَرُواجِهِم، وَعَلَى ذُرِّيّاتِهِم، وَعَلَى مَن أَطَاعَكَ مِنهُم

قوله تعالى: «إذا قتم إلى الصلاة» (١) وقوله سبحانه: «فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله» (٢) ولعله هو السرّ في بناء المفاعلة من الأفعال التي تقوم أسبابها بمفعولاتها نحو: عاقبت اللصّ، ونظائره، فإنّ قيام السرقة الّتي هي سبب للعقوبة باللصّ نزل منزلة قيام المسبّب به وهي العقوبة، فصارت كأنها قامت بالجانبين وصدرت عنها فبنيت صيغة المفاعلة الدالة على المشاركة بين الاثنين وإضافة اليوم إليه لأدنى ملابسة كإضافة سائر الظروف الزمانية إلى ما وقع فيها من الحوادث كيوم الأحزاب وعام الفتح وتخصيصه من بين سائر ما يقع فيه من القيامة والجماع والحساب، لكونه أدخل في الترغيب والترهيب، فإنّ ما ذكر من القيامة وغيرها من مبادي الجزاء ومقتماته ه.

إعادة الجار للتأكيد و إفادة تعدد الصلوات لتكون الصلاة على كل منهم مستقلة لابطريق التبعية.

و زوج الرجل: امرأته، و زوج المرأة: بعلها أيضاً، والجمع فيهما أزواج، هذه اللغة العالية وبها جاء التنزيل.

قال أبوحاتم: «وأهل نجد يقولون في المرأة زوجة بالهاء، وأهل الحرم يتكلّمون بها» وعكس ابن السكّيت فقال: «وأهل الحجازيقولون زوج بغيرهاء، وسائر العرب زوجة بالهاء، وجمعها زوجات» (٣) والفقهاء يقتصرون في الاستعمال عليها للإيضاح وخوف لبس الذكر بالأنشى إذ لوقيل: تركة فيها زوج وابن، لم يعلم أذكر أم أنشى.

والذرّيّات: جمع ذرّيّة مثلّـثة الأوّل والضمّ أشهر وهي نسل الـرجل قيل: هي فعولة من ذرّوت أو ذريت والأصل ذرووة أو ذروية فاجتمع في الأولى واوان

 <sup>(</sup>١) سورة المائلة: الآية ٦. ـ (٢) سورة النحل: الآية ٩٨.

## صَلاةً تَعصِمُهمْ بِها مِن مَعصِيَتكِ ، وَتَفْسَحُ لَهُمْ في رِياضٍ جَنَّتكَ .

زائدة وأصلية، فقلبت الأصلية ياء فصارت كالثانية فاجتمعت ياء و واو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواوياء وأدغمت الياء في الياء فصارت ذرّية.

وقيل: فعيلة منها والأصل في الأولى ذريوة فقلبت الواوياء لما سبق من اجتماعها بالسكون فصارت ذريية كالثانية فادغمت الياء في مثلها قصارت ذرية. وقيل: فعلية من الذرء بالهمز ععنى الخلق، والأصل ذريّة فخففت الهمزة بإبدالها

وقيل: فعلية من الذرء بالهمز بمعنى الخلق، والاصل ذريَّة فخففت الهمزة بإبدالها ياء كهمزة خطيئة ثمَّ أدغمت الياء الزائدة في المبدلة.

وقيل: فعلية من الـذرّ بمعنى الـتفريق والأصل ذرّيـرة قلبت الراء الأخـيرة ياء لتواني الأمثال كما في تقصّي وتظنّي فأدغمت الياء في الياء كما مرّ.

وقيل: فعُولة منه والأصل ذرورة، فقلبت الراء الأخيرة ياء فجاء الإدغام.

وقوله عليه السلام: «وعلى من أطاعك منهم» من عطف الخاص على العام إظهاراً لشرف الطاعة وإبانة لخطرها واهتماماً بشأن أهلها بتخصيصهم بالذكر بعد العموم، والدعاء لهم ضمناً واستقلالاً، والضمير في «منهم» إمّا للأولاد أو للأزواج والأولاد معاً، فتذكيره على سبيل التغليب».

تعصمهم: في محل نصب على النعت الأصلاة وهي منصوبة على المفعولية المطلقة، وعصمه الله من المكروه ونحوه: يعصمه من باب ضرب حفظه ووقاد، والاسم: العصمة.

والباء من «بها» للسببية، والضمير للصلاة.

والمعصية مفعلة من العصيان، يقال: عصاه يعصيه عصياً وعصياناً ، ومعصيةً : لم يطعه.

قال سيبويه: «لايجيء هذا الضرب على مفعل إلّا وفيه الهاء لأنّه إن جاء على مفعل بغير هاء اعتلّ فعدلوا إلى الأخف»(١).

<sup>(</sup>١) كتاب سببويه: ص ٢٩٧ و ٢٩٨ نقلاً بالمضمون.

# وُتَمْنَعُهُمْ بِهَامِن كَيْدِالشَّيطانِ، وَتُعِينُهُمْ بِهَا عَلَى مَااسْتَعَانُوكَ عَلَيه مِن بِرٍّ.

وفسح له في المكان: من باب نفع ووسّع، والاسم: الفسحة بالضمّ بمعنى

والرياض: جمع روضة والأصل رواض، قلبت الواوياء لكسرة ما قبلها، وهي الموضع المعجب بالزهور.

وقيل: كلّ أرض ذات نبات وماء ورونق ونضارة.

وقيل: سمّيت بذلك لاستراضة المياه السائلة فيها أي: لسكونها بها، قال تعالى: «فأمّا الّذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون» (١) أي: يسرّون أو ينعّمون ٤٠.

المنع: تحجير الشيء، وفلان يمنع الجار: يحميه من أن يضام.

وكاده كيداً: من باب باع: خدعه ومكر به.

وفي الشيطان: قولان (أحدهما) أنّه من شطن إذا بعد فإنّه بعيد عن الخير والرحمة فتكون نونه أصليّة، ووزنه: فيعال.

(الثاني) إنّ الياء أصليّة والنون زائدة عكس الأوّل وهومن شاط يشيط: إذا بطل واحترق، فوزنه: فعلان.

واستعانه واستعان به: طلب معونته، يتعدَّىٰ بنفسه و بالحرف.

والبرّ بالكسر: التوسّع في الخير من البرّ بالفتح الّذي هو الفضاء الواسع يتناول جميع أصناف الخيرات، ولـذلك قيل: البرّ ثلاثة: بـرّ في عبادة الله تعالى، وبرّ في مراعات الأقارب، وبرّ في مسالمة الأجانب.

و «من»: بيان لما. وتنكير «البرّ» هنا للإستغراق، والنكرة في الإيجاب وإن كانت ظاهرة في عدم الاستغراق إلّا أنّها قد تستعمل فيه مجازاً كثيراً في المبتدأ، نحو:

<sup>(</sup>١) سورة الروه: الآية ١٥.

## وَتَقِيهِمْ من طوارق الليلِ وَالنَّهَارِ إِلَّا طَارِقاً يَطَرُقُ بِخَيرٍ.

تمرة خير من جرادة، وقليلاً في غيره نحو: «علمتْ نفسٌ ما أحضرت»(١).

وقول الحريري: يا أهل ذا المغنى وقيتم شرّاً (٢)، وما نحن فيه من هذا القبيل. وإنّما قدّم طلب المنع من كيد الشيطان على طلب الإعانة على البرّ جرياً على القاعدة المشهورة من تقديم التخلية على التحلية ه.

وقاه الله السوء: يقيه وقايةً بالكسر: حفظه منه وصانه عنه.

والطوارق: جمع طارقة وهي في الأصل اسم فاعل من طرق طرقاً وطروقاً: إذا جاء ليلاً. قال الماوردي: «وأصل الطرق: الدقّ، ومنه سمّيت المطرقة، وإنّها سمّي قاصد الليل طارقاً لاحتياجه إلى طرق الباب غالباً، ثمّ اتسع في كلّ ما ظهر بالليل كائناً ما كان، ثمّ اتسع في التوسّع حتّى أُطلق على الصور الخياليّة فقالوا: طرق الخيال» (٣) والمراد هاهنا مطلق الحوادث ليلاً كانت أو نهاراً لإضافتها إليها، والإضافة بمعنى في نحو «مكر الليل»، و«تربّص أربعة أشهر» على الصحيح وفاقاً لابن الحاجب (٤) وابن مالك (٥) وقال الجمهور: ما أوهم معنى في، فهو على معنى اللام مجازاً، وهو تكلف لا داعى إليه.

وقوله: «إِلَّا طارقاً» أي حادثاً.

و «الباء» في «بخير» للملابسة أي ملتبساً بخير، مثلها في قوله تعالى: «اهبط بسلام منّا» (٦) قال الرضي: قيل ولا تكون بهذا المعنى إلّا مستقرّاً، والظاهر: أنّه لامنع من كونها لغواً (٧) \*.

<sup>(</sup>١) سورة التكوير: الآية ١٤. راجع شرح الكافية في النحو: ج٢ ص١٤٥. (٢) لم نعثر عليه.

<sup>(</sup>٣) لم نعثر عليه بل وجدنا ما بمعناه من دون نسبة إلى الماوردي في النهاية لابن الأثير: ج٣

<sup>(</sup>٤) شرح الكافية في النحو: ج ١ ص ٢٧٢. (٥) شرح ابن عقيل: ج ٢ ص ٤٣.

<sup>(</sup>٦) سورة هود: الآية ٤٨. (٧) شرح الكافية في النحو للرضي: ج ٢ ص ٣٢٧.

وَتَبَعَثُهُم بِهِ عَلَى اغتِقادِ حُسْنِ الرّجاءِ لَكَ ، وَالطَّمَعِ فِيهَا عِندَكَ ، وَتَرْكِ التُّهُمَةِ فَها تَخويهِ أَيْدِي العِباد.

بعثه على الشيء: حمله على فعله.

واعتقدت كذا: عقدت عليه القلب والضمير، حتى قيل: العقيدة ما يدين الإنسان به.

والرجاء بالمذ: الأمل.

قال بعض الحققين: وحقيقته ارتياح النفس لانتظار ما هو محبوب عندها فهو حالة لها تصدر عن علم وتقتضي عملاً، بيان ذلك: إنّ ما تتصوّره النفس من محبوب أو مكروه: إمّا أن يكون موجوداً في الماضي أو الحال أو يوجد في الاستقبال، والأوّل يسمّى ذكراً وتذكّراً، والشاني يسمّى وجداً لوجدان النفسك به تعلق فيسمّى والثالث وهو أن يغلب على ظنك وجود شيء في الاستقبال لنفسك به تعلق فيسمّى ذلك انتظاراً وتوقعاً فإن كان مكروهاً حدث منه في القلب تألّم يسمّى خوفاً، وإن كان محبوباً حصل من انتظاره وتعلق القلب به لذّة للنفس وارتياح بإخطار وجوده بالبال يسمّى ذلك الارتياح رجاء، ولكن ذلك المتوقع لابد أن يكون لسبب، فإن كان توقعه لأجل حصول أكثر أسبابه فاسم الرجاء صادق عليه، وإن كان انتظاره مع العلم بانتفاء أسبابه فاسم الغرور والحمق عليه أصدق، وإن كانت أسبابه غير معلومة الوجود ولا الانتفاء فاسم الغرور والحمق عليه أصدق، وإن كانت أسبابه غير معلومة الوجود ولا الانتفاء فاسم البتني أصدق على انتظاره.

واعلم: أنّ الرجاء لثواب الله و رحمته والفوز بالسعادات الأخرويّة مقام شريف مستلزم لمقامات عالية لأنّه يستلزم الصبر على المكاره وفعل الطاعات وترك المنهيّات لعلمه بأنّ الجنّة خُفّت بالمكاره والنار خُفّت بالشهوات، ومقام الصبر يؤدّي إلى مقام المجاهدة والتجرّد لذكر الله تعالى و دوام الفكر فيه، ومقام المجاهدة يؤدّي إلى مقام المصال المعرفة المؤدّي إلى مقام المؤدّي إلى مقام الحبّة المستلزم لمقام الرضا والتوكّل، إذ من ضرورة المحبّة الرضا بفعل المحبوب وتفويض نفسه وأمره إليه

.....

والوثوق بعنايته، ولذلك قيل: الرجاء لاينفكَ عن الأعمال الصالحة.

وقين: الرجاء مادة الاستهتار بلزوم الطاعة، ويدل عليه ما روي عن الصادق عنيه السّلام: قيل له: إنّ قوماً من مواليك يلمّون بالمعاصي ويقولون نرجو فقال: كذبوا ليسوا لنا بموال، أولئك قوم ترجّحت بهم الأماني، من رجا شيئاً عمل له، ومن خاف من شيء هرب منه (١).

وفي خطبة لأميرالمؤمنين عليه السّلام: «زعم أنّه يرجو الله، كذّب والعظيم، ما له لايتبيّن رجاؤه في عمله، وكلّ من رجا عُرِفَ رجاؤه في عمله»(٢) .

ومن ثمّ قالوا: الرجاء من الفضائل إذا قارنه خوف، لأنّ كلّ واحد منها من دون الآخر من الملكات الردية المهلكة كما يرشد إليه قوله تعالى: «يدعون ربّهم خوفاً وطمعاً» (٣).

وقـول الـباقر عليـه السّـلام: إنّـه ليس من عبد مؤمـن إلّا وفي قلبه نوران: نور خيفة ونور رجاء، لووزن هذا لم يزد على هذا، ولووزن هذا لم يزد على هذا(؛).

وقول بعض العارفين: من حمل نفسه على الرجاء تعطل، ومن حمل نفسه على الخوف قنط، ولكته ينبغي أن يخاف العبد راجياً ويرجو خائفاً. وتقييده (عليه السلام) الرجاء بالحسن في قوله: «حسن الرجاء» إشارة إلى ذلك.

وقوله: «لك» أي: لثوابك أو لـرحمتك كقوله تعالى: «لمن كان يرجو الله» (٥) أي: رحمنه، بدليل قوله سبحانه: «ويرجون رحمته» (٦).

قوله علميه السّلام: «والطمع فيما عندك » طمع فيه وبه: من باب فرح طمعاً وطماعاً وطماعيّة مخفّفة: حرص عليه و رجاه، وأكثر ما يستعمل فيما يقرب حصوله.

<sup>(</sup>١) الكافي: ج ٢ ص ٦٨ - ٦. (٢) نهج البلاغة: ص٢٥٠خطبة ١٦٠.

<sup>(</sup>٣) سورة السجدة: الآية ١٦. (٤) الكافي: ج ٢ ص ٦٧ ح ١٠

<sup>(</sup>٥) سورة المتحنة: الآيه ٦. (٦) سورة الإسراء: الآية ٥٧.

والمراد بما عنده سبحانه خزائن رحمته الدنيوية والأخروية كما قال تعالى: «إنّ ما عند الله هو خير لكم إن كنتم تعلمون، ما عندكم ينفد وما عند الله باق» (١). أمّا الأخروية فبقاؤها ظاهر، وأمّا الدنيوية فحيث كانت موصولة بالأخروية ومستبعة لها فقد انتظمت في سمط الباقيات الصالحات، وبهذا يظهر أنّ هذه الفقرة ليست تكراراً للأولى لاختصاص الأولى بالرحمة الأخروية وعموم هذه للدنيوية والأخروية معاً، فهي من قبيل عطف العام على الخاص.

قوله: ((وترك التهمة فيما تحويه أيدي العباد) التهمة: على وزن رطبة، اسم من اتهمته بكذا: إذا ظننت مه. وسكون الهاء لغة حكماها الفارابي، وأصل التاء واو (٢) كما مرّ بيانه.

وحواه يحويه: ضمّه واستولىٰ عليه، وحواه أيضاً: ملكه وجمعه كاحتواه واحتوىٰ عليه.

وأيدي: جمع قلة، ولامها محذوفة، والأصل يدي. قيل: بفتح الدال، وقيل: بسكونها، وجمع الكثرة: الأيادي. ولما كانت اليد من بين جوارح الإنسان مناط عامة صنائعه ومدار أكثر منافعه عبر بها تارةً عن النفس كها يقال: هو ملك يده أي: ملكه، وتارةً عن القدرة كها يقال: أخذته عن يد أيعن قدرة عليه، وتارةً عن الملك كها يقال: الدار في يد فلان أي: في ملكه، وتارةً عن التصرّف كها يقال: الأمر بيده أي: في تصرّفه.

والمراد بترك التهمة: إمّا تـرك التهـمـة لله سبحانه في قضائه بسب ما تحويه أيدي الناس من متاع الـدنيا بأن يتهمـوه بغدم العدل في القسمـة إذا بصروا إلى خلق أيديهم عمّا جمعه وملكه غيرهم. كما رواه ثقة الإسلام في الكافي بإسنـاده عن أبي

<sup>(</sup>١) سورة المنحل الآية ٩٥ و ٩٦. ﴿ (٢) المصبح المنيز: ص ٩٢٩.

#### لِتَرُدُّهُمْ إِلَى الرَّعْبَةِ إِلَيكَ وَالرَّهْبَةَ مِنْكَ.

الحسن الأول عليه السلام قال: «ينبغي لمن عقل عن الله أن لايستبطئه في رزقه، ولا يتهمه في قضائه» (١).

وفي ذلك يقول الشاعر: من لم يكن لله منتهسماً وقال آخر:

لم يمس محسّاجباً إلى أحد

كيف أشكوغير مشهم

لا أقــول الله يظــــــمـنــي

أو ترك التهمة للعباد في جمعوه وملكوه بأن يسيئوا الظنّ فيهم إذا منعوهم ما في أيليهم. كما رواه في الكافي أيضاً عن أبي عبدالله عليه السّلام قال: «من صحّة يقين المرء المسلم أن لايرضي الناس بسخط الله، ولايلومهم على ما لم يؤته الله» (٢).

قال بعض العلماء: والنهي عن لومهم لوجوه:

الأُوَّل: أنَّ لومهم ظلم لهم، لأنَّهم لم يمنعوه بل الله لم يؤته ما سأل منهم.

الثاني: أنّ لومهم ينتهي إلى الله، لأنّه إنّها يُلام المانع من الإعطاء، ولامعطي ولامانع إلّا الله، فيرجع اللوم إليه.

الثالث: أنّ لومه للمانع من الخلق شرك ، لأنّه اعتقد أنّه مانع له، فلامه وأشرك في المنع مع الله غيره.

وفي رواية ترك النّهمة بفتح النون وسكون الهاء أي: الشهوة.

قال في الأساس: «له في هذا الأمرنهمة أي: شهوة» (٣). والمعنى على هذه الرواية ظاهره.

«اللام» للتعليل. قال ابن هشام: «وانتصاب الفعل بعدها بأن مضمرة بعينها وفاقاً للجمهور، لا بد «أن» مضمرة أو بد «كي» مصدرية مضمرة خلافاً للسيرافي

<sup>(</sup>١) الكافي: ج ٢ ص ٦١ ح هُ. (٢) الكافي: ج ٢ ص ٥٧ ح ٢٠. (٣) أساس البلاغة: ص ٦٦١.

.....

و ابن كيسان، ولا بـ «اللام» بطريق الأصالة خلافاً لأكثر الكوفيين، ولابها لنيابتها عن أنّ خلافاً لثعلب» (١) انتهى. ومتعلّقها قوله وتبعثهم.

و ردّه ردّاً: بمعنى صرفه، أي: لتصرفهم إلى الرغبة إليك، أي: الضراعة والمسألة لك. يقال: رغب إلى الله رغبة: إذا دعاه وسأله. وإذا عدّيت بـ «في» فهي بمعنى الإرادة، يقال: رغب فيه أي: أراده. أو بـ «عن» فهي بمعنى الكراهة، يقال: رغب عنه: إذا كرهه ولم يرده.

والرهبة: الخوف.

قال المحقّق الطوسي في أوصاف الأشراف: «هو تألّم النفس من العقاب بسبب ارتكاب المنهيّات والتقصير في الطاعات، كما في أكثر الخلق. وقد يحصل بمعرفة عظمة الحقّ ومشاهدة هيبته كها في الأنبياء والأولياء»(٢).

وفرق بعض العارفين بين الخوف والرهبة فقال: «الخوف هو توقّع الوعيد، وهو سوط الله يقوّم به الشاردين عن بابه ويسيّر بهم على صراطه حتّى يستقيم به أمرمن كان مغلوباً على رشده، ومن علامته قصر الأمل، وطول البكاء. والرهبة: هي الصباب إلى وجهة الهرب بل هي الهرب.

رهب وهرب: مثل جبذ وجذب، فصاحبها يهرب أبداً لتوقّع العقوبة. ومن علاماتها: حركة القلب إلى الانقباض من داخل وهربه وانزعاجه عن انبساطه حتّى أنّه يكاد أن يبلغ الرهابة في الباطن مع ظهور الكمد والكآبة على الظاهر» انتهى.

والرهابة كسحابة: عظم في الصدر مشرف على البطن \*.

<sup>(</sup>١) مغنى اللبيب: ص ٢٧٧.

 <sup>(</sup>٢) أوصاف الأشراف: ص ٢٥، اعلم أنّ الكتاب فارسي فالمؤلّف ترجم قول الطوسي قدّس سرّه باللغة العربيّة.

وَتُهُوِّنَ عَلَيهِم كُلَّ كَرْبٍ يَحِلُّ بِهِمْ يَوْمَ خُروجِ الأَنفُسِ مِن أَبدانِها.

زهد في الشيء و زهد عنه أيضاً زهـداً و زهادةً: تركه وأعرض عنه فـهو زاهد. والجمع: رَهَاد، ويتعدَّىٰ بالتضعيف فيقال: زهَدته فيه.

والعاجل: اسم فاعل من عجل عجلاً من باب تعب إذا أسر وحضر، ومنه: العاجلة للساعة الحاضرة وهو صفة لموصوف محذوف أي: سعة المعاش العاجل، كما ورد في دعاء آخر: «ولا تشغل قلبي بدنياي وعاجل معاشي عن آجل ثواب آخرتي»(١).

وتحبّب إليهم العمل: أي تجعله محبوباً لهم، ولمّا كان في التحبيب معنى إنهاء المحبّة وإيصالها إليهم، استعمله بكلمة إلى.

والآجل: فاعل من أجل الشيء أجلاً من ىاب تعب، وأجل أُجولاً من باب قعد الحة بمعنى تأخّر، ومنه: أجل الشيء لمدّته ووقته الّذي يحلّ فيه.

و «اللام»: للتعليل متعلَّقة بالعمل، والموصوف محذوف أي: للثواب الآجل.

والاستعداد للأمر: التهيّؤله، والمراد به هنا ترك المعاصي وفعل الطاعات ليصيروا بذلك بعد الموت ناجين من العذاب فائزين بجزيل الشواب،وفيه إشعار بتجرّد النفس الإنسانيّة وبقائها بعد الموت كما وردت به نصوص كثيرةعنهم عليهم السلام (۲) .».

تهوّن: أي تسهّل، من هان يهون هوناً بالفتح إذا لان وسهل فهو هيّن، ويعدّى والتضعيف فيقال: هوّنته.

والكرب: الحزن والغمّ يأخذ بالنفس، وكربه الأمر من باب قتل: شقّ عليه،

<sup>(</sup>١) الكافي: ج ٢ ص ٨٨٥ ح ٢٦. (٢) بحار الأنوار: ج ٦ ص ١٣٤.

.....

والكربة بالضمّ اسم منه.

وحل المعداب يحل حلولاً من باب ضرب وقعد: أي نزل، وأمّا حلل بالبلد حلولاً فهو من باب قعد لاغير.

ويوم خروج الأنفس: أي وقت خروجها، فالمراد باليوم: مطلق الوقت كها تقدّم بيانه.

وأراد بكل كرب يحل بهم: غمرات الموت وسكراته التي هي أفظع من أن يحيط بها وصف أو يقوم ببيانها شرح، كما قال أميرالمؤمنين عليه السّلام في خطبة له: «وإنّ للموت لغمرات هي أفظع من أن تستغرق بصفةٍ أو تعتدل على عقول أهل لدنيا» (١) أي: لا تستقيم على العقول فلا تصدّق بها لهولها وعظمها.

و روي أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله كان يقول في سكرات الموت: «اللّهمَ أُعنّي على سكرات الموت» (٢) .

قال بعض المحقّقين: وأمر يستعين عليـه الرسول صلّى الله عـليـه وآله مع كـمـال اتصاله بالعالم الأعلىٰ فلا شكّ في شدّته، والله المستعان.

#### تنبيه

ظاهر قوله عليه السّلام: «يوم خروج الأنفس من أبدانها» أنّ النفس داخلة في البدن فهي عند الموت تخرج منه، وهو بظاهره يؤيّد قول المنكرين لتجرّد النفس كالنظام (٣) القائل بأنّها أجسام لطيفة سارية في البدن سريان ماء الورد في

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: خطبة ٢٢١ ص ٣٤١. (٢) الدرّ المنثور: ج ٦ ص ١٠٥.

 <sup>(</sup>٣) هو أبو إسحاق إبراهيم بن سيّار بن هاني البصري ابن أُخت أبي الهذيل العلاف شيخ المعتزلة،
 وكان النظام صاحب المعرفة بالكلام، أحد رؤساء المعتزلة، استاذ الجاحظ وأحمد بن الحالط، كان في أيّام

الورد (١). وجمهور المعتزلة القائلين بأنها جسم 'طيف بخاري يتكوّن من ألطف أحزاء الأغذية ينفذ في العروق الضوارب، والحياة عرض قائم بالنفس وحال فها.

قالوا: وكيفية قبض ملك الموت للنفس أنّه يلج في فم الإنسان إلى قلبه لأنّه جسم لطيف هوائي لايتعذّر عليه النفوذ في المخارق الضيّقة فيخالط النفس التي هي كالشبيهة به لأنَّها جسم لطيف بخاري ثمّ يخرج من حيث دخل والنفس معه، و إنَّما يكون ذلك في الوقت الذي يأذن الله تعالى له فيه وهو حضور الأجل وهؤلاء نافون للنفس الناطقة، لكن أعاظم الحكماء الإلهيين، وأكابر الصوفية العارفين (٢) كلُّهم قائلون: بإثبات النفس الناطقة وتجرِّدها عن عالم الأجسام، ووافقهم من متكلَّمي الإسلام قدماء أصحابنا الإماميّة رحمهم الله كابن بابويه (٣) والشيخ المفيد (٤) والمرتضى علم الهدى (٥) وبني نوبخت (٦) حسب ما استفادوه من أئمتهم المعصومين عليهم السّلام. ومن الأشاعرة: الغزالي (٧) والفخر الرازي (٨)، فذهبوا إلى أنّ النفس الناطقة موجود ليس بجسم ولاجسماني أي: حال في الجسم وهي التي يشير إليها كلّ واحد منّا بقوله أنا، وإنّها ليست بداخلة في البدن

هارون الرشيد، وقيد ذكر جملة من كيلماته وعـقـائده في كتاب الحسنـية المعروف، وإيّاه عني أبـونؤاس

حفظت شيئاً و غايت عنك أشياء فقل لمن يدعى في العلم فلسفة والنظام: كشداد لُقّب به أبو إسحاق به لأنّه كان ينظم الخرز في سوق البصرة ويبيعها.

وقالت المعتزلة: إنَّها شُمَّى ذلك لحسن كلامه نشراً ونظماً.

(الكني والألقاب: ج ٣ ص ٢١١)

(١) بحارالأنوار: ج ٦٦ ص٧٤.

(٢) بحار الأنوار: ج ٦٦ ص ٨٤. (٣) بحار الأنوار: ج ٦١ ص ٧٨ ـ ٧٩ نقلاً عن رسالة العقائد.

<sup>(</sup>٤) بحار الأنوار: ج٦٦ ص٧٩ و ٨٠ نقلاً عن شرح العقائد.

<sup>(</sup>٨) التفسير الكبير: ج ٢١ ص ٣٨. (۵) و (٦) و (٧) بحار الأنوار: ج٦٦ ص ٨٤ و ٨٦.

- ---

ولاخارجة عنه بـالمباينة ولامـتّصلة به ولامنـفصلة عنه لأنّ مصـحّح الاتّصاف بهذه الأمور الجسميّة والتحيّز وقد انتفيا عنها.

وليست أيضاً في جهة من الجهات بل منزّهة عن الاختصاص بالجهات والا تصال بالأجسام والحلول فيها.

ولاهي عرض مطلقاً لأنّ العرض لايتصف بصفة لأنّه نفس الصفة فلا يقبل صفة أخرى سيّا الصفة المقابلة كالعلم والجهل والشجاعة والجبن، وتعلّقها بالبدن إنّا هو كتعلّق العاشق بالمعشوق عشقاً جبلّياً إلهامياً لا يمكن العاشق بسببه مفارقة معشوقه ما دامت مصاحبته ممكنة، ولذلك يكره مفارقته ولا يلّه مع طول مصاحبته إيّاه، وكتعلّق الصانع بالآلات التي يحتاج إليها في أفعاله فكان من الواجب أن يكون لها بحسب كلّ فعل آلة مناسبة لذلك الفعل، فلذلك خلق في البدن قوى مختلفة كلّ واحدة منها آلة لفعل مخصوص كقوة البصر للإبصار والسمع للسماع، فتبارك الله أحسن الخالقين.

وحقيقة الموت عند هؤلاء: هو انقطاع تعلق النفس بالبدن وتصرفها فيه لخروجه عن حدّ الانتفاء به، وكيفيّة قبض ملك الموت لها أنّه يتؤلى إفاضة العدم على قوى هذا البدن حال انقطاع تعلّق النفس به، وعلى هذا فيكون خروج الأنفس عن أبدانها كناية عن مفارقتها لها وانقطاع تعلّقها بها.

ولمّا كانت النفس منغمسة منغمرة في عوارض البدن وعلائقه الماديّة وملاحظتها إيّاه دائماً لا تنفكَ عن الالتفات إليه ما دامت متعلّقة به لسعها في مصالح هذا المزاج وإصلاحه، وإعدادها إيّاه لتمام التصريف والاستعمال كانت كأنّها حالّة فيه حلول الساكن في الدار القائم بمصالحها، فعبّر عن إلقائها إيّاه وطرحها له وتخلّها عنه بالخروج عنه، وفيه دلالة على أنّ النفس الإنسانيّة شيء غير هذا الهيكل المحسوس، لأنّ الخارج يجب أن يكون مغائراً للمخروج منه خلاف

## وَتُعافِيَهُم مِمّا تَقَعُ بِهِ الفِتْنَةُ مِن مَحَذُوراتِها. وَكَبَّةِ النّارِ وَطُولِ الْحُلُودِ فيها.

الجمهور المتكلمين القائلين بأنّ النفس هي الهيكل المحصوص، والله أعلم «.

عافاه الله من المكروه معافاةً وعافيةً: وهب له العافية، وهي دفاع الله عن العبد. تكون اسماً وتكون مصدراً وهو الأصل فيها، جاءت على فاعله، ومثله ناشئة الليل بمعنى نشوء الليل. والخاتمة بمعنى الختم، والعاقبة بمعنى العقب ومنه: «ليس لوقعتها كاذبة» (١) أي كذب.

و وقع الشيء: حصل و وجد والمكروه نزل، وأوقعه: أوجده وأحدثه كوقع به مُثل: أذهبه و ذهب به، فالباء للتعدية وهي المعاقبة للهمزة في تصبير الفاعل مفعولاً.

قال صاحب المحكم: «وقع بالأمر: أحدثه وأنزله» (٢).

و «من» بيان كما. والمعنى ممّا توقعه الفتنة من محذوراتها أي: تحدثه وتنزله، ومن جعل الباء للسببيّة ومن بيان للفتنة فقد أخطأ أو تعسّف.

والفتنة بالكسر: اسم عن فتنه يفتنه من باب ضرب، فتناً وفتوناً إذا امتحنه واختبره، وقد كثر استعمالها فيما أخرجه الاختبار للمكروه، ثمّ كثر حتّى استعمل بمعنى الضلال والإثم والكفر والفضيحة والعذاب والجنون والقتال والإحراق والإزالة والصرف عن الشّىء، والمرادبها هنا المحنة.

والمحذورات: المخوفات، من حذر الشيء من باب تعب إذا خافه، فالشيء مخذور أي مخوف ه.

كبّة الشيء بالفتح: شدّته وصدمته، يقال: جاءت كبّة الشتاء أي: شدّته. وقال الزمخشريّ في الفائق: «كبّة النار: معظمها» (٣).

<sup>. (</sup>١) سورة الواقعة: الآية ٢. (٢) المحكم لابن سيده: ج ٢ ص ١٩٧. ــ (٣) الفائق: ج١ ص ٣٣٨.

#### وَتُصَيِّرهُم إِلَى أَمنِ مِن مَقيلِ المُتَّقينَ.

وفي النهاية: ((كبّة النار: صَدْمَتُها)(١).

وطال الشيء طولاً بالضمّ: امتدّ، ومنه طال الجلوس: إذا امتدّ زمانه.

وخلد بالمكمان خلوداً من باب قعد: أقام فيه، وخلد في النعيم خلوداً أيضاً: بقى فيه أبدأ، وهذا من قبيل نغي الشيء بنغي لازمه لأنَّ الخلود يلزمه امتداد الزمان، فإذا نفاه فقد انتني مطلق الخلود. والمراد: معافاتهم من الكون في النار مطلقاً \*.

أي تنقلهم، من صار زيد غنيّاً إذا انتقل إلى حالة الغني بعد أن لم يكن عليها، أو تجعل مصيرهم أي عاقبتهم ومآلهم من صار الأمر إلى كذا إذا آل إليه ورجع، يقال: مصبره إلى كذا: أي مرجعه ومآله.

والأمن: ضدّ الخوف، والمراد محلّ ذو أمن، جعله نفس الأمن مبالغة كقولهم: رجل عدل، فحذف الموصوف وأقيام الوصف مقامه، نحو: «وعندهم قياصرات الطرف» (٢) أي: حور قاصرات الطرف، أو هو على حذف المضاف أي: محلّ أمن نحو: «واسئل القرية التي كتا فيها والعير التي أقبلنا فيها» (٣) أي: أهل القرية وأهل العبر.

وقوله: «من مقيل المتقين» صفة له، أي: كائن من مقيل المتقين.

والمقيل: اسم مكان من القيلولة وهي الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن معها نوم.

وقير: هي نوم نصف النهار، يقال: قال يقيل قيلاً وقيلولةً فهو قائل، ثمَّ أطلق على المكان الّذي يؤوى إليـه راحـة للاسترواح إلى الأزواج والتمتّع **بمـغاز لتـهنّ،** لأنّ التَّمتُّع به يكـون وقت القيلولة غالباً، قال تعالى: «أصحاب الجنَّة يومئذٍ خبر مستقرًّا

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج ٤ ص ١٣٨.

<sup>(</sup>٣) سورة بوسف: الآية ٨٢.

<sup>(</sup>٢) سورة الصافّات: الآية ٤٨.

وأحسن معيلاً» (١) قال المفسّرون: المقيل: المكان الّذي يأوون إليه للاسترواح إلى أزواجهم والاستمناع بمغازلتهن وملامستهن كحال المترفين في الدنيا ولانوم في الجنّة، وإنّما سمّى مكان دعهم واسترواحهم إلى الحورمقيلاً على طريق التشبيه.

وعن ابن عبّاس: «لا: متصف النهار من يـوم القيامة حـتّى يقيل أهل الجتّه في الجنّة وأهل النار في النار» (٢) .

وعن سعيد بن جير: «إِنَّ الله تعالى إِذا أخذ في فصل القضاء قضى بينهم كقدر ما بين صلاة الغد (٣) إلى نصف النهار فيقيل أهل الجنّة في الجنّة وأهل النار في النار» (٤).

وفال مقاتل: يخفّف الحساب على أهل الجنّة حتّى يكون بمقدار نصف يوم من "ام الدنيا لمّ يقيلون يومهم ذلك في الجنّة (ه).

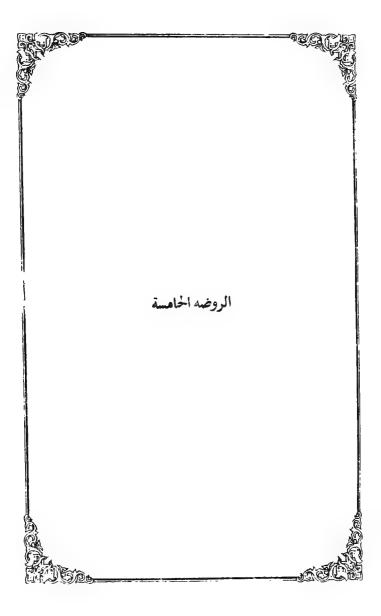
و إِنَّى ذكر المتقين دون سائر أوصاف أهل الجنة تلميحاً إِلَى الآية المذكورة، فإنّ أصحاب الجنّة فيه هم المتقون المشار إليهم في الآية التي قبلها بآيات من سورة الفرف ، وهي قول تعالى: «فال أذلك خير أم جنة الخلد الّتي وعد المتقون كانت لهم جزاءً ومصيراً» (1) كما نبّه عيم بعض متأخّري المفسّرين.

. والمتقون: هـم الـذين وقوا أنفسهم عمّا يضرّها في الآخرة من اعتقـاد وخـلق ،عمل. وقد تقدّم الكلام على حقيقة التقولي، والله أعلم.

هذا آخر الروضة الرابعة من رياض السالكين في شرح صحيفة سيّد العابدين وقد وقّق الله لإ تمامه عصريوم الأربعاء لسبع خلون من شهر ربيع الثاني سنة ستّ وتسعن وألف، والحمدلله ربّ العائين.

<sup>(</sup>١) سورة خرقال: الآية ٢٤. (٢) مجمع البيان: ج ٧- ٨ ص ١٦٧. (٣) في «ألف»: الفداة.

 <sup>(</sup>٤) و (٥) التفسير الكبير المرازي: ج ٢٤ ص ٧٣.
 (٦) سورة الفرقان: الآية ١٥.



وَكَانَ مِنْ فِي عَالَمَ عَلِيهِ السِّلِهِ مِنْ عَلَيْهِ وَهِلَ إِلَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مَ: لِانْفَضَى عَالَبُ عَظَيْدِ صَلِ عَلِي هُرُوالِهِ وَاحْبُنِ الْعَيْ الأكحابه في عَظْمَناك وَمَا مَنْ الْأَمْنَهُ صَمْلًا مُلْكِد صَالِ عَلَىٰ عَكِرُو إله وَاحْتِق رِفَا بَنَا مِنْ فَقِينِكَ وَإِلْمَنْ لِالْفَنْ خُواْنُ رَحْمَنِهِ صَلَّ والمعتقدة الدواجعل كنانصيباف وحمولت ويامن تنقطم وَ وَن رُوْمَنِهِ الْمَا بُصارُصَلَ عَلَى حُكِّرُ وَالَّهِ وَٱ دَيِنَا اللَّهُ رُبِّكِ لَّمَّا مَنْ تَصْغُرُعِنْ لَهُ خَطُوهِ الْمَاخْطَا رْصَيْلَ عَلَىٰ مُحَكِّرٌ وَالَّهِ وَكُرْمِنَا لتك والمن تظهر عنده بواطئ الاخبار صرعال على عكرواله الَهُفَعُنَا لَدَيْكَ لَلْهُ مَ آغَيْنَا عَنْ هِبَةِ الْوَهَابِينَ لِجِيَنِكِ ٢ كغينا وخشة الفاطعهن بصيلنك تتى لانزغت إلى حدمة لك ولانستؤجنكم فأحدِمَع فَضْلِكَ ٱللَّهُ مَ فَصَلَعَلَى عَلَى كُلِّهُ وَاللَّهِ و لناولا تكن عَلَنَا وَامْكُ رِلنَا وَلا تَكْذُبِنَا وَآدِلُ لَنَا وَلا لَكَا وَلا لَكَا وَلا لَكَا والمنا الله مَصِلَ عَلَى مُعَتَمَدِهُ الدِوقِيا مِنْكِ وَاخْطَنَا مِلِيَ فِي بْغِيرِهٔ اللَّيَاتِي وَلِانْبَاعِدْ بَاعِمْ الْعَنَاحَ إِنَّ مَنْ تَقَيُّرُ لَيْسَلَمُ وَمَنْ هَنَّكُوْهُ وَمَن تُعَرِّبُهُ لِلنَك مَعْنَمُ اللَّهُ مَصِلِ عَلَيْعِيرٌ وَالدِ وَالْفِينَا ndendende film in der der beiter beiter

رُعَاء ٥ حَذَنُوآ نَبِ إِزَّمَانِ وَشَرَّمَصَآ مَٰ الشَّيُطَانِ وَمَرْادَةً صَوْلَالْسَلْمَا إِنَّ الله عَمَا يَكُفِي الْكُفُونَ فِفَ لِي فَضَلِ فُولِكَ نَصَلِ عَلَى مُرَّوَّ لِهِ ﴿ وَ آهِٰننا وَإِنَّا يُغْطِى لَلْعُطُونَ مِنْ فَضَيلِ جِدَيْكَ مُصَلِّ عَلَى كُعَلِّمَ فَأَ الِهِ وَاغْطِنَا وَإِنَّمَا لَمُنْدِئَ لَهُنَا دُنَ بِنُورِ وَجَعِلْتَ فَصَلِّعَلْ ﴿ المُعَلَى وَالِد وَالْهِ مِنَا اللَّهِ مُعَلِلًا تُلْكِ مَن وَالنَّكَ لَوَيَضُرُوهُ خِلْلًا لِيَكُ الخاذلة ومزاعطيت كريفضه منغالما نعبن ومن هكنب فخ يغوه إضلال المضلبن فصل على عَلِي وَالدِ وَامْنَعْنَا بِعِلِيَ مِنْ عِبَادِلَدَ وَآغِنِنَا عَنْ غَيْلَ إِلْ وَادْ وَاسْلَلْ سِنَاسَسِ لَأَلْحُو بإزشادك الله تمصل على عَلَى وَالدِ وَاجْعَلُ سَلامَةُ عُلُولِهِ فيذي عَظَيْكَ وَفَرَاعَ ٱبْدَانِنَا فِشْكِ رِنِعَيْكَ وَانْطِلاْقَ ٱلْيِنَيْنَا فِي وَضْفِ مِنَيْكَ ٱللَّهْ يَوْصَلِّ عَلَى مُحَكَّدُوا لِيهِ فَيْ اجعَلنا مِن ذعاتَيْك لدَّاعِينَ النَّكَ وَمُعَا الْمِكَ لَذَالْمِعَلِيَكُمْ وَمِنْ خَاصَّيْكَ كَخَاصْبِنَ لَكَيْكَ بِالْرَجْمَ الزَّاحِبِبَنَ ن يخوالكفاة عُد

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمدلله الذي دعا إلى الطاعة لنفسه وأهل ولايته. والعملاة واستلام على من القد عباده من الضلال بهدايته، وعلى أهل بيته القالمين بأعداء وصاينه، العاملين بروابه حكمه الشريف و درائته.

وبعد: فهذه الروضة الخامسة من رياض السالكين تتضمن شرح الدعاء الخامسر من أدعية صحيفة سيّد العابدين إملاء العبد الفقير إلى ربّه الغني علي الصدر الحسيني الحسني، أصلح الله أعماله، وبلّغه في الدارين آماله.

#### شرح الدعاء الخامس

وَكَانَ مِن دُعائِهِ عَليه السَّلامُ لِنَفْسِه وَ أَهلِ ولايته:

يا مَن لا تَنقَضي عَجائِبُ عَظَمَتِهِ صَلِّ عَلى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ، وَاحْجُبْنا عَن **الإلحادِ فِي عَظَمَتِكَ** .

النفس: ذات الشيء وحقيقته، وقد يقال للروح لأنّ نفس الحيّ به، وللقلب أيضاً لأنّه محل الروح أو متعلقه، وللدم أيضاً لأنّ قوامها به، وللماء أيضاً لشدّة حاجتها إليه. والمراد هنا هو المعنى الأوّل لأنّ المقصود أنّ الدعاء مختصّ به عليه السّلام وبأهل ولايته الذين أشركهم معه فيه.

و أصل الأهل: القرابة ثـمّ أطّلق على من اختصّ بشيء واتّصف بـه كـأهلِ البلد وأهل العلم، وهو هنا كذلك، إذ المراد بأهل ولايته من اتّصف بها.

والولاية بالفتح والكسر: المحبّة والنصرة.

وقيل: هي بهذا المعنى بالفتح وأمّا بالكسر فهي بمعنى الإمارة.

انقضىٰ الشيء: فنلى وتصرّم كتقضّل.

والعجائب: إمّا جمع عجيبة اسم من العجب. قال صاحب الحكم: «العُجب والعجب إنكار ما يرد عليك لقلة اعتياده. والاسم: العجيبة والأعجوبة» (١).

<sup>(</sup>١) المحكم لابن سيده: ج١ ص ٢٠٥.

وإمّا جم عجيب، بمعنى معجب عند من قال إنّه يجمع على عجائب. وقيل: لايجمع.

قال الجوهري: «العجيب» الأمريتعجب منه، ولا يجمع عجب ولاعجيب، وقيل: جمع عجيب عجائب مثل أفيل وأفائل وتبيع وتبائع (١). انتهى.

وعرَّف العجب بأنَّه تحيّر النفس فيا خني سببه وخرج عن العادة مثله.

وقال الراغب: «العجب» حيرة تعرض للإنسان عند جهل سبب الشيء وليس هو شيئاً له في ذاته حالة بل هو بحسب الإضافات إلى من يعرف السبب و إلى من لا يعرفه، ولهذاقال قوم: كلّ شيء عجب، وقال قوم: لاشيء بعجب (٢). انتهى.

وعظمته تعالى: عبارة عن كمال ذاته وعلوّ شأمه وجلالة قدره وكمال شرفه وشدّة غنائه عن الخلق ونهاية افتقارهم إليه في كلّ حال، و دوام تسلّطه وجريان حكمه على جميع ما سواه لكونه مبدأ شأن كلّ ذي شأن، ومنتهى سلطان كلّ ذي سلطان، فلا شأن أرفع من شأنه ولاسلطان أعظم من سلطانه.

واعلم: أنّ العظيم يطلق على كلّ كبير محسوساً كان أو معقولاً عيناً كان أو معنى، وإذا استعمل في الأعيان فأصله أن يقال في الأجزاء المتصلة، والكبيريقال في المنفصلة.

ثم قد يقال: في المنفصل عظيم نحوقولهم: جيش عظيم ومال عظيم. والعظيم المطلق هو الله سبحانه لاستيلائه على جميع الممكنات بالايجاد والافناء، وليست عظمة مقدارية ولاعظمة عددية لتنزهه عن المقدار والمقداريات والكم والكمتيات، بل هي عبارة عن كمال الذات والصفات، ومعنى عدم انقضاء

<sup>(</sup>١) الصحاح للجوهري: ج ١ ص ١٧٧. (٢) المفردات للراغب: ص ٣٢٢.

عجائبها أنّ كلّما تأمّلها الإنسان وأجال فيها النظر يجد في كمال قدرته وآثار حكمته الدالة على جليل عظمته أموراً معجبة لم يكن وجدها في بادي النظر، فإنّ عظمته جنّ شأنه لا تتناهى قدراً وعرفاناً، بل كلّما غاص العارف المتقرّب إليه في البحر الزاخر من عظمته، وعبر منزلاً من منازلها ازدادت عظمته في نفسه، وعلم منها فوق ما علم أوّلاً، وهكذا حتى يكل عقد يقينه بذلك، ويبلغ إلى غاية ما يتصوّر له من منازلها فينادي بالعجز عن معرفته مقراً بعلوّ عظمته كما نطق به لسان سيّد الأنبياء وأشرف الأوصياء صلوات الله عليها وعلى أبنائهما الطاهرين.

وبدأ الدعاء بالصلاة على النبيّ وآله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين لما روي عن أميرالمؤمنين عليه السلام أنّه قال: «إذا كانت لك إلى الله حاجة فابدأ بمسألة الصلاة على النبيّ صلّى الله عليه وآله ثمّ سل حاجتك، فإنّ الله أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضي إحداهما ويمنع الأخرى» (١).

و حجبه حجباً ـ من باب قتل ـ: منعه، ومنه قيل للسرّ: حجاب لأنّه يمنع من المشاهدة. وقيل للبوّاب: حاجب لأنّه يمنع من الدخول. أي: امنعنا عن الإلحاد بحسم أسبابه وعدم الإعداد له وإلّا فقد وقع المنع عنه بالنواهي. وأصل الإلحاد: الميل والعدول عن الشيء، ومنه: «لسان الذي يلحدون إليه أعجمي» (٢) أي: يميلون ويشيرون إليه، ثمّ خصّ بالطعن في الدين يقال: لحد الرجل في الدين لحداً وألحد إلحاداً: إذا طعن كأنّه مال وعدل إلى غيره فطعن فيه.

وقال أبوعبيدة: «ألحد إلحاداً»: جادل و مارى. و «لحد» (٣): جار وظلم. و «ألحد في الحرم» بالألف: استحلّ حرمته وانتهكها (٤).

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: الحكمة ٣٦١ ص ٥٣٨. (٢) سورة النحل: الآية ١٠٣.

<sup>(</sup>٣) في «ألف»: أو لحد. (٤) المصباح المنبر: ص ٥٥٥.

وَيا مَن لا تَنْهَي مُدَّةُ مُلْكِهِ صَلِّ عَلى مُحَمَّدٍ وَالْهِ وَاعْتِقْ رِقَابَنا مِن نَقِمَتِكَ .

والإلحاد في عظمته تعالى: إمّا بمعنى الميل والعدول عن الحق فيها، أو بمعنى المماراة والمجادلة فيها، أو انتهاك حرمتها بارتكاب المعاصي والإعراض عن مراقبتها، والله أعلم ه.

انتهى الأمر: بلغ النهاية وهي أقصى ما يمكن أن يبلغه.

والمدّة - بالضمّ -: البرهة من الزمان، تقع على القليل والكثير، والجمع: مدد كغرفة وغرف.

والملك ـ بضمّ الميم ـ: اسم من ملك على الناس أمرهم إذا تولّى السلطنة فهو ملك بكسر اللام، وتخفّف بالسكون، والجمع: ملوك .

وملكه سبحانه: عبارة عن سلطانه القاهر واستيلائه الباهر وغلبته التامة وقدرته على التصرّف الكلّي في الأمور العامّة بالأمر والنهي. ونفي الانتهاء عن مدّته من باب نفي الشيء بنفي لازمه مبالغة في النفي، أي لامدّة لملكه فلا انتهاء لها، كقوله: ولا ترى الضبّ بها ينجحر أي: لاضبّ فلا انجحار. وقد تقدّم بيان ذلك في دعاء التحميد عند قوله عليه السّلام: «حمداً لامنتهى لحدّه، ولاحساب لعدده» (١) فليرجع إليه.

واعتق العبد إعتاقاً: حرّره فهو معتق على قياس الباب، ولا يتعدّى بنفسه فلا يقال: عثقته، ولا يجوز عبد معتوق لأنّ مجيء مفعول من أفعلت شاذ مسموع لا يقاس عليه.

والرقاب: جمع رقبة وهي مؤخّر أصل العنق.

وقيل: إنّ استقاقها من المراقبة، وذلك أنّ مكانها من البدن مكان الرقيب

۱ (۱) رياض السالكين: ج۱ ص ١٠٠٠

و يا مَن لا تَفنىٰ خَزائِنُ رَحْتِهِ صَلِّ عَلَى مُحَمَّد وَآلِهِ، وَاجْعَلْ لَنا نَصيباً فى رَحْتِكَ.

المشرف على القوم، ولهذا يقال للمملوك رقبة كأنَّه يراقب العذاب، ولايقال له عنق.

وقال ابن الأثير: «قد تكرّرت الأحاديث في ذكر الرقبة وعتقها وتحريرها وفكها، وهي في الأصل العنُقُ فجعلت كناية عن جميع ذات الإنسان تسميةً للشيء ببعضه، فإذا قال: اعتق رقبة فكأنّه قال: أعتق عبداً أو أمة، ومنه قولهم: «دينه في رقبته» (١) انتهى.

قال الزنخشري في الأساس: «ومن الجازهذا الأمر في رقابكم وفي رقبتك ، والموت في الرقاب، وأعتق الله رقبته وأوصل ماله في الرقاب، (٢) انتهى.

قال بعضهم: وإنّها أقيمت الرقبة مقام جميع ذات الإنسان لموته بضربها، كها أُقيم الرأس مقامه في قولهم: فلان يملك كذا رأساً من الرقيق لموته بقطعه أيضاً، ولايلزم من ذلك إطلاق العنق عليه لأنّه من قبيل وجه المناسبة للتسمية وهو لايلزم اطراده.

والنقمة: على وزن كلمة وتخفّف بإسكان العين مع كسر الفاء فيقال: نقمة كسدرة: وهي اسم من انتقمت منه إذا عاقبته والمراد بإعتاق الرقاب منها: إطلاقها وتخليصها منها كما يطلق العبد من قيد الرق بتحريره، والله أعلم .

فنى المال يفـنى من باب تعـب، وفي لغة من باب مـنع: عَدُمَ، ويعدّى بالهمزة فيقال: أفنيته.

والخزائن: جمع خزانة وهي ما يخزن فيه الشيء كالمخزن، وخزنت الشيء خزناً من باب قتل: أحرزته بحيث لا تصل إليه الأيدي وجعلته في المخزن.

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج ٢ ص ٢٤٩. (٢) أساس البلاغة: ص ٢٤٤.

وَيا مَن تَنْقَطِعُ دُونَ رُؤيتهِ الأَبْصارُ صَلِّ على مُحَسَّدٍ وَآلِهِ وَأَدْنِنا إلى قُربكَ.

شته رحمته تعالى بانشيء النفر بللذي يحرز ويخزن استعارة بالكناية فأثبت له الخزائن استعارة بالكناية فأثبت له الخزائن استعاراً بأنّ رحمته لوفورها لايكنى في إحرازها خزانة واحدة، بل لايذ نبه من خزائن متعددة.

قال المفشرون في تفسير قوله تعالى: «قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي» (١) أي: أرزاقه وسائر نعمه على خلقه، وقد تقدّم معنى السرحمة لغةً ووجه إطلاقها عليه سبحانه في شرح الدعاء الأول ٢١) فليرجع إليه.

والنصيب: الحصة والجمع: أنصبة وأنصباء ونصب أيضاً بضمّتين أي: اجعل لنا حصّة في رحمتك وإنّها سَأل نصيباً منها لحصول الغرض به إذ أدنى حصّة منها يستغرق العالم نعمةً وعفواً كها قيل:

قليل منك يكفيني ولكن قليلك لايقال له قليل

و «في»: من قوله عليه السلام «في رحمتك» إمّا للظرفية المجازيّة أو بمعنى «من»، نحو قوله تعالى: «ويوم نبعث في كلّ أمّةٍ شهيداً» (٣) أي: منهم بدليل الآية الأخرى.

تنقطع: أي تقف فلم تمض. قال صاحب المحكم: «إنقطع كلامه»: وقف فلم يمض (٤).

و دون رؤيته أي: قبل الوصول إليها، ومنه: إذا ركع المصلّي دون الصف: أي قبل وصوله إلى الصف كره.

وقد تقدّم الكلام على امتناع رؤيته سبحانه، في شرح الدعاء الأوّل عند قوله

<sup>(</sup>١) سورة الإسراء: الآية ١٠٠. (٢) رياض السالكين: ج١ ص٣٧٨.

 <sup>(</sup>٣) سورة النحل: الآية ٨٩.
 (٤) المحكم لابن سيده: ج ١ ص ٩٠.

ويا مَن تَصْغُر عِنْدَ خَطَرِهِ الأُخْطارُ صَلَّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَكَرِّمْنا عَلَيكَ.

عليه السّلام: «الذي قصرت عن رؤيته أبصار الناظرين» (١) فليرجع إليه. و دنا منه و دنا إليه يدنو دنواً: قرب، ويتعدّى بالهمزة فيقال: أدناه يدنيه.

وقربك أي: القرب منك ، وليس المراد القرب المكاني لتنزّهه تعالى عن المكان بل قرب المنزلة والرتبة منه. وفي الحديث: «من تقرّب إليّ شبراً تقرّبت إليه ذراعاً» (٢).

قال ابن الأثير: «المراد بقرب العبد إلى الله تعالى: القرب بالذكر والعمل الصالح لا قرب الذات والمكان لأنّ ذلك من صفات الأجسام، والله يتعالى عن ذلك ويتقدّس. والمراد بقرب الله من العبد: قرب نعمه وألطافه منه وبرّه وإحسانه إليه وترادُفِ مِنَنه عنده وفيْض مَواهِبه عليه» (٣) انتهى \*.

صغر الشيء على وزن كرم صغراً وزان عنب: خلاف عظم، وصغر في عيون الناس ككرم أيضاً ذهبت مهابته فهو صغير، ومنه يقال: جاء الناس صغيرهم وكبيرهم أي: من لاقدر له ولامنزلة ومن له قدر وجلالة، وهذا المعنى هو المراد هنا.

وأمّا المعنى الأوّل فهو مختصّ بالجرم، وأمّا الصغار بمعنى الذلّ والهوان فهو و إن ناسب معناه في هذا المقام إلّا أنّ المسموع في فعله صغر من باب تعب. والرواية في الدعاء تصغر بالضمّ فلا تساعد هذا المعنى.

وخطر الرجل بالتحريك: قدره ومنزلته، والجمع: أخطار كسبب وأسباب، يقال منه: خطر الرجل خطراً كشرف شرفاً إذا ارتفع قدره ومنزلته فهو خطير، والخطر أيضاً: الإشراف على الهلاك وخوف التلف، والجمع: أخطار أيضاً، ويأتي بمعنى العوض، ومنه الحديث: «الجتة لاخطر لها» (٤) أي: لاعوض لها. والمراد

<sup>(</sup>١) رياض السالكين: ج١ ص٢٤٤.

<sup>(</sup>٢) سنن ابن ماجة: ج ٢ كتاب الأدب ص ١٢٥٥.

<sup>(</sup>٣) النهاية لابن الأثير: ج ٤ ص ٣٢. (٤) سنن ابن ماجة: ج ٢ ص ١٤٤٨ ح ٤٣٣٢.

ويا من تَظْهَرُ عِنْدَهُ بَواطِنُ الأخبارِ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَلا تَفْضَحْنا عِنْدَكَ .

ـهنا: المعنى الأوّل، والقول باحتمال غيره تعسّف لاداعي إليه.

وكرّمه: عظّمه وعزّره، يقال: كرّم علينا فلان كرامة. أي: عزّ، وله علينا كرامة أي: عزازة أي: واجعلنا مكرمين عليك عزيزين لديك.

و «على»: للإستعلاء مجازاً، إذ الحقيقي إنّما هو الحسّي، مثلها في قوله تعالى: «كتب على نفسه الرحمة» (١). أي: أوجبها بطريق التفضّل والإحسان على ذاته المقدّسة، فكأنّه عليه السّلام قال: وأوجب كرامتنا عليك تفضّلاً وإحساناً.

والظاهر ان هذا التكريم المطلوب غير التكريم المذكور في قوله تعالى: «ولقد كرّمنا بني آدم» (٢) إذ ذلك واقع بل المراد به تكريم أخص منه عاجلاً وآجلاً، أو هو من قبيل بسط الكلام مع الحبوب، فليس الغرض حصول مضمونه فلا يضرّكون مضمونه واقعاً كما في قوله تعالى: «ربّنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا» (٣) فإنّه حاصل بقوله تعالى: «لا يُكلّفُ اللهُ نفْساً إلا وُسْعَها» (٤) وحيث إنّ الكلام مع الحبوب أمر لذيذ مطلوب اقتضى الكلام تطويله كما قاله علماء المعاني في قول موسى عليه السّلام: «هِيَ عَصايَ أَتَوَكُوا عَلَيْها وَأَهُشُ بِها عَلىٰ غَنَمي وَلِيَ فِها مَارِبُ اخرى» (٥) ه.

ظهر الشيء يظهر ظهوراً: تبين.

والبواطن: جمع باطن اسم فاعل من بطن الشيء يبطن من باب قتل خلاف ر.

والأخبار: جمع خبر وهو اسم لما ينقل ويتحدّث به.

<sup>(</sup>١) سورة الأنعام: الآية ١٢. (٢) سورة الإسراء: الآية ٧٠.

<sup>(</sup>٣) و (٤) سورة البقرة: الآية ٢٨٦. (٥) سورة طه: الآية ١٨.

قال بعض العلماء: ظهور الأشياء: هو انكشافها للحسّ أو للعقل انكشافاً بيّناً، ويقابله بطونها أي: خفاؤها عن أحدهما.

ولمّا ثبت أنّه تعالى منزّه عن الجسميّة ولواحقها علم أنّ المراد بظهور الأشياء عنده علمه بها، إذ كلّ ممكن وإن خني على غيره فهو ظاهر في علمه. فظهور البواطن عنده عبارة عن علمه سبحانه بخفيّات الأمور ومضمرات السرائر، فعلمه نافذ في كلّ مسترّ وغائب بحيث لايستره ساتر ولا يحجبه حاجب حتى أنّه يعلم ما دق من عقائد القلوب وأسرار الصدور وخطرات الخواطر.

و إنّها عبرعن علمه تعالى بعلم الخفاء في قوله: «إنّ الله لا يخنى عليه شيء في الأرض ولا في السهاء» (١) وقوله: «وما يخنى على الله من شيء في الأرض ولا في الله من شيء في الأرض ولا في السهاء» (٢) إيذاناً بأنّ علمه تعالى بمعلوماته وإن كانت في أقصى الغايات الخفيّة ليس من شأنه أن يكون على وجه يمكن أن يقارنه شائبة خفاء بوجه من الوجوه كها في علوم المخلوقين بل هو في غاية الوضوح والجلاء.

و إنّها خصّ البواطن بالذكر دون الظواهر لأنّ من ظهر عنده الباطن فظهور الظاهر أولى، أو لأنّ ما من شيء يظهر إلّا وهو أو مباديه قبل ذلك باطن، فكان الباطن أصلاً للظاهر، فذكر الأصل وإن كان علمه تعالى بها في الحقيقة على السواء فإنّ علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كلّ شيء في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى، فإذا كان علمه بهذا المعنى لاتختلف الحال بين الأشياء البارزة والكاهنة.

و فضحته فضحاً من باب نفع: كشفته.

قال الفيومي في المصباح: وفي الدعاء: «لا تفضحنا بين خلقك » أي: استر

<sup>(</sup>٢) سورة إبراهيم: الآية ٣٨.

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية ه.

## اللَّهُمَّ أغْنِنا عَن هِبَةِ الوَهَابِينَ بِهِبَتِكَ . وَاكْفِنا وَحْشَةَ القاطِعينَ بِصِلَتِكَ .

عيوبنا ولا تكشفها، ويجوز أن يكون المعنى: اعصمنا حتّى لانعصي فنستحقّ الكشف (١) انتهى.

وفي القاموس: «فضحه كمنعه: كشف مساويه فافتضع، والاسم: الفضيحة» (٢).

ولاشك أنّ المراد بسؤال عدم الفضيحة هنا سؤال العصمة عنها وحسم أسبابها وعدم الإعداد لها، وقوله: «عندك » يعيّن هذا المعنى ه.

أغننا: من الغناء بالفتح والمدّ على وزن كلام بمعنى الاكتفاء يقال: غنيت بكذا عن غيره من باب تعب إذا استنبيت به، والاسم: الغنية بالضمّ فأنا غنيّ به، ويتعدى بالهمزة فيقال: أغنيته.

والهبة: العطيّة بلا عوض، أصلها وهب، حنفت الواو وعوّضت الهاء عنها.

قال بعض العلماء: الهبة هي العطيّة الخالصة عن الأعواض والأغراض، فاذا كثرت العطايا والصِلات سُمّي صاحبها وهاباً. ولايتحقّق معنى الهبة إلّا في الله تعالى لأنّه وهب كلّ محتاج ما يحتاج من غير عوض.

كنى: تستعمل متعدّية لواحد ومتعدّية لاثنين، فالأولى بمعنى: أجزأ وأغنى تقول: كفاني الشيء أي: أغناني، والثانية بمعنى: وقلى كقوله تعالى: «وكفلى الله المؤمنين القتال» (٣) أي: وقاهم.

وقيل: هي في الآية بمعنى أغنى أيضاً أي: أغناهم عن القتال، وتستعمل بهذا المعنى متعدية لواحد ومتعدية لاثنين، وكلا المعنيين صحيحان هنا، إذ يصح أن يفسّر قوله عليه السّلام: «اكفنا» بمعنى: أغننا عن وحشة القاطعين، وبمعنى: قنا وحشة القاطعين.

<sup>(</sup>١) المصباح المنير: ص ٦٥٠.(٢) القاموس المحيط: ج ١ ص ٢٤٠. (٣)سورة الأحزاب: الآية ٢٥.

# حَتَّى لاَنْزَغَبَ إِلَى أَحَدٍ مَعَ بَذْلِكَ ، وَلاَنَسْتَوْحِشَ مِن أَحَدٍ مَعَ فَضْلِكَ .

والوحشة: الانقطاع وبعد القلوب من المودّات، وهو المراد هنا.

وقال الجوهري: «الوحشة: الخلوة والهم» (١).

والمعنى الثاني صحيح هنا أيضاً دون الأوّل وهي من الوحش وهومالايستأنس من دوابّ البرّ.

والقاطعين: جمع قاطع من القطيعة ضدّ الصلة، يقال: قطع فلان صديقه قطيعة: إذا هجره، وقطع رحمه قطيعة: إذا هجرها وصدّ عنها، وذلك بترك البرّ والإحسان إليها.

والصلة: ضدّ القطيعة. والباء في الفقرتين من قوله عليه السّلام: «بهبتك وبصلتك»: للسببيّة. والمراد بصلته تعالى: برّه وإحسانه، ورحمته مأخوذ من صلة الرحم.

قال ابن الأثير: «وهي كناية عن الإحسان إلى الأقربين، من ذوي النسب والأصهار، والتعطف عليهم والرفق بهم، والرعاية لأحوالهم، وكذلك إن بعدوا أو أساءوا، وقطع الرحم ضد ذلك كله يقال: وصل رحمه يصلها وصلاً وصلاً والهاء فيها عوض من الواو المحذوفة، فكأنّه بالإحسان إليهم قد وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة والصهر» (٢) انتهى .

«حتى» هذه بمعنى «كي» التعليليّة أي: كي لانرغب، مثلها في قوله تعالى: «هم الذين يقولون لا تُنفِقوا على مَن عِندَ رسولِ الله حتى ينفضُّوا» (٣) وقولك: أسلم حتى تدخل الجنّة.

و رغب إليه رغباً محرّكة: سأله.

<sup>(</sup>١) الصحاح للجوهري: ج ٣ ص ١٠٢٥.

<sup>(</sup>٢) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ١٩١. (٣) سورة المنافقون: الآية ٧.

اللَّهُمَّ صَلَّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَكِدْ لَناولا تَكِدْ عَلَينا ، وَامْكُرْ لَنا وَلا تَمكُرْ بِنا

والبذل: العطاء.

واستوحش: وجد الوحشة. ومع بذَّلك: متعلّق بنرغب ومع فضلك: متعلّق بنستوحش.

والفضل: الخير والإحسان والإفضال ..

الكيد والمكر: الخديعة وهي أن تُري غيرك أنَّك تفعل شيئاً ثمَّ تفعل خلافه.

قال بعض العلماء: «الكيد إرادة مضرة الغير خفية وهومن الخلق الحيلة السيّئة، ومن الله تعالى التدبير بالحق بمجازات أعمال الخلق، والمكرمن جانب العبد إيصال المكروه إلى الإنسان من حيث لايشعر، ومن جانب الحق هو إرداف النعم مع الخالفة وإبقاء الحال مع سوء الأدب وإظهار الكرامات من غير جهد» انتهى.

وقيل: المراد بكيده تعالى ومكره: صرف الكيد والمكر أو جزاء أهلها. والتسمية من باب المشاكلة.

وقال المفسّرون في قوله تعالى: «وكذلك كدنا ليوسُف» (١) أي: علّمناه الكيد وأوحينا به إليه.

قال بعضهم: والكيد مبدأه السعي في الحيلة والخديعة، ونهايته إلقاء الإنسان من حيث لايشعر في أمرٍ مكروه لاسبيل إلى دفعه. وأمشال هذه الألفاظ في حقّه تعالى محمولة على النهايات لاعلى البدايات، انتهى.

وقال ابن الأثير في حديث الدعاء «اللهم امكر لي ولا تمكر بي»: مكر الله: إيقاع بلائه بأعدائه دون أوليائه، وقيل: هو استدراج العبد بالطاعات فيتوهم أنها مقبولة وهي مردودة والمعنى: ألحق مكرك بأعدائي لا بي(٢) انتهى.

 <sup>(</sup>١) سورة يوسف: الآية ٧٦.
 (٢) النهاية لابن الأثير: ج ٤ ص ٣٤٩.

وَ أَدِلُ لَنَا وَلَا تُلدِلُ مِنًّا.

وكلّ من هذه المعاني المذكورة للكيد والمكر منه سبحانه يمكن حمل معنى الدعاء عليه كها لايخغ.

و «على»: من قوله: «علينا» للاستعلاء المعنوي.

قال ابن مالك: «ومنه المقابلة للام المفهمة ما يحبّ (١) كقوله: فيوم علينا ويوم لنا» انتهى .

أدل لنا: من الدولة بالفتح.

قال الجوهري: «الدولة في الحرب: أن تدال إحدى الفئتين على الأخرى، يقال: كانت لنا عليهم الدّؤلة، والجمع: الدول، والدولة بالضمّ، في المال. يقال: صار النيء دولة بينهم يتداولونه يكون مرّة لهذا ومرّة لهذا، والجمع: دولات ودُولٌ، وقال أبوعبيد: الدولة بالفمم: اسم الشيء الذي يتداول به بعينه، والدولة بالفتح: الفعل، وقال بعضهم: الدُولة والدولة للتعنى. وقال محمّد بن سلام الجمحي: سألت يونس عن قول الله تعالى: «كي لايكون دولة بين الأغنياء منكم» (٢) فقال: قال أبوعمرو بن العلاء: الدولة بالضمّ في المال، والدولة بالفتح في الحرب. وقال عيسى بن عمر: كلتاهما تكون في الحرب والمال سواء، وقال يونس: أمّا أنا فوالله ما أدري ما بينها. وأدالنا الله من عدونا من الدولة. والإدالة: الغلبة، يقال: اللهمّ أدلني على فلان وانصرفي عليه» (٣) انتهى كلام الجوهري.

وقال ابن الأثير: الإدالة: الخلبة، يقال: أديل لنا على أعدائنا أي: نُصِرْنا على من الله على أعدائنا أي: نُصِرْنا عليهم، وكانت الدولة لنا. والدولة: الإنتقال من حال الشدة إلى حال الرخاء، ومنه حديث أبي سفيان وهرقل: «نُداكُ عليه ويُدال علينا» أي نغلبه مرّة ويغلبنا

<sup>(</sup>١) في «ألف»: ما يجب.

 <sup>(</sup>۲) سورة الحشر: الآية ٧.
 (۳) الصحاح للجوهري: ج ٤ ص ١٦٩٩.

اللَّهُمَّ صَلِّ على مُحمّدٍ وَآلِيه وَقِنا مِنكَ. وَاحْفَظْنا بِكَ، وَاهْدِنا إِلَيكَ، وَلا نُباعِدْنا عَنْكَ.

أخرى (١) انتهي.

قال الزهنشري في الفائق في حديث الحجّاج: «يوشك أن تدال الأرض منّا» أي: يجعل للأرض الكرّة علينا، تقول: أدال الله زيداً من عمرو مجازه نزع الله الدولة من عمرو فآتاها زيداً وفي أمثالهم: «يدال من البقاع كما يدال من الرجال» أي: تؤخذ منها الدول (٢) انتهى.

وقال في الأساس: «أدال الله بني فلان من عدوهم»: جعل الكرة لهم عليه (۲) .

إذا عرفت ذلك ، فعني الدعاء: اجعل الدولة والكرّة لنا على عدونا، ولا تنزعها منّا فتؤتيها غيرنا، والله أعلم ..

وقيت الشيء أقيه وقياً ووقاية: إذا صنته وحفظته من الأذي.

قيل: معناه وقنا من عذابك وسخطك، وهومثل قوله صلَّى الله عليه وآله: ((آعوذ بك منك » (٤) .

وقال بعض العارفين في قوله عليه السّلام في سجوده: «أعوذ بعموك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك» إنَّه حين أمر بالـقرب في قوله تعالى: «واسجد واقترب» (٥) قال في سجوده: «أعوذ بعفوك من عقابك» وهو كلام عن مشاهدة فعل الله، فاستعاذ ببعض أفعاله من بعض، والعفوكما يراد به صفة العافي قد يُراد به الأثر الحاصل عن صفة العفوفي المعفوعنه كالخلق والصنع، ثمّ لمّا قرب فغنلي عن مشاهدة الأفعال وترقّي إلى مصادرها وهي

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج ٢ ص ١٤١. (٢) الفائق: ج ١ ص ٤٤٦. (٣) أساس البلاغة: ص ١٩٨. (٥) سورة العلق: الآبة ١٩. (٤) سأن الترمذي: ج ٥ ص ٥٦١ ح ٣٥٦٦.

# إِنَّ مَن تَقِهِ يَسْلَمْ، وَمَنْ تَهِدِهِ يَعْلَمْ، وَمن تُقرَّبْهُ إِلَيكَ يَعْنَمَ

الصفات قال: «وأعوذ برضاك من سخطك» وهما صفتان متضادتان، ثمّ لمّا رأى ذلك نقصاناً في التوحيد اقترب وترقّىٰ عن مشاهدة الصفات إلى ملاحظة الذات فقال: «وأعوذ بك منك» وهذا فرار إليه منه مع قطع النظر عن الأفعال والصفات فهذه ثلاث مراتب والمرتبة الثالثة هي أوّل مقام الوصول إلى ساحة العزّة ثمّ للسباحة في لجّة الوصول درجات أخر لا تتناهى، ولذلك لمّا ازداد صلّى الله عليه وآله قرباً قال: «لا أحصي ثناءً عليك» فكان ذلك حذفاً لنفسه عن درجة الاعتبار في ذلك المقام، واعترافاً منه بالعجز عن الإحاطة بما له من صفات الجلال ونعوت الكمال، وكان قوله بعد ذلك: «أنت كما أثنيت على نفسك» كمالاً للإخلاص، وتجريداً للكمال المطلق الذي به هو هو، عن أن يلحقه حكم لغيره وهميّ أو عقلى (١) انتي.

فعلى هذا ليس هناك مضاف مقدّر كسخطك وعقابك ، بل هومن باب الترقي إلى المرتبة الثالثة من المراتب الثلاث المذكورة التي هي ملاحظة الذات دون الأفعال والصفات، والله أعلم.

وقس على ذلك قوله عليه السلام: «واحفظنا بك واهدنا إليك ولا تباعدنا عنك » فلا حاجة إلى تقدير مضاف في شيء من ذلك ، كما قبل إنّ معناه: واحفظنا بحفظك واهدنا إلى صراطك المستقيم المدلول عليه بالأوامر الشرعية، ولا تباعدنا عن رحمتك ، وإن كان هذا المعنى في نفسه صحيحاً ظاهراً إلّا أنّ حمله على ذلك التحقيق أليق بمقام الداعي صلوات الله عليه ».

هذا تعليل لما قبله من طلب الوقاية والحفظ والهداية والقرب على طريقة اللق والنشر المرتب، وأدرج الحفظ في الوقاية لأنها بمعنى.

<sup>(</sup>١) تفسير القرآن الكريم لصدر المتألمين: ج ٤ ص ٥٩.

.....

و بيان التعليل: أنّه لمّا كان حصول الوقاية والحفظ مانعاً من دواعي التفريط والإفراط كان العبد مستقيم الحركات على سواء الصراط، وذلك هو السلامة من الزيغ والوقوع في هوى المهالك، وكذلك لمّا كان حصول الهداية مانعاً من الضلالة عن الصراط المستقيم كان العبد عالماً بسلوك جادة سبيل الحقّ وذلك هو العلم. وكذلك لمّا كان حصول القرب مستلزماً للفوز بالسعادة الأبدية كان العبد فائزاً بالغنى الحقيقي والملك الأبدي، وذلك هو الغنيمة التي لايقاس بها مغنم، فكأنّه قال: «أسألك الوقاية والحفظ» المستلزمين للسلامة والهداية المستلزمة للعلم والقرب المستلزم للغنم.

و «مَن» هنا شرطيّة، مثلها في قوله تعالى: «من يعمل سوءً يُجزَبه» (١) ومحلّها الرفع على الابتداء فيكون اسم إنّ ضمير شأن محذوفاً والأصل: إنّه من تقه يسلم، كقوله: «إنّ من يدخل الكنيسة يوماً يلق فيها جاذراً وظباءً»، وإنّها لم نجعل «مَن» اسمها لأنّها شرطيّة بدليل جزمها الفعلين، والشرط له الصدر فلا يعمل فيه ما قبله.

وسلّم يسلم من باب تعب سلامة: خلص من الآفات والمراد: السلامة من الآفات النفسانيّة والآراء الفاسدة والعقائد الباطلة مثل: الكفر والكبر والحسد والنفاق في الدنيا ومن العقوبات في الآخرة.

والهداية: مطلق الإرشاد والدلالة على المطلوب بلطف، سواء كان معها وصول إليه أو لا، وسواء تعدّت إلى ثاني المفعولين بنفسها أو بالحرف. هذا هو الحقّ في تفسير الهداية. وهدايته جلّ شأنه للعباد على أربعة أنواع مرتبة:

الأول: الهداية إلى جلب المنافع و دفع المضار بإفاضة المشاعر الظاهرة والمدارك الباطنة، وإليه الإشارة بقوله تعالى: «أعطى كلّ شيء خلقه ثم هدى» (٢).

<sup>(</sup>١) سورة النساء: الآية ١٢٣. (٢) سورة طه: الآية ٥٠.

.....

و ثانيها: نصب الدلائل العقلية الفارقة بين الحق والباطل، وإليه يشر قوله تعالى: «وهديناه النجديس» (١).

و ثالثها: الهداية بإرسال الرسل، و إليه ينظر قوله تعالى: «وأمّا ثمود فهديناهم فاستحبّوا العمى على الهدي» (٢) .

و رابعها: الهداية إلى حظائر القدس ومقامات الأنس بانطماس آثار التعلّقات البدنيّة واندراس أكدار التعلّقات الهيولانيّة، والاستغراق في ملاحظة أسرار الجلال ومطالعة أنوار الجمال، وهذا النوع من الهداية يختصّ به الأولياء ومن يحذو حذوهم، وهو المقصود هنا كما يدلّ عليه قوله عليه السّلام: «واهدنا إليك» على ما مرّ تحقيقه، ولأنّ هذه الهداية هي التي يترتّب عليها العلم ترتّب الجزاء على الشرط إذ المعنى: ومن تهده يحصل له العلم.

فإن قلت: ما المراد بهذا العلم الذي يحصل بهدايته إليه سبحانه؟.

قلت: المراد به العلم الإلهي والحكمة اللدنية المشار إليها في الذكر الحكيم بقوله تعالى: «ومَن يؤت الحكمة فقد أُوتي خيراً كثيراً» (٣) فمن حصل له هذا العلم انتقش قلبه بالأسرار الغيبية والصور الكلية والجزئية وكيفية انشعابها وتفاصيلها، واستفاد بذلك الأحكام والوقائع والأخلاق وأحوال المبدأ والمعاد وغيرها من الفضائل الشرعية ومقاصدها من الكتاب والسنة. وكان المتصف به هو العالم الذي هو على هدى من ربّه المالك للحقيقة الإنسانية بالعقل وهي الوصول إلى ما خُلق الإنسان لأجله من المعارف الإلهية والطاعات البدنية والطهارة القلبية الموجبة لكمال قربه ورفع درجته عنده تعالى والخلوص عن كلّ مايوجب البعد عنه جلّ شأنه.

<sup>(</sup>١) سورة البلد: الآية ١٠. (٢) سورة فصّلت: الآية ١٧. ــــ (٣) سورة البقرة: الآية ٢٦٩.

### اللَّهُمَّ صَلَّ على مُحمّدٍ وَآلِهِ وَاكْفِنا حَدَّ نَوائب الزَّمانِ.

وغنمت الشيء: آغنمه كعلمته أعلمه، غُنماً بالضم : فزت به بلامشقة. والغنيمة: اسم لما يُغنم.

وفي التهذيب: الغنيمة في اللغة: الفائدة(١).

وقيل: هي في الأصل ما أصيب من أموال أهل الحرب وأوجف عليه المسلمون بالخيل والركاب، يقال: غنم يغنم إذا أصاب غنيمة ومغنماً، ثمّ استُعمل في كلّ أمر نفيس شريف.

ومنه الحديث: «الصوم في الشتاء الغنيمة الباردة» (٢).

قال ابن الأثير: «إِنَّما سمَّاه غنيمة لما فيه من الأجر والثواب» (٣) .

والمعنى: إنّ من تقرّبه إليك تحصل له الغنيمة أو يتصف بكونه غانماً، فإنّ «غنم» وإن كان متعدّياً ولكته نزل منزلة ما لامفعول له؛ لأنّ القصد الإعلام بمجرّد إسناد الفعل إلى الفاعل لابإيقاعه على مفعول.

وكذلك قوله: «يعلم» من قوله عليه السلام: «ومن تهده يعلم» فهو مثل قوله تعالى: «هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون» (٤) أي: من يتصف بالعلم ومن ينتف عنه العلم.

قال بعض المحققين: والقرب المذكور ليس بالمكان ولابالزمان بل إنّها هو بحسب المذات قرباً معنوياً لأجل الشرافة والبراءة عن الدنيا وسرورها ونقائص المواد وآفاتها. والله أعلم ه.

حدّ الشيء وحدّته: بأسه وشدّته.

والنوائب: النوازل جمع نـائبة وهي ما ينوب الإنسان أي: ينزل به من الحوادث

<sup>(</sup>١) تهذيب الأسهاء واللغات للنووي: الجزء الثاني من القسم الثاني ص٦٤.

<sup>(</sup>٢) سنن الترمذي: ج٣ ص١٦٢ ح ٧٩٧.

<sup>(</sup>٣) النهاية لابن الأثير: ج ٣ ص ٣٩٠.(٤) سورة الزمر: الآية ٩.

وَ شَرَّ مَصائدِ الشَّيطانِ.

والمصائب نابه ينوبه نوباً: إذا نزل به، ويضافة النوائب إلى الزمان يحتمل أن تكون بمعنى في نحو: «مكر الليل»(١) و «تربّص أربعة أشهر»(١) أي: النوائب الواقعة في الزمان أي: في زباننا، وإلاّ فكلّ نائب لابد لها من زمان تقع فيه. والأظهر أنها بمعنى اللام أي: النوائب التي للزمان.

قال بعض العلماء: إنّ نسبة الشرّ إلى بعض الأزمنة كالخير إلى بعض آخر نسبة صحيحة لما أنّ النرمان من الأسباب المعدّة لحصول ما يحصل في هذا العالم من الامتزاجات وما يتبعها ممّا يعدّ خيراً أوْ شرّاً. والله أعلم \*.

الشر: السوء والفساد.

والمصايد بغير همز: جع مصيدة بكسر الميم وسكون الصاد وفتح الياء، أو مصيد بحذف الهاء، وهي آلة الصيد، وإنّها لم تهمز لأنّ الياء فيها أصليتة كها تقدّم بيانه في ضابط هذا الجمع في شرح السند عند ذكر الخزائن. ووقع في بعض نسخ الصحبفة هزها، فإن صحّ فهو على لغة من همز معائش ومنائر تشبيهاً للأصلى بالزائد.

والمراد بـ «مصايـد»: الشهوات واللـذّات الدنيويّة التي يغرّ الشيطان بها الخلق فيوقعهم بها في الهلاك ، واستعـار لها لفظ المصايد لمشابهتها إيّاها في استلزام الحصول فيها للبُعد عن السلامة والحصول في العذاب، وهي استعارة تبعيّة.

ويمكن أن يقال: إنّه شبّه الشيطان بالمصايد في احتياله واغتياله وهي استعارة بالكناية ثمّ أثبت له المصايد التي لايكمل الاحتيال والاغتيال إلّا بها تحقيقاً للمبالغة في التشبيه وهي استعارة تخييلية كقوله:

• وإذا المنيّة أنشبت أظفارها •

و إضافة الشرّ إلى المصايد الشيطانيّة من باب إضافة النتيجة إلى المقدّمات.

<sup>(</sup>١) سورة سبأ: الآية ٣٣. (٢) سورة البقرة: الآية ٢٢٦.

وَ مَرارَةَ صَولَةِ السُّلطانِ.

اللَّهُمَّ إِنَّهَا يَكَتَفِي المُكتَفُونَ بِفَضْل قُوَّتِكَ ، فَصَلَّ على مُحمَّدٍ وَآلِهِ وَاكْفِنا.

و في مواعظ أبي عبدالله عليه السلام لعبدالله بن جندب: «يا ابن جندب إنّ للشيطان مصائد يصطاد بها فتحاموا شباكه ومصائده، قلت: يا ابن رسول الله: وما هي؟ قال: أمّا مصائده فصد عن برّ الإخوان، و أمّا شباكه فنوم عن قضاء الصلاة التي فرضها الله تعالى» (١) والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة».

المرارة: اسم من مرّ الشيء يمرّ من باب تعب وقتل ضدّ حلا، و هي حقيقة في الكيفيّة المخصوصة للأجسام استعارها عليه السلام لما يوجد من التألّم بسبب صولة السلطان.

والصولة: الحملة والوثبة والسطوة والاستطالة، يقال: صال الفحل يصول صولاً: وثب، وصال على قرنه: سطا واستطال.

قال السرقُسطي، ومن العرب من يقول: «صؤل» مثل قرب بالهمزة للبعير، و«صال» بغير هنز على قرنه (٢) .

والمراد بصولة السلطان: قهره وبأسه وسطوته، والسلطان هنا بمعنى الملك أي: صاحب السلطنة والولاية، وقد يطلق على الولاية نفسها، ويحتمل حمله هنا على هذا المعنى أيضاً، والأوّل أظهره.

إنَّها: للحصر أي: لايكتني المكتفون إلَّا بفضل قوتك.

والفضل: هنا بمعنى الزيادة، يقال: فضل فضلاً من باب قتل أي: زاد.

والقوَّة: تطلق على كمال القدرة وعلى شدَّة الممانعة والدفع ويقابلها الضعف.

ولمّا كان سبحانـه مستند جميع الموجـودات والمفيض على كلّ قابل ما يستعدّ له

<sup>(</sup>١) تحف العقول: ص ٢٢٢ وفيه «قضاء الصلوات».

<sup>(</sup>٢) الصباح المنير: ص ٤٨١ مع اختلاف يسير.

# و إِنَّهَا يُعطِي المُعطُونَ مِن فَضْلِ جِدَتِكَ ، فَصَلِّ على مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاعْطِنا.

ويستحقّه كان هو المعطي لكارّ مكتفٍ كماله وقوّته، فصحّ أنّ كلّ مكتفٍ إنّما يكتني بسبب قوّته الزائدة على كلّ قوّة بالمعنيين المذكورين لها.

وروي أنّ الحسن قال: واعجباً لنبيّ الله لوط إذ قال: «لو أنّ لي بكم قوّة أو آوي إلى ركن شديد»(١) أتراه أراد ركناً أشدّ من الله تعالى(٣) \*

المعطون: جمع معطي: اسم فاعل من أعطى يعطي إعطاءً والأصل: المعطيّون بكسر الطاء وضمّ الياء، حـنفت ضمّة الياءللاستثقال ثمّ حنفت الياء لالتقاء الساكنين، وحنفت الكسرة التي كانت قبل الياء لئلا يلزم قلب الواوياء لوقوعها ساكنة أثر كسرة، ثمّ عوّض من الكسرة الضمّة لمناسبة الواو. وإن شئت قلت: استثقلت الضمّة على الياء فنقلت منها إلى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها ثمّ حذفت الياء لالتقاء الساكنين، وقس على ذلك كلّ اسم منقوص يجمع جمع المذكّر السالم.

والجدة: بكسر الجيم وفتح الدال المهملة مخفّفة كهبة الغني.

قال ابن الأثير: «في أسمائه تعالى الواجد هو الغنيّ الذي لايفتقر، وقد وجد يجد جدة: أي استغنى غنيً لافقر بعده» (٣) انتهى .

وأصلها: وجد بالواو حذفت الواو وعوّض منها الهاء كها في عدة وهية وصلة. وإنّها حصر إعطاء المعطين في كونه فضل جدته لما علمت أنّه تعالى مستند جميع الموجودات، وكلّ ممكن فهو مفتقر في طرفيه، منته في سلسلة الحاجة إليه، فكلّ معط غيره مجاز لاحقيقة م.

<sup>(</sup>١) سورة هود: الآية ٨٠.

<sup>(</sup>٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج٧ ص ١٩٥.

<sup>(</sup>٣) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ١٥٥.

وَ إِنَّمَا يَهَتَدي المُهَتَدُونَ بِنُورِ وَجُهِكَ ، فَصَلِّ عَلَى مُحُمَّدٍ وَآلِهِ وَاهْدِنَا. اللَّهُمَّ إِنَّكَ مَن والَيْتَ لَم يَضُرُرُهُ خِذْلانُ الخاذِلينَ.

النور: هوما تنكشف به الأشياء، ويظهر وجودها عند الحس، وهو إمّا جسم كما ذهب إليه جماعة من المحققين، أو عرض كما قيل. وعلى التقنديرين فليس هو المراد هنا، بل المراد: إمّا الهداية أو العلم على سبيل الاستعارة وتشبيه المحسوس بالمعقول لجامع عقلي وهو الإيصال إلى المطلوب.

وفي كلام أميرالمؤمنين عليه السلام: «ومضيت بنور الله حين وقفوا» قال شارحو كلامه أي: كان سلوكي لسبيل الحق على وفق العلم وهو نور الله الذي لايضل من اهتدى به انتهى (١).

والوجه: بمعنى الذات. والمعنى: لايهتدي المهتدون إلّا بهدايتك أو بعلمك كما قاله سبحانه: «قل إنّ الهدلى هدلى الله» (٢) وقال سبحانه: «من يهدي الله فهو المهتدى» (٣).

وفي الحديث القدسي: «يا عبادي كلّكم ضال إلّا من هديته، فاستهدوني أهدكم»(؛).

والاه ولاءً وموالاةً: نصره. قال الفيّومي في المصباح: الـولاء: الـنصرة لكن خصّ في الشرع بولاء العتق. ويقال: والاه أيضاً بمعنى تابعه(ه).

وقال الفارابي في ديوان الأدب: «والموالاة نقيض المعادات» (٦) .

والخذلان بالكسر: اسم من خذله يخذله من باب قتل أي: ترك نصره وإعانته وتأخّر عنه، ومفعول «واليت» محذوف أي: واليته، وحذف المفعول يكثر عائداً على

<sup>(</sup>١) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني: ج ٢ ص ٩٤.

 <sup>(</sup>٢) سورة آل عمران: الآية ٧٣.
 (٣) سورة الأعراف: الآية ١٧٨.

<sup>(</sup>٤) سنن ابن ماجة: ج ٢ ص ١٤٢٢ ح ٤٢٥٧ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٥) المصباح المنير: ج٢ ص ٩٢٧. (٦) ديوان الأدب للفارابي: ج ٣ ص ٢٧٩.

وَ مَن أَعْطَيْتَ لَمَ يَنْقُصْهُ مَنْعُ المَانِعِينَ. وَمَن هَـدَيْتَ لم يُعْوِهِ إِضْلالُ المُضِلِّينَ.

الموصول نحو: «ومن يهد الله فما لـه من مضلّ » (١) أي: يهده. ونحو: «أهذا الذي بعث الله رسولاً » (٢) أي: بعثه.

والمعنى: إنّ من تنصره لايبال بمن تأخّر عنه وترك نصره ولم يعنه، وهذا يستلزم تمام قدرة الله جلّ شأنه وكمال سلطانه تعالى لأنّ أمره وقضاءه واقع لامحالة إذ كان ما علم وجوده فلا بدّ من وجوده سواء كان مكروهاً للخلق أو محبوباً لهم كما قال الله تعالى: «ويأبى الله إلّا أن يتم نوره ولو كره الكافرون» (٣) «وإن يمسسك الله بضرّ فلا كاشف له إلّا هو وإن يمسسك بخيرٍ فهو على كلّ شيء قدير» (٤) .

أي: من أعطيته كما مرّ.

ونقص: يأتي لازماً ومتعدّياً فيقال: نقص الشيء من باب قتل نقصاً ونقصاناً بالضمّ أي: ذهب منه شيئاً، هذه اللغة الفضيحة وبها جاء القرآن في قوله تعالى: «ننقصها من أطرافها» (ه). وفي لغة ضعيفة يتعدّى بالهمزة والتضعيف ولم يأت في كلام فصيح. ويتعدّى أيضاً إلى مفعولين فيقال: نقصت زيداً حقّه.

ومنعه يمنعه بفتح النونين منعاً: ضدّ أعطاه. والمعنى: إنّ من جدت عليه وأنلته فضلك لم ينقص من حظّه حرمان غيرك له إذ لامانع لما أعطيت ولامعطي لما منعته.

غوى يغوي غيّاً من بـاب ضرب، وأخـواه: غيّره. والاسم: الغـواية بالفتح أي: مـن هديته لم يضلّه مضـلّ يصـرفه عن مقصده، أو يصيـبه بسوء يخلّ بسلوكه إذ لارادّ

<sup>(</sup>١) سورة الزمر: الآية ٣٧. (٢) سورة الفرقان: الآية ٤١. (٣) سورة التوبة: الآية ٣٣.

<sup>(</sup>٤) سورة الأنعام: الآية ١٧. (٥) سورة الرعد: الآية ٤١، وسورة الأنبياء: الآية ٤٤.

فَصَلِّ على مُحمَّدٍ وَآلِهِ وَامْنَعْنا بِعزِّكَ مِن عِبادِكَ . وَ أُغْنِنا عَن غَيرِكَ بِإِرْفادِكَ .

لفضله ولامعارض لإرادته سبحانه كما قال تعالى: «ومن يهد الله فما له من مضل أليس الله بعزيز ذي انتقام» (١) ، أي: أليس هو بغالِب لا يُغالَب، منيع لايمانع ولاينازع ».

«الفاء»: فصيحة، أي: إذا ثبت إنّك من واليت لم يضرره خذلان الخاذلين، وهذا الوصف يقتضي أنّك لعزّك تمنع من تشاء من كلّ أحد، ولايمنع منك أحد، فامنعنا بعزّك من عبادك. والمنع وإن كان في الأصل تحجير الشيء إلّا أنّه يستعمل بمعنى الحماية.

قال الزنخشريّ في الأساس: «ومن انجاز فـلان يمنع الجـار: يحمينه من أن يضام» (٢).

والعزّ والعزّة: الامتناع والشدّة والغلبة، ورجل عزيز: منيع لايغلب ولايقهر. أي: احمنا بغلبتك وشدّتك من عبادك الذين يريدون بنا سوءاً.

والباء في «بعزَك »: للسببية، ويحتمل أن تكون للإستعانة. وأغرب من قال إنّ المهني: امنعنا بإفاضة عزّمنك نستغني به عن الالتجاء بعبادك ..

الارفاد: الإعطاء والإعانة، يقال: أرفده ورفده كضربه بالهمزة وبدونها معنى.

قال الجوهري: الرَّفد بالكسر: العطاء والصّلة، والرَّفد بالفتح: المصدر، تقول: رفدته أرفده أي: أعطيته، وكذلك إذا أعنته. والإرفاد: الإعطاء والإعانة (٣)انتهى.

وقـال الـزمخشـريّ في الأسـاس: رَفَدَ فلانـاً وأرفـده: أعـانـه بعطاء أو قول أو غير ذلك (٤) .

<sup>(</sup>١) سورة الزمر: الآية ٣٧. (٢) أساس البلاغة: ص ٩٠٥.

 <sup>(</sup>٣) الصحاح للجوهري: ج ٢ ص ٤٧٥.
 (٤) أساس البلاغة: ص ٢٤٠.

### وَاسْلُكْ بِنا سَبِيلَ الْحَقِّ بِإِرْشَادِكَ .

وهذه الفقرة مرتبة على قوله عليه السلام: «ومن أعطيت لم ينقصه منع المانعين» (١) أي: إذا كان الأمر هكذا فأغننا عن غيرك بإعطائك لأنها معطوفة على مدخوك الفاء الفصيحة.

وممّاً يناسب إيراده هنا من الحكايات ماحكي عن بعضهم قال: كنت جالساً في جماعة، فوقف علينا سائل وسأل شيئاً، فلم يعطه أحد شيئاً، فبكى ذلك الرجل بكاءً شديداً، فرق له قلبي فقلت له: تعال حتى أعطيك شيئاً. فقال: إنّي لم أبك لما توهّمت ولكتي تذكّرت ذل من يفتقر إلى رحمة الله كيف يكون حاله! فلمّا كان بعد أيّام إذا نحن بإنسان عليه ثياب حسئة فوقف علينا وقال: أتعرفوني؟ فقلنا: ولاننكرك فن أنت؟ قال: أنا السائل الذي رددتموه ذلك اليوم رجعت بمسألتي إلى ربّى فوهب لي أنعاماً وأغناني عن غيره د.

سُلَكت الطريق سلوكاً، من باب قعد: ذهبت فيه، يتعدَّىٰ بنفسه، وبالباء أيضاً، وهو الأكثر استعمالاً، فيقال: سلكت زيداً الطريق، وسلكت به الطريق. والسبيل: الطريق، يذكر ويؤنّث.

والإرشاد: خلاف الإضلال، ومنه الحديث: «و إرشاد الضال» (٢) أي: هدايته الطريق وتعريفه.

وهذه الفقرة مرتبة على قوله عليه السلام: «ومن هديت لم يخوه إضلال المُضلّين» (٣) أي: إذا كان من شأنك ذلك فاجعلنا ممّن يسلك طريق الحقّ بهدايتك وتعريفك.

والمراد بـ «سبيل الحقّ»: الطريق الموصلة إليه تعـالى، وهي التي تطابقت على

<sup>(</sup>١) كما تقدم في هذه الروضة قبل صفحتين.

<sup>(</sup>٢) النهاية لابن الأثير: ج ٢ ص ٢٢٥. (٣) كما تقدم في هذا الدعاء: ص ١٦٣.

### اللَّهُمَّ صَلَّ على مُحمَّدٍ وَآلِهِ وَاجْعَلْ سَلامَةَ قُلُوبِنا فِي ذِكْرِ عَظَمَتِكَ .

الهداية إليها ألسنة الرسل والأنبياء.

السلامة: الخلوص من الآفات، والمراد بسلامة القلوب: سلامتها من الأمراض الروحانيّة كالجهل وسائر الأخلاق الذميمة، ويندرج في سلامة القلب سلامة سائر الجوارح لأنّه رئيسها.

و «في»: إمّا للظرفيّة الجازيّة كقوله تعالى: «ولكم في القصاص حياة» (١) وإنّما سأل أن يجعل سلامة قلوبهم في ذكر عظمته فيكون ذكر عظمته ظرفاً لها؛ لأنّ المظروف إذا احتواه الظرف لايصيبه ما يفرّقه، ولاهو بنفسه يتفرّق، ويتلاشى خصوصاً إذا كان الظرف حصيناً منيعاً، فيكون ذكر عظمته حينئلٍ حامياً لسلامة القلوب من الآفات التي تتطرق إليها. أو يكون المعنى إذا سلمت قلوبنا من الآفات فأجعل سلامتها في ذكر عظمتك لافي غيره لتتوفّر على ذكرها والاشتغال به دون غيره.

أو للسببية كقوله تعالى: «لمسكم فيا أفضتم» (٢). وفي الحديث: «إنّ امرأة دخلت النار في هرّة» (٣) أي: اجغل سلامة في قلوبنا متسبّبة عن ذكر عظمتك بحيث كلّما ذكرت عظمتك سلمت من كلّ آفة، حتى يكون ذكر عظمتك حجّة لها لاعليها.

والذكر باللسان والقلب، يكسر ويضم، يقال: ذكرته بلساني وبقلي، ذِكري بالمتأنيث وكسر الذال، والاسم: الذكر بالضم والكسر، نصّ عليه جماعة منهم أبوعبيدة وابن قتيبة. وأنكر الفراء الكسر في القلب وقال: اجعلني على ذكر منك، بالضمّ لاغير، ولهذا اقتصر عليه جماعة (٤).

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ١٧٩. (٢) سورة النور: الآية ١٤.

<sup>(</sup>٣) سنن ابن ماجة: ج ٢ ص ١٤٢١ ح ٤٢٥٦ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٤) المصباح المنير: ص ٢٨٤.

والصحيح ما ذكرناه أولاً، وكـفـاه شاهداً وروده في كلام سيّد الـعابدين عليه السلام، فإنّ نسخ الصحيفة متطابقة على ضبطه بالكسر هنا، والله أعلم. وقد تقدم بيان معنى عظمته سبحانه فليرجع إليه.

#### تنبيه

القلب: في اللغة صرف الشيء لل عكسه، ومنه القلب، سمّي به لكثرة تقلّبه. قال الشاعر:

قَدْ سُمِّيَ الْقَلْبِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَيْهِ فَاحْذَرْ عَلَى الْقَلْبِ مِنْ قَلْبٍ وَتَحْويل

وله ظاهر: وهو المضغة الصنوبريّة المودعة في التجويف الأيسر من الصدر،وهو محلّ اللطيفة الإنسانيّة، ولذا ينسب إليه الصلاح والفساد.

وباطن: وهو اللطيفة الربّانيّة النورانيّة العالمة التي هي مهبط الأنوار الإلهيّة وبها يكون الإنسان إنساناً، وبها يستعدّ لامتثال الأحكام، وبها صلاح البدن وفساده، ويعبّر عنها بالنفس الناطقة «ونفس وما سوّاها» فألهمها فجورها وتقواها» (١)، وبالروح «قل الروح من أمر ربّى» (٢).

ولذا كانت معرفته كما هي متعذّرة، والإشارة إلى حقيقته على أرباب الحقائق متعسّرة، وهو مقرّ الإيمان «اولئك كتب في قلوبهم الإيمان» (٣) ، كما أنّ الصدر محلّ الإسلام «أفن شرح الله صدره للإسلام» (٤) ، والفؤاد مقرّ المشاهدة «ما كذب الفؤاد ما رأى» (٥) ، واللبّ مقام الشوحيد «إنّما يتذكّر أولوا الألباب» (٦) أي:

 <sup>(</sup>١) سورة الشمس: الآية ٨. (٢) سورة الإسراء: الآية ٨٥. (٣) سورة المجادلة: الآية ٢٢.

<sup>(</sup>٤) سورة الرمر: الآية ٢٢. (٥) سورة النجم: الآبة ١١. (٦) سورة الرعد: الآية ١٩.

## وَ فَراغَ أَبْدانِنا فِي شُكْرِ نِعمَتِكَ . وَانْطِلاقَ أَلْسِنَتِنا فِي وَصْفِ مِنْتكِ .

الذين خرجوا من قشر الوجود المجازي وبقوا بلبّ الوجود الحقيقي، فافهم فإنّه من نفائس الرموز وبدائع الكنوز.

#### تتمة

قال بعض العارفين: القلوب هدف سهام القهر واللطف وهي متقلّبة (١) في قبضة خالقها، فإذا وقعت في بحار النكرات مالت من تأثير القهريّات إلى عالم الشهوات وأفاضت على الجوارح مباشرة الآثام، وإذا وقعت في بحار المعارف مالت بعث الحبّة والشوق إلى مشاهدة الله فاستنارت بنورها فنوّرت العقل والحسّ والروح والصورة، ويتولّد من حسن جوارحها خشوع الصورة وصلاح الجوارح في خدمته ه.

الفراغ: اسم من فرغ من الشغل فروغاً من باب قعد: إذا تخلّى منه، أي: واجعل فراغ أبداننا إذا تخلّت عن كلّ ما يشغلها مصروفاً في شكر نعمتك لا في غيره.

والشكر: يحتمل أن يكون المراد به هنا اللغوي، وهو الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل من اللسان والجنان والأركان، ويحتمل أنيراد به العرفي، وهو صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه من السمع والبصر وغيرهما إلى ما خلق الله لأجله.

وبين الشكرين عموم وخصوص مطلق، و ذكر الأبدان يرجّع إرادة الثاني، والله أعلم ه.

يقال: رجل طَلْق اللسان و طِلْقه و طُّلِيقه أي: مـاضي القول سريع النطق،

<sup>(</sup>١) في «ألف»: متعلَّفة.

### اللَّهُمَّ صَلِّ على مُحمَّدٍ وَآلِهِ وَاجْعَلْنا مِن دُعاتِكَ الدَّاعِسَ إِلَيكَ.

كذا في النهاية (١).

وفي المصباح: «طلق لسانه» بالضمّ طلوقاً وطلوقة فهو طلق اللسان وطليقه أي: فصيح عذب المنطق (٢).

وفي الأساس: رجل منطلق اللسان وطلقه وطليقه (٣) انتهى.

والحاصل: أنَّه منى وصف اللسان بالإنطلاق فالمراد: جريانه وإمضاؤه و ذلاقته بحيث لايعترضه لكنة، ولا تقف به حبسة عند الكلام وبسط المقال، وهو من لوازم الفصاحة

و وصفته وصفياً: من باب وعد: نعته بما فيه. والوصف والصفة مترادفان عند أهل اللغة، والهاء عوض من إلواو كالوعد والعدة.

وعند بعض المتكلِّمين: الوصف هو الكلام الواصف، والصفة هي المعني القام بالموصوف.

قال بعضهم: والتحرير أنَّ الوصف لغة كما ذكر في الموصوف من الصفة، والصفة هي ما فيه، ولاينكر أنّه يطلق الوصف ويراد الصفة، وبهذا لايلزم الاتّحاد لغة، إذ لاشكٌ في أنَّ الوصف مصدر، وصفة إذا ذكر ما فيه. انتهى، فتأمَّل.

والمنَّة: النعمة الثقيلة، منَّ عليه: أثقله بالنعمة، ومنه «لقد منَّ الله على المؤمنين» (٤) .

والمعنى: اجعل جريان ألسنتنا و ذلاقة منطقنا مصروفة في ذكرما في نـعمتك الجليلة من الصفات الجميلة. والله أعلم \*.

الدعاة بالضمّ: جمع داع، من دعاه يدعوه بمعنى: ناداه وطلب إقباله، وأصله:

<sup>(</sup>٢) المصباح المنير: ج ٢، ص ٥١٥.

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج ٣، ص ١٣٤. (٣) أساس البلاغة: ص ٣٩٤.

<sup>(</sup>٤) سورة آل عمران: الآية ١٦٤.

### وَ هُداتِكَ الدَّالِّينَ عَلَيكَ .

دعوة بضمّ أوّله وفتح ثانيه، قلبت الواو ألفاً لتحرَّكها وانفتاح ما قبلها.

وقيل: أصله فعلمة بفتح الفاء، وأنّ الفتحة حوّلت ضمّة للفرق بين معتلّ اللام وصحيحها، وهذا الجمع مطرد في وصف العاقل على زنة فاعل معتلّ اللام كهادٍ وقاض وغازٍ.

والداعين: جمع داع أيضاً بالمعنى المذكور إلّا أنّ الأوّل جمع تكسير وهذا جمع سلامة، وقد سبق إعلال نظيره فليقس عليه.

و وصف دعاته بالدّاعين إليه:

إمّا للتخصيص إن أراد بالدعاة طالبي إحسانه من دعا الله: إذا طلبه وابتهل إليه بالسؤال.

أو للتوضيح إن أراد بهم معنى الداعين إليه فوصفهم بـذلك لرفع احتمال إرادة المعنى الأوّل.

والمعنى: اجعلنا من المبتهلين إليك بالسؤال، الطالبين إقبال الناس إلى طاعتك وعبادتك، واجعلنا من طالبي إقبال الخلق إلى جنابك.

و إضافة الدعاة إلى كاف الخطاب على المعنى الأول من إضافة الفاعل إلى المفعول فهي لفظية، وعلى الثاني معنوية كغلام زيده.

وصف الهداة بالدالمن عليه: إمّا للتخصيص أو للتوضيح أيضاً كما مرّ آنفاً.

وعلى الأوِّل فالمعنىٰ: واجعلنا من الهداة المنسوبين إليك الدالِّين على طاعتك.

وعلى الثاني: اجعلنا من الهداة إليك الدالّين على سبيلك. والإضافة على الوجهن معنويّة.

والفرق بين المعنيين: أنّ الهداة على الأوّل أعمّ منه على الثاني. ويحتمل أن يكون «الهداة» جمع هاد من هدى بمعنى اهتدى.

### وَ مِن خاصَّتِكَ الحَاصِّينَ لَدَيكَ . يَا أَرْحَمَ الرَّاحِينَ.

قال الجوهري: هدئى واهتدى بمعنىٰ (١) .

وقرأ حمزة والكسائي: «أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لايه تي إلا أن يُهدى » بفتح الياء وسكون الهاء وكسر الدال من يهدي الأوّل، والثاني لازم بمعنى يهدي (٢).

وعلى هذا فالمعنى واجعلنا من المهتدين المنسوبين إليك الهادين غيرهم إلى سبيلك، فيكون الوصف للتخصيص على هذا المعنى أيضاً ».

الخاصة: خلاف العامّة، من خصّ الشيء يخصّ من بـاب قعد، خلاف عمّ فهو خاص، والهاء فيها للتأكيد.

وعن الكسائي: «الخاص والخاصة» واحد(٣).

وفي الأساس للزنخشري: له بي خصوص وخصوصية وهذا خاصّي وهم خاصّي (٤).

والمراد بخاصته تعالى: أولياؤه المخلصون له في الحبّة (ه) والطاعة، الذين لهم به خصوصيّة دون غيرهم لاختصاصه إيّاهم لنفسه. ووصفهم بقوله: «الخاصين لديك» للتخصيص أو الإيضاح أو المدح لما فيه من الإشارة إلى الإعتناء بهم إذ المراد عنديّة الشرف والرتبة.

ختم الدعاء عليه السلام بهذا النداء توقّعاً لحصول المطلب واستعطافاً بوصفه (٦) الدال على أنّه الجواد المطلق الذي لايرحم لمنفعة تعود إليه ولالمضرّة يدفعها عنه، وكلّ رحيم سواه فرحمته لغرض من الأغراض: إمّا ثناءً دنيويّاً، أو ثواباً أخرويّاً، أو للرقة الناشئة من الجنسيّة أو نحو ذلك، على أنّ تلك الرحمة أيضاً تتوقّف على داعية

<sup>(</sup>١) الصحاح للجوهري: ج ٦ ص ٢٥٣٣. (٢) الجامع لأحكام القرآن: ج ٨ ص ٣٤٣.

 <sup>(</sup>٣) المصباح المنبر: ص ٢٣٤.
 (٤) أساس البلاغة: ص ١٦٤.

<sup>(</sup>ه) في «ألف»: الحب. (٦) في «ألف»: بوضعه.

يخلقها الله تعالى فيه. والآفات والآلام الّتي تراها في هذا العالم لا تنافي رحمته سبحانه لأنّ كلّها مستتبعة لمصالح وغايات لايعلمها إلّا هو، وأنّها ضروريّة في الوجود لاشتمالها على خيرات أكثر من الشرور.

ثم إطلاق الراحم عليه تعالى وعلى غيره إنّها هو من باب الإشتراك اللفظي دون المعنى، إذ لاشركة بينه وبين غيره في المعنى أصلاً، فإنّ رحمته تعالى تناسب ذاته المقدّسة (١)، أو هي عبارة عن إحسانه ولطفه بعباده. ورحمة غيره رقة وانعطاف يقتضي الشفقة واللطف بالخلق. وهو سبحانه منزّه عن هذا المعنى، وقد سبق بيان ذلك في الروضة الأولى (٢) فلا وجه لإعادته.

ومماً يناسب إيراده هنا مارواه أصحاب السير أنّه أوقف صبي في بعض الغزوات ينادى عليه بمن يزيد في يوم صائف شديد الحر، فبصرت به امرأة وهو ينادى عليه، فعدت مسرعة إليه وأخذته وألصقته إلى بطنها، ثمّ ألقت ظهرها على البطحاء وأجلسته على بطنها تقيه الحرّ وتقول: ابني ابني، فبكى الناس وتركوا ما هم فيه. فأقبل رسول الله صلى الله عليه وآله حتى وقف (٣) عليهم فأخبروه فقال: أعجبتم من رحمة هذه ابنها، إنّ الله أرحم بكم جيعاً من هذه بابنها. فتفرق المسلمون وهم فرحون مستبشرون (٤).

اللّهمَ إِنّا نسألك يـا أرحم الراحمين برحمتك الّتي وسعت العالمين أن ترحمنا رحمةً تغنينـا بها عن رحمة من سـواك ، وأن تجعلنا ممّن وسعه رحمتك ورضاك ، إنّك أجود مسؤول وأكرم مأمول.

قال مؤلَّفه عنه الله عنه: وفَّق الله لإ تمام هذه الروضة صبح يوم الجمعة الأغرّ لستًّ بقين من شوّال المبارك أحد شهور سنة سبع وتسعين، والحمدلله ربِّ العالمين.

<sup>(</sup>١) في «ألف»: القدسيّة. (٢) ج ١ ص ٣٧٨٠

<sup>(</sup>٤) المحجّة البيضاء: ج ٨ ص ٣٨٩.

<sup>(</sup>٣) في «ألف»: وقعت.



1.63

وَكُانَ مِنْ دُعَا يَعَلَيْنِ لِللَّهِ عِنْدُكُ صَبِّياجٍ وَلَهُمَّا أُنْ لِلْهِ اللَّهِ خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَ أَرْبَةُ فَأَو وَمَيَّزَانِهُمُ أَيفُ دُنْهِ وَ جَعَلَ لِكُلِّ وَاحِدِمِنْهُمُ احَدًّا لِحَدُّ ودًّا وَٱمَدًّا مَدُودًا بِزِيْكُلُ واحدينهما فحصاحب ويويؤصاحبه نهيه بتقديرمينه للويا ﴿ فِمَا يَعْدُونُمْ بِدِ وَهُنْتِهُمْ عَلَيْهِ فَعَلَىٰ لَكُواللَّهُ لَا لِيَكُنُوافِيهِ مِن حَرِكاتِ التَّعَبِ وَكَفَ اتِ النَّسَبِ وَجَعَلَهُ لِبَاسًا لِيُلْبَوُا ) مِنْ رَاحَتِهِ وَمَنَامِيهِ فَيَكُوْنَ ذَلِكَ لَهُمْ جَامًا وَثَوَةً وَلِبَنَا لُوْا بِهِ لَذَّةً وُشَهُوّةً وَخَلَقَ لَهُ مُ النَّهَا رَمُنِعِرًا لِيَبْغُوا فِيهِ مِنْضُلِهِ وليتستبوا إلى دنيه وكبترؤا في نضيه طكبًا لِلاجيه نَيْلُ المَّالِ مِن مُنيالُمْ وَدَوَكُ الإجِلِ فِ أَخِيهُمْ بِكُلِّ ذَلِكَ يُصْلِحُ شَالْهُ مُو يَبْلُوْ اَخْبَارُهُمْ وَتُنْظُرُ كَيْنَكُمْ خِلَوْهُا بِي طَاعَتِ وَمَنَا زِلِ مُوْضِهِ وَمَوافِع أَحُكَامِهِ لِيَغِيرِ اللَّهِ بِنَ اَسَأَوْا مِمَاعِلُوا وَيُجِرُ الذِّينَ ٱحْسَنُوا بِٱلْمُحْنُو إَلَهُ عَرَفِكَ أَكُونُ عَلَى مَا فَلَقْتَ لَسَامِينَ المصباح ومتعثنا بدمن ضؤءالةار وبضرتنا ين مطالبب أكأفوات ووقيتنا فبدمن طوارق ألافات اضبخنا وأضبخت

*Ĭ*ċċĬċċĬċċĬċċĬĠĬĠĬĠĬĠĬĠŎĬċċĬĠċĬĠċĬĠċĬ</mark> الانشيآة كلفا يخلنها لك سمآؤها وأزضها ومابتثث في كاليد فِنْهُ اسْأَكِنْهُ وَمُقَيِّرُكُ وَمُقِيمُ لُهُ وَسُاخِصْهُ وَمَاعَلا فِي لَمُوَا إِوَ مُاكَنَّ يَخَنَ النَّرِٰ اصَعَنا فِي قَضَيٰكَ يَحْوِينا مُلكُك وَسُلطا مُكَ وتَضُمُّنا مَثِيِّنُكَ وَنَصَرُفُ عَنَ أَمْرِكَ وَنَفَلَكُ فِلاَ بِعِلْ لَيُزَكِّنِهِ ا مِن أَلَا خِرارِتِهُ مَا فَضَيْتَ وَلا مِنْ أَنْخَيْرِاتُهُ مِا أَعْطَيْتَ وَهُمَا أَنُوهُ عَلَى ﴿ جِيبِدُ وَهُوَعَكَيْنَاشَا هِنْعَتِيدُ إِنْ آخَتَنَا وَدَّعَنَا بِحَدِ وَإِنْ آسنانافا رَفَنَا بِذَعِ ٱللَّهِ مَرْصَلِ عَلَى عُكِّدُ وَالْدِ وَازْزُفْنَا حُسَيْحَ الْمُعْتَكَّا واغصمنامن سوءمفارقن بإزنكاب بجريرة إواقزاف عبرة اَوَكَبِيرَةِ وَالْجِزِلْ لِنَا فِيهِ مِنْ لِحَسَنَاتِ وَأَخْلِنَا فِيهِ مِنَ السِّيثَاتِ والملالئامايين كمرفينه حناكا وننكرا وأخرا وننخا وفضلكو إخسانًا ٱللهُ مَ يَتِرْعِلَى الصِراءِ الكاتِبِينَ مَوْنَكُنَا وَامَلَالُنَا مِن حَسَنا يِنَاصَحَالَفُنا وَلا يُخْزِنْاعِن كَامُمْ بِسَوْء آغَا لِنَا ٱللَّهُ مَرّ اجعل لنابى كل ساعة من ساعا ياد حظامن عيا دلد ونصيبا مِن الْكُولَةُ وَشَا هِدَصِدْ فِمِنْ مَلَّا نَكُلِكَ ٱللَّهُ عُصَلِ عَلَىٰ عُمَرُ وَالدِ وَاحْفَظْنَا مِنْ بَهْ إِلَيْكِ بِهَا وَمِنْ خَلْفِنَا وَعَنْ أَيْمًا نِنَا وَعَنْ ﴿ فَ 

شَمَا لَلِنا وَمِن مَهِم وَاجِينا خِفظُاعا حِمّا مِن مَعْصِينِك مادِيا إلى ظاعَن المَن عَبِلَا لِمِ " كِلَ اللهُ تَمْصِلَ عَلَى حَيْ وَالدِ وَوَفِينا فيقومينا هذا ولبكينا هذو وفيجهج أتامينا لاستغال كتروج إن النَّيرَوشكرُ النِّيمِ وَاتِناعِ النَّينَ وَنَجَانَبُ وَالْإِيرِعِ وَالْأَمْرِ فَالْمُعُوفِ ( والمفيع الككروج اكلوالاسلام وانتاص الباطل وإذ الالوك نشرَهٔ الحَقِّ وَإِعْزَانِهِ وَإِرْشَا وِالشَّاكِ وَمُعَا وَئَزَالضَهِ عِفْ الدُّراكِ ﴿ اللهيف اللهتمصل على عَلَيْ وَالدِ وَاجْعَلُهُ أَبُنَ بَوْمِ عَمِينَا فِي وَافْضَاكِها حِيعَيْناهُ وَخَبْرُونْ خُلِلْنَا فِيهِ وَاجْتُلْنَا مِنْ أَجْ مَنْ بَرَّ عَلَيْهِ اللَّهِ لَ وَالنَّهَا وُمِنْ جُلَّهِ خَلْفِكَ أَشَكُرُ فِم لِا ٱولَهُ ﴿ مِن بَعِكَ وَأَقُومَهُ مِيا شَرَعِتُ مِن شَرْآمُوكَ وَأَوْقَفَهُ مُرْعَتُا حَدَّ وَتَـبِن فِيٰلِكَ ٱللهُ حَالِنِ الشِّهِ ذَكَ وَكُوٰ إِلِكَ شَهِيدًا ﴿ وَاٰشْهِ لُسُمَآ الدَوَا رُضَلِتَ وَمَرْ إَسَكُنْ يُمْامِنْ مَلَابُكُكِكَ وَ سأ يُرْخَلِعِكَ فِي وَمِي مِلْ الرَّسِاعِيْ مِلْ فِي وَلَيْكَتِي مِلْ وَمُسْنَقَدِم هٰذَا أَفِي اللهُ مُا لَكَ النَّالْمُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ عَنْكُ فِي لَهُ كُورُوْفَ بِالْعِبَادِ مَا لِكَ الْلَكِ وَجِمُّ بِالْخُلْقِ وَاتَ ﴿ 

المادل

لَيْتَ عَلَىٰ اَحْدِمِنْ خَلَفِكَ وَالِدِعَنَا ٱفْضَارَ مِا ٱلْمَنِتَ أَحَدًا مِنْ عِبادِلدَ وَاخِرُوعَنَّا اَفْسَلَ وَٱكْرُهُمَا جُرُبْكَ حَدَّامِنَ الْبِيا آلْت عَنْ أَمَنِدِ إِنَّكَ لَنَا لَمَنَّا نَ بِأَلِحَتِهِمَ لَعَا فِرُ لِلْعَظِيمِ وَٱسْتَأْرُحَتُمِنَ كُلِ رَحبِم فَصَلِ عَلَى مُحَكَّد وَالدِ الطَّيب بن الطالم بن ألاخسار



الحمد لله فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا، وسبحان الله حين تمسون وحين تصبحان الله على نبيّه الذي شرّع علّته فروضاً وسنناً، وعلى أهل بيته الذين نهج بولايتهم لسلوك الحقّ سنناً.

وبعد: فهذه الروضة السادسة من رياض السالكين في شرح صحيفة سيّد العابدين، إملاء راجي فضل ربّه السنيّ علي صدر الدين الحسينيّ الحسنيّ، وفقه الله لمراضيه وجعل مستقبله خيراً من ماضيه.

### شرح الدعاء السادس

## وكانَّ من دُعاثِه عليه السّلامُ عِند الصّباحِ والمُساءِ.

الصباح: أوّل النهار إذا جاء ضياؤه وهو الفجر، ومثله الصبح، وقد يطلق على منتصف الليل إلى آخر الزوال.

والمساء. مجيء ظلام الليـل أي أقرَّله، وقد يطلق على منتصف النهـار إلى آخر نصف الليل.

قال ابن الجواليقي: الصباح عند العرب من نصف الليل إلى آخر الزوال، ثمّ المساء إلى آخر نصف الليل الأوّل(١).

وقال ابن القوطية: المساء مابين الظهر الى المغرب(٢). والمراد بهما هنا أول الهار وأول الليل، وبذلك فسر قوله تعالى: «فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون»(٣) لأنّه لو فسر بالمعنى الذي ذكره ابن الجواليقي عن العرب لكان قوله: «وعشياً» داخلاً في المساء، وقوله: «حين تظهرون» داخلاً في الصباح.

وقد روي عن ابن عبّاس: أنّ الآية جمامعة للصلوات الخمس، «تمسون» صلاة المغرب والعشاء، و«تصبحون» صلاة الفجر، و«عشيّاً» صلاة العصر،

### آلحَمْدُ لِلهِ الَّذِي خَلَقَ اللَّيلَ والنَّهَارَ بِقُوَّتِهِ.

و((تظهرون) صلاة الظهر(١).

ثمّ الذي يدلّ عليه من هذا الدعاء أنّه مختصّ بالصباح، لابه وبالمساء، كما وقع في عنوانه، ولذلك خصّصه شيخ الطائفة قدّس سرّه وغيره بالصباح(٢)، والله أعلم.

قال صلوات الله عليه:

الحلق: إحداث الشيء من غير احتذاء على مثال، ولذلك لايجوز إطلاقه إلّا في صفات الله سبحانه، إذ لاأحد سواه تكون أفعاله من غير احتذاء على مثال.

والليل: هو الزمان الذي يقع مابين غروب الشمس وطلوعها عند أهل اللغة، وما بين غروبها وطلوع الفجر الصادق عند أهل الشرع.

والنهار: مأخوذ من النهر بمعنى السعة لاتساع ضوئه. وهو من ضلوع الشمس إلى غروبها عند أرباب اللغة.

قال النضر بن شميل: ولايعد ماقبل طلوعها من النهار (٣).

وفي عرف الشرع من طلوع النفجر الصادق إلى غروب الشمس، وهو حقيقة شرعية في ذلك.

وفي الحديث: إنَّما هوبياض النهار وسواد الليل(؛).

وقال الفيومي في المصباح المنير: النهار في اللغة من طلوع الفجر إلى غروب الشمس(٥)، وهو مرادف للبوم، ولاواسطة بين الليل والنهار، وربحا توسعت

<sup>(</sup>١) الدرّ المنثور: جـ٥ ص١٥٤ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٢) المصباح المتهجد للطوسي: ص٥٧. ومصباح الكفعمي: ص٨٤ وفيها: «الصباح والمساء».

 <sup>(</sup>٣) الجامع لأحكام القرآن: ج٢ ص١٩٣.
 (٤) و(٥) المصباح المنير: ص١٩٦٠.

العرب فأطلقت النهار من وقت الإسفار إلى الغروب، وهو في عرف الناس من طلوع الشمس إلى غروبها، وإذا أطلق النهار في الفروع انصرف إلى البوم، نحو: صم نهاراً واعمل نهاراً، لكن قالوا: إذا استأجره أن يعمل له نهار يوم الأحد مثلاً فهل يحمل على الحيقيفة اللغوية حتى يكون أوّله من طلوع الفجر؟ أو يحمل على العرف حتى يكون أوّله من طلوع الشمس الإشعار الإضافة به؛ لأنّ الشيء لايضاف إلى مرادفه؟ والأوّل هو الراجع دليلاً؛ لأنّ الشيء قد يضاف إلى نفسه عند اختلاف اللفظين نحو: ولدار الآخرة وحق البيقين وما أشبه ذلك، ونقل: فيه وجهان، وقياس هذا اظراده في كلّ صورة يضاف فيها النهار إلى اليوم، كما لوحلف لاياً كل أو لايسافر نهاريوم كذا(١) انتهى كلامه.

قالوا: ولايشتى النهار ولا يجمع، لأنّه بمنزلة المصدريقع على القليل والكثير، وربّا جمع على نهر وأنهرة.

وقوته سببحانه عبارة عسن كمال قسدرته، ولذلك قيل: التقوة والقسدرة متقاربتان.

#### تنبيه

قيل: قدّم الليل على النهار في الذكر، لأنّ الليل مخلوق قبل النهار؛ لأنّ الظلمة هي الأصل والنورطارعليها يسترها.

\_\_\_\_\_\_

<sup>(</sup>١) الصباح المنير: ص٨٦٢ وفيه تقديم وتأخير

.....

واستدل بعضهم بقوله تعالى: «أو لم ير الذين كفروا أنّ السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما»(١) أي كانتا مظلمتين فتقها الله بإظهار النور فيها، إذ لا يكون مع الرتق إلّا الظلام، فهو سابق على النور.

وقال الجلال السيوطي: قىد ثبت أن القيامة لا تقوم إلّا نهاراً، فدل على أنّ ليلة اليوم سابقة على نهاره، إذ كلّ يوم له ليلة، فكان الليل قبل النهار(٢).

والصحيح: أن النهار خلق قبل الليل، لما رواه العيّاشي في تفسيره بإسناده عن الأشعث بن حاتم، قال: كنت بخراسان حيث اجتمع الرضا عليه السلام والفضل بن سهل، والمأمون في الإيوان بمرو، فوضعت المائدة، فقال الرضا عليه السلام: إنّ رجلاً من بني إسرائيل سألني بالمدينة، النهار خلق قبل أم الليل فا عندكم؟ قال: فأدار وا الكلام فلم يكن في ذلك شيء، فقال الفضل للرضا عليه السلام: أخبرنا بها أصلحك الله، قال: نعم، من القرآن أم من الحساب؟ قال الفضل: من جهة الحساب، قال: قد علمت يافضل أنّ طالع الدنيا السرطان، والكواكب في مواضع شرفها: زحل في الميزان، والمشتري في السرطان، والقمر في الثور، فذلك يدل على كينونة الشمس في الحمل في العاشر من الطالع في وسط الساء، فالنهار خلق قبل الليل(ع) انتهى.

وعلى هذا: فالنكتة في تقديم الليا, في الذكر إِمّا لأنّ الشهور غررها الليالي، أو لأنّه وقت العبادة والخلوة، فقدّم لشرفه.

وقال النيسابوري في تفسيره: قال أهل البرهان: قدّم الليل على النهار، لأنّ

<sup>(</sup>١) سورة الأنبياء: الآية ٣٠. (٢) لم نعثر عليه.

٣٠) مجمع السياف نقلاً عن تفسير العبّاشي: ج٧ - ٨ ص ٤٢٥ - ١٠

### ومَيْزَ بَيْنَهَمَا بِقَدُرَتِهِ.

ذهاب الليل بطلوع الشمس أكثر فائدة من ذهاب النهار بدخول الليل(١).

ماز الشيء من الشيء: من باب باع، فرّق بينه، وفقل، والتثقيل مبالغة، فيقال: ميّزه تمييزاً، وميّز بينها، ومنه سنّ التمييز وهي: السنّ التي إذا بلغ إليها الإنسان عرف مضارة ومنافعه، وميّز بينها.

وبين: ظرف مبهم لايبين معناه إلا باضافته إلى متعدد أو مايقوم مقامه، كقوله تفالى: «عوان بين ذلك» (٢) إشارة إلى ماذكر من الفارض والبكر، ولذلك إختص بالإضافة إلى متعدد.

قال الزنجاني: وهي بحسب ماتضاف إليه، فإن أُضيفت إلى مك ن كانت ظرف مكان، أو إلى زمان فظرف زمان (٠٠.

وقيل: أصلها أن تكون ظرفاً للزمان، وقيل بالعكس.

ومعنى التميزبينها: جعل كلّ منها منفصلاً عن الآخر بحيث لا شتبه أحدهما بالآخر، فجعل الليل مظلماً والنهار مضيئاً، حتى انّ انشقاق ظلمة الليل بظهور الصبح المستطير، وهو أثر ضوء الصبح يرى كأنه جدول ماء صافي يسيل في بحر كدر، بحيث لايتكذر الصافي بالكدر ولا يختلط الكدر بالصافي. ومساق الكلام يقتضي أن يكون لخلق الليل والنهار والتميزبينها إلى غير ذلك ممّا سيأتي مدخل في اقتضاء الحمد، لأنّ ترتيب الوصف على الحكم مشعر بالعلّية، كها تقرّر في الأصول، وهو كذلك، ووجهه ظاهر فإنّ خلق الليل والنهار والنمييزبينهما وتخصيص كلّ منها بحد وأمد من المنح الجليلة، التي لا يحيط نطاق البيان بما فيها،

<sup>(</sup>١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج٣ في ذيل آية ٧٣ من سورة القصص.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ٦٨. (٣) لم نعثر عليه.

## وَجَعَلَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدًّا مَخَدُودًا وَأَمَدًا مَمْدُودًا.

من المصالح والمنافع، ولذلك تمدّح سبحانه وامتنّ على عباده بذلك مكرّراً في كتابه الكريم، فقال عزّ من قائل: «ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلّكم تشكرون»(١).

وقال سبحانه: «الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً، إنّ الله لذو فضل على الناس ولكنّ أكثر الناس لايشكرون»(٢). وقال تعالى: «إنّ في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب»(٣). إلى غير ذلك من الآيات.

وقد تقدّم الكلام على معنى «قدرته تعالى» في أوائل شرح الدعاء الأوّل(؛). وقرن الخلق بالقوّة والتمييز بالقدرة لمناسبة ظاهرة، فإنّ إحداث الشيء من غير احتذاء على مثال يستدعى كمال القدرة بخلاف التمييز.

حدّ كلّ شيء: غايته ومنتهاه، ومنه: حدّدت الدارحدّاً من باب قتـــل: إذا ذكرت نهايتها لتمييزها عن مجاوراتها.

ومحدوداً: أي مميّزاً معيّناً لااشتباه فيه.

والأمد: يطلق على معنيين:

أحدهما: الغاية، ومنه قوله تعالى: «تودّ لو أنّ بينها وبينه أمداً بعيداً»(٥).

الثاني: الوقت والزمان كالمدة، ومنه قوله تعالى: «فطال عليهم الأمد، فقست قلويه،»(٦) أي: طال عليهم الزمان.

<sup>(</sup>١) سورة القصص: الآية ٧٣. (٢) سورة غافر: الآية ٦٦.

<sup>(</sup>٣) سورة آل عمران: الآية ١٩٠، (٤) ج١ ص ٢٦٠.

<sup>(</sup>٥) سورة آل عمران: الآية ٣٠. (٦) سورة الحديد: الآية ١٦.

.....

وهذا المعنى هوالمراد هنا، أي: جعل لكلّ واحد من الليل والنهار وقتاً مبسوطاً لمصالح العباد ومنافعهم التي لاتحصى.

### تبصرة

مجموع زمـان الليـل والنهار عنـد الجميـع أربع وعشرون ســاعة من غير زيــادة ولانقصان، وكلّ مانقص من الليل زاد في النهار وبالعكس.

وأطول ما يكون من النهاريوم سابع عشر حزيران عند حلول الشمس آخر الجوزاء، فيكون النهار حينتُذ خس عشرة ساعة، والليل تسع ساعات، وهو أقصر مايكون من الليل.

ثمّ يأخذ النهار في النقصان، والليل في الزيادة إلى ثامن عشر ايلول، وهوعند حلول الشمس آخر السنبلة، فيستوي الليل والنهار، ويسمّى الاعتدال الحريفي، فيصير كلّ منها إثنتي عشرة ساعة، ثمّ ينقص النهار ويزيد الليل إلى سابع عشر من كانون الأوّل عند حلول الشمس آخر القوس، فيصير الليل خس عشرة ساعة، والنهار تسع ساعات، فيكون الليل في غاية الطول والنهار في غاية القصر، ثمّ يأخذ الليل في الزيادة والنهار في النقصان إلى سادس عشر آذار، عند حلول الشمس آخر الحوت، فيستوي الليل والنهار، ويصير كلّ واحد منها اثنتي عشرة ساعة، ويسمّى الاعتدال الربيعي، ثمّ يستأنف الدور ويرجع إلى الأوّل، كها قال تعالى: «والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العلم»(١).

<sup>(</sup>١) سورة يس: الآية ٣٨.

## يُولِيُجُ كُلُّ واحِدٍ مِنْهُما في صاحِبِهِ وَيُولِيُجُ صاحِبَه فيهِ.

#### تتمة

كلّما ازداد البلد عرضا عن خطّ الاستواء، وهو الموضع المحاذي لمنطقة الفلك الأعظم المسمّاة معدّل النهار، ازداد نهاره في الصيف طولاً وفي الشتاء قصراً، وبالعكس في الليل.

وقد يرتقي طول النهار بحسب تزايد ارتفاع القطب إلى حيث يصير اليوم بليلته نهاراً كلّه وبإزائه الليل، ثمّ إلى أكثر من ذلك إلى حيث يكون نصف السنة نهاراً ونصفها الآخر ليلاً، فتكون السنة كلّها يوماً وليلة، وذلك إذا صار قطب الفلك الأعظم محاذياً لسمت الرأس ولا عمارة هناك ولافيا يقرب منه، إذ لايتمّ بسه النضج لشدّة البرد اللازم من انخفاض السمس، ولايصلح المسكن للحيوان، ولايميّاً فيه شيء من أسباب المعيشة.

وأمّا البلاد التي هي تحت خطّ الاستواء، فالليل والنهار فيها في جميع السنــة متساويان، كلّ واحد منهما اثنتي عشرة ساعة متساوية، والله أعلم.

ولت الشيء في غيره يلج ولوجاً، من باب وعد: دخل فيه، وأولجه إيلاجاً: أدخله أي: يدخل كلّ واحد من الليل والنهار في الآخر، بأن يقلب بعض أجزاء الليل المظلمة بأجزاء النهار المنيرة ويدخله فيه وبالعكس، فيكون قد نقص من أحدهما شيئاً وزاده في الآخر، كنقصان ليل الصيف وزيادة لهاره. الشتاء ونقصان نهاره.

قال العلامة البهائي في مفتاح الفلاح: فإن قلت: هذااللمني يستفاد من قوله عليه السلام: «ويولج كل واحد منها في صاحبه»، فأي فائدة في قوله عليه السلام: «ويولج صاحبه فيه»؟ قلت: مراده عليه السلام التنبيه بالواو الحالية على أمر مستغرب، وهو حصول الزيادة والنقصان معاً في كلٍّ من الليل والنهار في آن واحد، وذلك بحسب اختلاف البقاع كالشمالية عن خطّ الاستواء والجنوبية عنه، سواء كانت مسكونة أم لا، فإنّ صيف الشمالية شتاء الجنوبية وبالعكس، فزيادة النهار ونقصانه واقعان في وقت واحد لكن في بقعتين، وكذلك زيادة النيل ونقصانه، ولو لم يصرّح عليه السلام بقوله: «ويولج صاحبه فيه» لم يحصل التنبيه على ذلك، بل كان الظاهر من كلامه عليه السلام وقوع زيادة النهار في وقت واحد لكن في المخاص والعام، فالواو في أخر، وكذا الليل كها هو محسوس معروف للخاص والعام، فالواو في قوله عليه السلام: «ويولج صاحبه فيه» واو الحال بإضمار مبتدأ، كها هو المشهور بن النحاة(). إنهى كلامه رفع مقامه.

ويحتمل أن تكون الواو عاطفة، كها هو المتبادر من ظاهر العبارة، ويكون المراد بأحد الإيلاجين: إيجاد كلّ عقيب الآخر بإعتبار إيلاجه في مكانه، وبالإيلاج الآخر: الزيادة والنقص كها مرّ، فقد فسر بعضهم قوله تعالى: «يولج اللهار في الليل» (٢) بالإتيان بأحدهما في مكان الآخر.

قال الشيخ الجليل أمين الاسلام الطبرسي (٣) في عجمع البيان: قيل في معناه

<sup>(</sup>١) مفتاح الفلاح للبهائي: ص١٠٧. (٢) سورة فاطر: الآية ١٣.

 <sup>(</sup>٣) هو فحر العلم، والأعلام، أمن الملة والإسلام، أبو علي الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي، الفعيه
النبيه، الثقة الوجه العالم الكامل، الفسر العظم، صاحب كتاب مجمع البيان الذي قال في حقّه الشيخ الشهيد رحمه

## بِتَقْديرٍ مِنْهُ لِلعِبادِ فيما يغذُوهُمْ بِهِ ويُنشِؤهم عَليهِ.

### قولان:

أحدهما: أنّ معناه ينقص من الليل، فيجعل ذلك النقصان زيادة في الهار، ويستقص من النهار، فيجعل ذلك النقصان زيادة في الليل على قدر طول النهار وقصره، عن ابن عباس والحسن وجاهد.

والآخر: معناه: يدخل أحدهما في الآخر بإتيانه بدلاً في مكانه. عن أبي على الجبائي(١) إنهي.

وعلى هذا المعنى اقتصر الزغشري في الكشاف(٢)

وقبال البيضاوي: إيلاج الليل في النهار: إدخال أحــدهمــا في الآخـر بالتعقيب(٣)، أو الزيادة والنقص(٤) إنتهى.

فكأنّه عليه السلام قصد المعنيين معاً، فان حملت الإيلاج في الفقرة الأولى على معنى الزيادة والنقص كان في الفقرة الثانية، بمعنى المعاقبة، وإلّا فبالعكس، فيكون المستفاد من الجملة المعطوفة غير مايستفاد من الجملة المعطوف عليها، والله أعلم بمقاصد أوليائه .

التقدير: تعيين ذات الشيء وصفاته وحدوده وكيفيّاته وسائر مايدخل في خصوصيّاته.

الله.: هو كتاب لم يعمل منتله في التفسير، وله الوسيط والوحير، والجوامع، واعلام الورى، وعبيرها. كان من أحلاء الطائفة الامامية. انتفل من المشهد الرضوي على صاحبه أفصل الصلاة والسلام الى سبزوارسنة ٥٢٣ هجريّة وتوفي ويها سنة ٤٤٨ هجريّة، وحمل بعث، إلى المشهد الرضوي ودهن في مفتسل الرضا عليه السلام وقبره مرار معلوم الآن عفيرة وتلكان . الكبي والألقاب: ج٢ ص٠٤٠).

<sup>(</sup>٢) تفسير الكشّاف: ج١ ص٠٥٥.

<sup>(</sup>١) مجمع البيان: ج١ - ٢، ص ٤٢٨.

<sup>(</sup>٤) تفسير أنوار التنزيل وأسرار التأويل: ح٢ ص٩٧ و٩٨.

<sup>(</sup>٣) في «الف»: بالعقيب.

.....

وقيل: هو عبارة عن تصوير الأشياء المعلومة على الوجه العقلي الكلّي، جزئية مقدرة بأقدار معيّنة، متشكّلة بأشكال وهيئات شخصية، مقارنة لأوقات مخصوصة، على الوجه الذي يظهر في الخارج قبل إظهارها وإيجادها.

والباء: للمببيّة، متعلّقة بـ «يولج» إن جعلت جملة مستأنفة، وبـ «خلق» أوّل الدعاء إن حعلت جملة حاليّة.

ومنه: مـتعلّـق بمحذوف صفة لتقدير، أي: كاثن من عنده تعالى، وهي صفة مبيّنة لفخامة التقدير.

واللام في «للعباد»: للتعليل، أي: لأجلهم متعلّقة بتقدير.

وفي من قوله «فيا» ظرفية مجازية متعلقة بمحذوف صفة أُخرى لتقدير، أي: تقدير منه كائن فيا يغذو العباد به، ويحتمل أن تكون للتعليل كقوله تعالى: (لمسكم فيا افضتم)(١)، أي: لأجل مايغذوهم به.

وغذوته بالشيء: جعلته له غذاء ككتاب، وهو مايغتذى به من طعام وشراب. تقول: غذوته باللبن فاغتذى، وغذّيته بالتثقيل تغذية مبالغة.

وينشئهم: أي يربيهم، ومنه قوله تعالى: «أو مَن ينشَوْ في الحلية وهو في الخصام غير مبين» (٢). أي: يربّى في الزينة، وأنشىء ونشّىء بالهمزة والتثقيل: بمعنى واحد.

وعلى من قوله «عليه»: متعلّقة بينشئهم، وهي للاستعلاء المعنوي، ويحتمل أن تكون بمعنى الباء، كقولهم: إركب على اسم الله.

<sup>(</sup>١) سورة النور: الآية ١٤.

وفي هذا الكلام إشارة إلى حكمة اختلاف الليالي والأتيام، وتفاوت زمان النور والظلام، وهو من لطائف صنع الله تعالى وعجائب رحمته للعباد، كها قال سبحانه: «إنّ في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار، لآيات لأولى الألناب»(١).

فانّ من الغرائب تعاون المتنافيين على أمرواحد، وهو إصلاح مزاج الحيوان ومعاشه قال بعض العارفين من أصحابنا: انظر أيُّها العارف المتعمَّق في أسرار حكمة . الله تعالى وجوده، أنَّه لولم يخلق هذه الأجرام النيَّرات على الوضع الـذي يقع به التفاوت بن الليل والنهار، بأن تلج مدة من هذا في ذلك ومدة أخرى بالعكس، ويقدر التعاقب بينها على نظام محكم ونسق مضبوط، لما صلحت أحوال الخلائق والبلاد، ولأدَّت أمزجة الحيوان والنبات -الذي به قوامه- الى الفساد، ألم تر كيف خلق الله تعالى أوضاع النيرات العلوية ومناطق حركاتها ومدارات سيرها، على نحتو تستظم به أحوال الكائنات، وتنتفع به السفليّات، فلوثبت أنوارها، أو تحرّكت ولكن لزمت داثرة واحدة، لأثرت بإفراط فها قابلها و تـفـريط فيـمـا وراء ذلك، ولولم تكن لها حركة لفعلت مايفعله السكون واللزوم، ولولم تكن تارة سريعة وأخرى بطيئة، ولم تجعل دوائر الحركات البطيئة وسمُوتها مائلة عن سمت الحركة السريعة، لما مالت تلك الأنوار إلى النواحي شمالاً وجنوباً، فلم تنتشر آثارها ومنافع ضوئها على بقاع الأرض، ولولاحركة الشمس على هذا المنوال، من غالفة سمت حركتها الذاتية لسمت حركتها العرضية، لما حصلت الفصول

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية ١٩٠.

# فَخَلَقَ لَحُهُمُ اللَّيلَ لِيَسْكُنُوا فيهِ مِن حَرَكاتِ التَّعَبِ وَلَهَضَاتِ النَّصَبِ.

الأربعة، التي يوجبها تفاوت أزمنة الليالي والأيّام، ولولاحصولها لما تمّ النظام ولاصلحت أمزجة العباد، وفسد الحرث والنسل في البلاد، وقد علمت أنّ نشأة الآخرة من الدنيا وأنّ الدنيا قنطرة الآخرة، وفي فساد القنطرة قبل العبور بطلان العبور والحرمان عن الوصول إلى دار السرور.

فإذن قد تحقّق وتبيّن عند أولي الألباب غاية الحكمة في اختلاف الليل والنهار، وتوالجهما على هذا الوجه المؤدّي ، للنتائج والآثار، والله أعلم ه.

الفاء هنا: للترتيب الذكري، وهوعطف مفصل على مجمل، نحو: توضّأ فغسل وجهه ويديه ومسح رأسه ورجليه. فإنّه عليه السلام لمّا ذكر خلق الليل والنهار، وإيلاج أحدهما في الآخر بتقدير منه للعباد، أخذ يفصّل بعض المنافع الخصوصة بالليل، وبعض المصالح المخصوصة بالنهار، وبدأ بذكر منافع الليل على الترتيب السابق.

والسكون: ذهاب حركة المتحرّك ، سكن يسكُن من بــاب قــتل سكوناً، وسيأتي بيان معنى الحركة في هذه الروضة إن شاء الله تعالى.

والتعب: الإعياء والكلال.

والنهضات: جمع نهضة، من نهض بمعنى قام.

وقال الفيومي في المصباح: كان منه نهضة إلى كذا أي: حركة، والجمع نهضات (١).

<sup>(</sup>١) الصباح المنير: ص٨٦٣.

.....

والنصب: التعب، نصب نصباً كتعب تعباً وزناً ومعنى.

وفي القاموس: نصب كتعب: أعيا، والرجل: جدّ، وعيش ناصب: فيه كذ وجهد(١) انتهى.

فلك حمل المنصب هنا على معنى الجدّ والكدّ والجهد، ليكون تأسيساً لا تأكيداً، فيكون معنى حركات التعب الحركات الموجبة للتعب، ومعنى نهضات النصب الحركات التي أوجبها الجدّ والجهد في تحصيل المآرب.

وفي بعض النسخ: بهضات النصب، بالباء الموحدة والظاء المشالة، من بهضه الحمل إذا أثقله.

ومن في قوله عليه السلام: «من حركات التعب»: للبدل، أي: ليسكنوا فيه بدلاً وعوضاً من حركات التعب، مثلها في قوله تعالى: «أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة»(٢).

أي: بدلاً منها، أو إبتدائية بتضمين السكون معنى الخلاص، أي: ليسكنوا فيه خالصين من حركات التعب ونهضات النصب، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: «الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا»(٣).

وإنّها خصّ الليل بالسكون لخلقه بارداً مظلماً، ليؤدّي إلى ضعف الحركات وهدوء الحواس، ليستريحوا فيه من متاعب الأشغال، ولاكذلك النهار، وإن كان السكون فيه ممكناً ه.

<sup>(</sup>١) القاموس المحيط: ج١ ص١٣٧ وفيه «كفرح».

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة: الآية ٣٨.

<sup>(</sup>٣) سورة غافر: الآية ٦١.

# وَجَعَلَهُ لِبـاساً لِيَلْبَسُوا مِنْ راحَتِهِ وَمَنامِهِ فَيَكُونَ ذَلِكَ لَهُم جَمَاماً

اللباس: على وزن كتاب، مايلبس، لبس الثوب من باب تعب، أبساً بضم اللام، وأمّا اللبس بالكسر فبمعنى اللياس، شبّه الليل باللباس لستره بظلامه كما يستر اللباس. قال تعالى: «وهو الذي جعل لكم الليل لباساً»(١)، وقال: «وجعلتا الليل لباساً»(٢).

قال المفسرون: أي غطاء يستتر بظلمته من أراد الاختفاء.

في تفسير على بن إبراهيم قال: يلبس على النهار (٣) أي: يغطى عليه، يقال: ألبسه أي: غطّاه، وهومعني قوله تعالى: «يُغشى الليل النهار»(؛) أي: يُغطّيه به.

وقوله: «ليلبسوا من راحته ومنامه» استعارة مكنيّة تخييلية؛ شبّه الراحة والمنام بالثوب في شموله للبدن، والجامع الشمول، وهي استعارة بالكناية، وأثبت لها اللبس الذي لا يكمُّل شمول الثوب للبدن إلَّا به، وهي استعارة تخييلية.

ومِن من قوله «من راحته»: للابتـداء مثلها في قـوله تعالى: «يُحلُّون فيها من أساور)(ه) عند الجمهور، وقال الأخفش: إنَّها في الآية زائدة(٦)، بدليل قولــه تعالى: «وحُلوا أساور»(٧). ولوقيل بزيادتها هنا لم يكن بعيداً، لصحّة المعنى بدونها.

والضمير في «راحته ومنامه»: لليل؛ والإضافة إمّا بمعنى «في» مثل «مكر

<sup>(</sup>٢) سورة النبأ: الآبة ١٠.

<sup>(</sup>٤) سورة الأعراف: الآبة ٤٥.

<sup>(</sup>٦) تفسير روح المعاني: ج٢٢ ص١٩٨.

<sup>(</sup>١) سورة الفرقان: الآية ٧٤.

<sup>(</sup>٣) تفسير القنمي: ج٢ ص ٤٠١.

<sup>(</sup>٥) سورة الكهف: الآبة ٣١.

<sup>(</sup>٧) سورة الإنسان: الآية ٢١.

### وَلِينالُوا بِهِ لَذَّةً وَشَهْوَةً.

الليل»(١)، أو بمعنى اللام الاختصاصية، وأجاز بعضهم عود الضمير فيها إلى الله سبحانه باعتبار خلقه لهما.

والفاء من قوله «فيكون»: عاطفة سببية، وذلك إشارة إلى لبس الراحة والمنام.

والجَمام بفتح الجيم: الراحة والنشاط، ويقال: جمّ الفرس جمًّا وجماماً: إذا ترك فلم يركب فذهب إعياؤه وتعبه.

فقوله: «جماماً» إشارة إلى استراحة القوى النفسانية.

وقوله: «قَوَّةً» إلى تقوّي القوىٰ الطبيعية ..

نال الشيء ـمن باب تعب يناله نيلاً: أصابه.

واللذّة: قيل: إدراك المشتى، وقيل: إدراك الملائم من حيث إنّه ملائم، كطعم الحلاوة عند حاسة الذوق، والنور عند البصر، وحضور المرجو عند الوهمية، والأمور الماضية عند القوّة الحافظة تلتذّ بتذكّرها.

وقيد الحيثية للاحتراز عن إدراك الملائم لامن حيث ملائمته فإنّه ليس بلذّة، كالدواء النافع المرّ، فإنّه من حيث إنّه نافع يكون ملائماً لامن حيث إنّه مرّ.

والشهوة: انبعاث النفس وحركتها طلباً للملائم، والمراد بها هنا المشتمى، إذ الشهوة نفسها لااختصاص لها بالليل.

وعبّر عليه السلام بالشهوة عن المشهى، كما عبّر سبحانه بالشهوات عن المشتهات في قوله تعالى: «زُيّن للناس حبّ الشهوات»(٢).

<sup>(</sup>٢) سورة آل عمران: الآية ١٤.

# وَخَلَقَ لَمْم النهار مبصراً لِيَبْنَتَغُوا فيهِ مِن فَضْلِهِ وَليَتَسَبَّبُوا إِلَىٰ رِزْقِهِ.

قال المفسرون: جعل الأعيان المشتهيات شهوات مبالغة في كونها مشتهاة محروصاً على الاستمتاع بها؛ وذلك للتعلّق والاتّصال، كما يقال للمقدور قدرة وللمرجوّرجاء(١)، إنتي.

والباء من قوله «به»: ظرفية بمعنى «في»، والضمير عائد إلى الليل.

والمراد باللذّة والشهوة اللتين تنالان في الليل: الرفثُ إلى النساء، وإنّها خصّ ذلك بالليل لأنّه أسترُ من النهار، والفعل فيه أخنى منه في النهار، وقد جاء النصّ على إخفاء هذا الفعل، ولأنّه أحمدُ أوقاته.

قالت الأطبّاء: أجود أوقاته النصف الأخير من الليـل وقد انهضم الطعام وسخنَ باطنُ الرحِم ».

مبصراً: أي ذا إبصار، باعتبار اصحابه لإبصارهم بما فيه من الضياء طرق التقلّب في امور المعاش.

فبولغ فيه حيث جعل الإبصار الذي هو حال الناس حالاً له ووصفاً من أوصافه التي خُلق عليها بحيث لاينفك عنها، ولم يسلك في الليل هذا المسلك لما أنّ تأثير الظلام في السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في الإبصار.

وبغى الشيء يبغيه ويبتغيه: طلبه.

وفي الابتغاء مزيد اعتمال ناشيء من اعتناء النفس بتحصيل الفضل وسعيها و طلبه.

<sup>(</sup>١) تفسير الكشاف: ج١ ص٣٤٣، والتفسير الكبير للفحر الرازي: ج٧ ص١٩٥٠.

وَيَسْرَحُوا فِي أَرْضِهِ طَلَبًا لِمَا فِيهِ نَيْلُ العَاجِلِ مِنْ دُنْيَاهُمْ وَدَرَكُ الآجل فِي أُخراهُم.

وفيه اقتباس من قولـه تعالى: «جعل لكم الـليل والنهار لتسكنـوا فيه ولتبتغوا من فضله»٠٠٠.

وتسبّب إليه: توصّل، مأخوذ من السبب وهو الحبل، وهو مايتوصّل به إلى الاستعلاء، ثمّ استعير لكلّ شيء يتوصّل به إلى الأمر من الأمور، فقيل: هذا سبب هذا، وهو مسبّب عنه، وقد تسبّب إليه: أي توصّل، واتخذ إليه أسباباً، توصّله إليه.

وقد تقدّم الكلام على الرزق في الروضة الأولى، فليرجع إليه(٢).

سرحت الإبل ـ من باب نفع ـ سرّحاً وسروحاً: خرجت بالغداة (م) إلى المرعى، وسرحتها بالتثقيل للمبالغة والتكثير، واذا رجعت بالعشى قيل: راحت.

ومنه قوله تعالى: «ولكم فيها جمال حين تزيجون وحين تسرحون»(؛).

شبّه عليه السلام انتشار الناس لطلب المعاش في أول النهار بخروج الإبل إلى مراعبها، وهي استعارة تبعيّة.

وقوله عليه السلام: «طلباً» مفعول له، أو مصدر في موقع الحال، أي: لأجل الطلب، أو طالبين.

وما: موصولة أو موصوفة.

ونيل الشيء: إصابتُه وإدراكه.

<sup>(</sup>١) سورة القصص: الآية ٧٣. (٢) ج١ ص ٣٧٣. (٣) في «ج»: الغذاء. (٤) سورة النحل: الآية ٦٠.

والعاجل: اسم فاعل من عجل بمعنى حضر، لابمعنى أسرع.

قال الفيّومي(١) في المصباح: عجل عجلاً -من باب تعب وعجلةً: أسرع وحضر فهو عاجل، ومنه العاجلة للساعة الحاضرة(٢).

والدنيا: تأنيث الأدنى، ووزنها فعلى كصغرى وكبرى، لل تأنييث الأصفر والأكبر. وقد وردت على خلاف القياس لانسلاخها عن معنى الوصفيّة وإجرائها مجرى الأسهاء، وهي اسم هذه الحياة.

قيل: سمّيت بها لدنوها من الآخرة، وقيل: لبعد الآخرة عنها.

والدرك بفتح الراء: الإدراك ، وهو اللحاق والوصول. وتسكين الراء لغة.

قال الفارابي في ديوان الأدب: الدرُّك لغة في الدرَّك وهو إدراك الشيء(٣). إنتهى.

وقيل: هوبالتحربك إسم، وبالسكون مصدر.

والآجل خلاف العاجل، اسم فاعل من أجل من باب تعب بمعنى تأخّر. والأخرى. بمعنى الآخرة، اسم لدار البقاء، سمّيت بها لتأخّرها عن الدنيا.

وهي في الأصل صفة فأجريت مجرى الأسهاء، كالآخرة والدنيا، بدليل قوله

<sup>(</sup>١) هوشهاب الدين أبو العباس أحد بن الشيخ كمال الدين عمد بن أبي الحسن علي المصري الحموي، شيخ فاضل أديب لغوي مقري، صاحب المصباح المنبر في غريب الشرح الكبير، والشرح الكبير هوشرح الرافعي على كتاب الوجيز في الفروع للغزالي، والمصباح في شرح غريب ذلك الشرح وممّا ذكر في حقه أنه ذهب الى حلية المتعة مستدلاً بقوله تعالى: «أنا استعتمتم به مهن فاتوهنّ الجويهنّ» بأنها عكمة غير منسوضة.

وفيَّوم- كَفَيُّوم اسم ناحية بمصر، وتوفِّي في نيِّف وسبعين و سبعمائة هجرية. (الكني والألقاب: ج٣ ص٣٤).

<sup>(</sup>٢) المصباح المنير: ص٥٣٨.

<sup>(</sup>٣) ديوان الأدب: ج١ ص٢٢٥.

تعالى: «وأنّ عليه النشأة الأُخرى»(١١)، «ثمّ الله ينشىء النشأة الآخرة»(٢).

فإن قلت: إذا كانت الأخرى بمعنى الآخرة فكيف منعوا أن يقال: جسادي الأخرى مع قولهم جمادي الآخرة؟ قلتُ: إنّا منعوا ذلك لخوف اللبس، فإنّ الأخرى كما تكون بمعنى الآخرة تكون مؤنّث الآخر - بفتح الخاء - بمعنى المغائر للتقدّم (٣) ذكره وإن كان متقدّماً في الوجود، وكذلك مؤنّئه ومجموعه، فلوقيل: جادي الأخرى احتمل أن يراد بها هذا المعنى، فيتناول المتقدّمة والمتأخّرة فيحصل اللبس، بخلاف الآخرة، فإنّها نصّ في التأخر الوجودي.

والمراد بنيل العاجل في الدنيا: نيل المنافع الدنيوية والمطالب المتعلّقة بهذه النشأة، ويُدرك الأجل من الأخرى: إدراكُ ثمرات الأعمال الصالحة الموجبة للسعادة الأبدية في النشأة الأخروية.

#### تنبيه

دل هذا الكلام منه عليه السلام على أنّ الله جلّ جلاله خلق الليل والنهار لعباده ليراعوا أمر دنياهم وأخراهم معاً، دون الاقتصار على مراعاة أحدهما من غير التفات إلى الأخرى.

والناس في ذلك ثلاثة أصناف: صنفٌ هم المنهمكون في الدنيا بلاالتفات منهم إلى الأخرى، وهم المستون عبدة الطاغوت وشرّ الدوابّ، وما شاكل ذلك

<sup>(</sup>١) سورة النجم: الآية ٤٧. (٢) سورة العنكبوت: الآية ٢٠. (٣) في «الف»: لتقدّم.

من الأسهاء. وصنف مخالفون لهم غاية المخالفة، يراعون الأخرى من غير التفات منهم إلى مصالح الدنيا. وصنف متوسط وفوا الدارين حقّها، وهذا الصنف هم عند الحكماء الأفضلون؛ لأنّ بهم قوام أسباب الدنيا والآخرة، ومنهم عامّة الأنبياء، لأنّ الله تعالى بعثهم لإقامة مصالح المعاد والمعاش، ولأنّ أمورهم مبنيّة

قال بعض العلماء: أجدر أن تكون هذه الأصناف الثلاثة داخلة في عموم قوله تعالى: «وكنتم أزواجاً ثلثة و فأصحاب الميمنة ماأصحاب المشئمة و والسابقون السابقون»(١) الآية. فالمراعي للدنيا والآخرة على مايحسن وكما يحسن من السابقين.

قال: وجعل قوم السابقين هم النساك الذين رفضوا الدنيا وزهدوا فيها بالكليّة، محتجّين بقوله تعالى: «وما خلقتُ الجنّ والإنس إلّا ليعبدون»(٢). وخني على هذا أنّ أعظم عبادة الله مايكون عائداً بمصالح عباده.

روى ابن مسعود عن النببيّ صلّى الله عليه وآله أنّه تمال: «الخلق كلّهم عيال الله وأحبّ النانس إليه أنفعهم لعياله»(٣).

وقال بعض المحققين من أصحابنا رضوان الله عليهم: إِنَّ ترك الدنيا بالكليّة ليس هو مطلوب الشارع من الزهد فيها والتخلّي عنها؛ لأنّ الشارع يراعي نظام العالم باشتراك الخلق في عمارة الدنيا، وتعاونهم على المصالح، ليتمّ بقاء النوع

على الاعتدال الذي هو أشرف الأحوال.

<sup>(</sup>١) سورة الواقعة: الآية ٧ إلى ١٠.

<sup>(</sup>٢) سورة الذاريات: الآية ٥٦.

<sup>(</sup>٣) قرب الأسناد: ص ٥٠١ وسائل الشبعة: ح١١ ص٩٦٥ ح٩ وفيها: «فاحبّهم إلى الله عزّوجلّ».

# بِكُلِّ ذَلِكَ يُصلِحُ شَأْنَهُمْ وَيَبْلُو أُخْبَارَهُم.

الإنساني، وترك الدنيا و إهما لها بالكلبة ايهدم ذلك النظام وينافيه، بل الذي تأمر به الشريعة القصد في الدنيا واستعمال متاعها على القوانين التي وردت به الرسل، والوقوف فيها عند الحدود المضروبة في شرائعهم دون تعديها.

وقد كان رسول الله صلّى الله عليه وآله وعليّ عليه السلام وجاعة من أكابر الصحابة رضوان الله عليهم أميل إلى طريق التقشّف، لكن مع مشاركتهم لأهل الدنيا في تدبير أحوال المدن وصلاح العالّم، غير منقطعين عن أهلها ولامنعزلين.

وأمّا السالكون من الصوفيّة بعد عصر الصحابة، فنهم من اختـار التقشّف وترك الطيّبات وهجر اللذات رأساً، ومنهم من آثر الترف.

والذي يفعله المحققون من السالكين من التقشّف لاينافي الشريعة؛ لعلمهم بأسرارها، وطريقتهم أقربُ إلى السلامة من طريق المترفين(١)، لكون الترف محال الشيطان. والله أعلم ه.

الباء: للاستعانة متعلّقة بـ «يصلح»، قدّمت مع مجرورها عليه لـ تأكيد الشمول.

وذلك: إشارة إلى خلق الليل لباساً والنهار مبصراً، وإعدادهما لمصالحهم من لبس الراحة والمنام، ونيل اللذة والشهوة، والابتخاء من فضاه، والتسبّب إلى رزقه، والسروح في أرضه لطلب منافعهم الدنيوية والأخروية.

والشأن: الأمر بمعنى الحال. وهومهموز العين. وقد تسهل الهـمـزة، فـيقــال: شان بالألف.

<sup>(</sup>١) المترف: المتنقم المتوسّع في ملاذّ الدنيا وشهواتها. (الهاية لابن الأثير: ج١ ص١٨٧).

## وَيَنظرُ كَيْفَ هُمْ في أَوْقــاتِ طاعَتِهِ وَمَنازِلِ فُـرُوضِهِ وَمَواقِعٍ أَحْكامِهِ.

وبلاه يبلوه: بمعنى اختبره، ويقال: ابتلاه يبتليه أيضاً.

والأخبار: جمُّ خبر محرَّكةً وهو اسم ماينقل ويتحدّث به.

والمراد بأخبارهم مايخبربه من أعمالهم فيظهر حسنها وقبيحها.

واعلم أنّه لمّا كانت حقيقة الابتلاء والاختبار طلب الخبر بالشيء، ومعرفته لمن لايكون عارفاً به، وكان هو تعالى عالماً بما كان وما يكون قبل كونه، كما قال تعالى: «وما من غائبة في السماء والأرض إلّا في كتاب مبين»(١)، وقال تعالى: «ماأصاب من مصيبة في الأرض ولافي أنفسكم إلّا في كتاب من قبل أن نبرأها إنّ ذلك على الله يسير»(١)، لم يكن إطلاق هذا اللفظ في حقه سبحانه حقيقسة، بمل على وجه الاستعارة، باعتبار أنّه لمّا كان ثوابه وعقابه موقوفين على تكليفهم بما كلّفهم به، فإن أطاعوه فيا أمرهم به أثابهم، وإن عصوه عاقبهم، أشبه ذلك اختبار الإنسان لعبيده، وتمييزه لمن أطاعه منهم ممّن عصاه، فاطلق عليه لفظه.

فقوله عليه السلام: «ويبلو أخبارهم» كقوله تعالى: «ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم»(٣). والمعنى: يعاملهم معاملة المبتلي والمحتبر فيا يخبر به عن أعمالهم .

أي: يرى كيف هم.

و إطلاق «النظر» عليه سبحانه من باب الاستعارة، وإلّا فالنظر حقيقةً لا يجوز عليه تعالى؛ لأنّه إنّما يكون بالقلب، وهو ملاحظة معقول لتحصيل مجهول،

<sup>(</sup>١) سورة النمل: الآية ٥٧. ﴿ \* ﴾ سورة الحديد: الآية ٢٢.

أو بالعين، وهو تقليب الحدقة السالمة نحو المرئي إلتماساً لرؤيته. وكلُّ من هذين

أو بالعين، وهو تقليب الحدقة السالمة نحو المرئي إلتماساً لرؤيته. وكلَّ من هذين المعنيين لا يجوز عليه سبحانه، وإنّها يستعمل ذلك في صفاته العليا على وجه المجاز والا تساع.

فيقال: أستعير «النظر» للعلم الحقيقي الذي لايتطرّق إليه شكّ، ويعنى به العلم الذي يتعلّق به الجزاء، فإنّ النظر إنّا هو لطلب العلم، وهو تعالى يعامل عباده معاملة المختبر الذي لا يعلم ما يكون منهم، فيطلب العلم بما يكون منهم ليجازيهم على ما يظهر منهم، دون ماقد علم أنّهم يفعلونه، مظاهرةً في العدل.

قال الزجّاج: إِنّ الله تعالى لايجازيهم على مايعلمه منهم قديمًا، وإنّما يجازيـهـم على مايعلممه منهم حديثًا، فيتعلّق النظر الأزليّ به(١).

وقال بعض العلماء: قد وقع في مواضع من القرآن مايوهم أنّ علمه تعالى ببعض الأشياء حادث، كقوله تعالى: «ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين» (٢) وقوله تعالى: «ثمّ بعثناهم لنعلم أيّ الحزبين أحصى لما لبثوا امداً» (٣) وأمثال ذلك.

والتفصّي عن هذا الإشكال، إمّا بما ذهب إليه المتكلّمون من أنّ علمه سبحانه قديم ومتعلّقه حادث، فعنى «حتى نعلم» حتّى يتعلّق علمنا القديم بالجاهدين منكم والصابرين، وإمّا بأنّ المراد بالعلم الشهود، فإنّ الأشياء قبل وجودها العينيّ معلومةٌ للحقّ سبحانه وبعده مشهودةٌ له، فالشهود خصوص نسبة للعلم، فإنّه قد يلحق العلم بواسطة وجود متعلّقة نسبة باعتبارها نسمّيه شهوداً

 <sup>(</sup>١) عمم البيان: ج٣-٤ ص ٤٦٥. (٢) سورة عقد (ص): الآية ٣١. (٣) سورة الكهف: الآية ١٢.

وحضوراً، إلّا أنّه حدث هناك علم، فعني «حتى نعلم» حـتّى نشاهد، والله

قوله عليه السلام: «كيف هم» جملة اسمية فد «هم» مبتدأ و «كيف» خبره، قدّم عليه لتضمّنه مايقتضي صدر الكلام وهو الاستفهام (۱)، والجملة في موضع مفعول مقيّد بالجان، لأنّه يقال: نظرتُ فيه أو إليه، ولكن علّق الفعل بالاستفهام عن الوصول في اللفظ إلى المفعول، وهو من حيث المعنى طالبة له على معنى ذلك الحرف، هذا على مذهب ابن خروف (۲) وابن عصفور (۳) وابن مالك (٤) من إلحاق نظر قلبيّة كانت نحو «فانظري ماذا تأمرين»، أو بصريّة نحو «فلينظر أيّها أزكى طعاماً» بأفعال القلوب في التعليق (۵).

ولك جعل «كيف» حالاً وخبر المبتدأ الظرف بعده، وقدّمت الحال لما تقدّم.

والمعنى على الأوّل: ينظر على أيّ حال هم حال كونهم في أوقات طاعته.

وعلى الثاني: ينظر كونهم في أوقات طاعته على أي حال؛ لأنّ مفعول «النظر» إنّا هو مضمون الجملة.

قوله عليه السلام: «في أوقات طاعته» إِمّا حال من ضمير الجمع، أو خبرٌ له على ماذكرنا.

والأوقات: جمعُ وقت، وهو مقدار من الزمان مفروض لأمرِ ما.

<sup>(</sup>١) هذه العبارة رجدنا هافي شرح الشذورلابن هشام: ص٣٦٥.

<sup>(</sup>٧) الحدائق النديّة في شرح الصمديّة: ص٤٥٤.

٣) و(١) و(١) الحداثق النديّة في شرح الصمديّة: ص١٥٤.

## لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاؤًا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحَسُنُوا بِالْحُسْنُ.

والطاعة: موافقة الأمر. وقيل: هي الانقياد لأمر الآمر و نهيه، والمراد: الأوقات التي وقتها سبحانه لطاعته مستحبة كانت، كأوقات النوافل وزمان الصوم المندوب، أو واجبة، كأوقات الصلاة وشهر الصيام وأشهر الحج ونحو ذلك.

قوله عليه السلام: «ومنازل فروضه» المنازل: جمع منزل، وهوموضع النزول. والفروض: جمع فرض وهو هنا بمعنى الإيجاب، من فرض الله الأحكام فرضاً من باب ضَرَب: أوجبها. وإنّها جمعه لتنوّعه ويكون بمعنى المفروض، وهو هنا بمعنى الإيجاب إلى ماأمر الله عباده أن يفعلوه، كالصلاة والزكاة. ويرادفه الأمسر والمكتوب والواحب.

وفرّق أصحاب أبي حنيفة بين الفرض والواجب، فالفرض عندهم مايثبت وجوبه بدليلٍ مجتهدٍ فيه.

والمراد بمنازل الفروض: متعلّقاتها ـأعني المفروضاتـ جعل ماتعلّق به الفرض كالمنزل له.

قوله عليه السلام: «ومواقع أحكامه».المواقع: جمع موقع، وهو المحلّ الذي يقع فيه الشيء. والحكم لعقد القضاء، واصطلاحاً: خطاب الله تعالى المتعلّق بالمكلّفين. والمراد بموقعه: مناطه ومتعلّقه.

والمعنى: ويرى على أيّ حال هم في أوقات طاعته، أيطيعونه فيها أم لا؟ وفيا فرضه عليهم وأمرهم به، أيؤدّونه ويمتثلون الأمر بالقيام به أم لا؟ وفيا حكم به من التكاليف، أيعملون بأحكامه ويؤثرون طاعته فيها أم لا؟ ه.

أي: ليجزي الذين أساؤ وابعقاب ماعملوا، ويجزي الذين أحسنوا بالمشوبة

# اللَّهُمّ فَلَكَ الحَمْدُ عَلَىٰ مافَلَقْتَ لَنا مِنَ الإصباحِ وَمَتَّعْتَنا بِهِ مِن ضَوْءِ النَّهارِ.

الحسني أو المنزلة والمرتبة الحسني وهي الزلني والجنّة.

وفي جعل جزاء الإساءة ماعملوا وجزاء الإحسان الحسنى تنبية على أنّ جزاء السيئة لايضاعف وجزاء الحسنة يضاعف؛ لأنّ الحسنى مؤتّث الأحسن وهو يقتضي الزيادة، كما صرّح سبحانه بذلك في قوله تعالى في سورة الأعراف: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيّئة فلا يجزى إلّا مشلها وهم لا يُظلمون»(١)، وقد تقدّم الكلام على هذه الآية في الروضة الاولى(٢)، فليرجع إليه ه.

هذا إلتفات من الغيبة إلى الخطاب، وتلوين للنظم من باب إلى باب، جارٍ على نهج البلاغة في افتنان(٣) الكلام، ومسلك البراعة حسب مايقتضيه المقام. قالوا: وفائدته المعامة أنّ المتنقل من أسلوب إلى أسلوب أدخل في استجلاب النفوس واستمالة القلوب، حتى أنّ نفس المتكلم لتجد في ذلك مالاتجده في إجراء الكلام كلّه على نمط واحد وحركة على منوال مظرد، وقد يختص كلّ موقع بنكت ولطائف باختلاف علّه.

فمّا يمكن أن يقال هنا من النكت الرائقة أمور:

أحدها: الإشارة إلى أنّ حق الكلام أن يجري من أوّل الأمر على طريق الخطاب؛ لأنّ الله تعالى حاضرٌ لايغيب، بل هو أقرب من حبل الوريد، لكن إنّما

<sup>(</sup>١) ليست الآية في سورة الاعراف بل في سورة الأنعام: الآية ١٦٠.

<sup>(</sup>۲)ج۱ ص ۱۰۶ ص ۱۰۶ (۳) في «الف»: افتتان.

أجري على طريق الغيبة والبعد عن مقام الحضور والقرب رعايةً للأدب الذي هو
دأ سال الكن عشاء المحتن فارًا حما القرام، ذه العظافة حس الكلام عا

اجري على طريق العيبة والبعد عن معام المصور والعرف وقاية الردب الدي على دأب السالكين وشعار الحبين، فلمّا حصل القيام بهذه الوظيفة جرى الكلام على ماكان حقّه أنْ يجري عليه في ابتداء الذكر، ففي الحديث القدسى: «أنا جليس من ذكرني»(١).

الثاني: التنبيه على أنّ الدعاء ينبغي أن يكون عن قلبٍ حاضر وتوجّهٍ كامل، بحيث كلّما أجرى الداعي صفةً من تلك الصفات العظمى على لسانه، ونقشه على صفحة جنانه، حصل للمدعو مزيد انكشاف وانجلاء، وللداعي زيادةُ قرب واعتلاء، وهكذا شيئاً فشيئاً إلى أن يترقى إلى درجة الحضور ويفوز بمرتبة العيان فيناجيه بصيغة الخطاب.

الثالث: أنّه لمّا شرع في الدعاء نوى القربة، فأثنى على الله تعالى بما ناسب الوقت بطريق الغيبة، فكأنّه استشعر إجابة دعائه في حصول القربة، فانتقل من مقام الحضور.

الرابع: أنَّه لمّا أخذ يدعو كان ذاكراً مفكّراً فحمد الله بلفظ الغيبة، ثمّ صار واصلاً فحمده بصيغة الخطاب.

الحنامس: أنّه لمّا ابتدأ الدعاء كان ناظراً وملاحظاً عظمة مخلوقاته تعالى، ثمّ التفت إلى عظمة الخالق فناجاه مخاطباً.

والفاء من قوله « فلك الحمد»: فصيحة، أي: اللَّهم إذا كان خلق الليل والنهار لهذه المصالح العظيمة والمنافع الجليلة فلك الحمد.

<sup>(</sup>١) الجواهر السنية في الأحاديث القدسية: ص٦٦٠.

.

وتقديم الظرف للتخصيص، أي: لك الحمد خاصة.

وفلقت الشيء فلقاً ـمن باب ضَرَبـ: شققته.

والإصباح: مصدرٌ ستى به الصبح، قال تعالى: «فالقُ الإصباح»(١). قيل: المراد فالق ظلمة الإصباح، وهي الغبش(٢) في آخر الليل. وكأنّ الأفق كان بحراً مملوء من الظلمة، ثمّ إنّه تعالى شقّ ذلك البحر المظلم بأن أجرى فيه جدولاً من النور. فالمعنى: فالق ظلمة الإصباح بنور الإصباح. وحسن الخذف للعلم به، أو المرام فالق الإصباح بضياء النهار وإسفاره، ومنه قولهم: انشق عمود الفجر وانصدع الفجر، أو المراد مظهر الإصباح بواسطة فلق الظلمة. فذكر السبب وأراد المسبّب. أو الفالق بمعنى الخالق، وعن ابن عباس والضحاك: الفلق بالسكون المسبّب. أو الفالق بعنى الخالق، وعن ابن عباس والضحاك: الفلق بالسكون

وأمَّا الفلق بالتحريك فهوضوء الصبح، لأنَّه بمعنى مفعول.

ومِن من قوله «مِن الإصباح»: مبيّنة لـ «ما».

ومفعول «فلقْت» محذوف. أي: على مافلقْتُه لنا.

ومتَّعته بالتنفيل وأمتعتُه به بالهمزة: جعلته له متاعاً، وهو اسم لما ينتفع به.

والضوء: النور، وهو ماانتشر من الأجسام النيّرة. وقيل: هو أقوى من النور، فهو فرط الإنارة.

وقال المتــكلّمــون: القائم بــالمضيء لذاتــه هو الضوء، كما في الشــمس،

<sup>(</sup>١) سورة الأنعام: الآية ٩٦.

<sup>(</sup>٢) غيس الليل وأغبس: إذا أظلم ظلمة يخالطها بياض (النهاية لابن الأثير: ج٣، ص٣٣٩).

<sup>(</sup>٣) الدر المتور: ح٣ ص٣٣. \_

وبالمضيء بغيره هو النور، كما في القمر ووجه الأرض. قال تعالى: «جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً»(١) وقد يتعاوران.

### «تبصرة»

إعلم أنّ ضوء الصبح إنّا هو من ضياء الشمس قطعاً. وبيان ذلك على ماحرّره أرباب الهيئة: أنّ المستضىء بالشمس من الأرض أكثر من نصفها مائمًا، لأنّ الشمس أعظم من الأرض، كما قيام عليه البرهان في محلّه، ومتى ستضاءت كرة صغرى من كرة عظمى كان المستضىء من الصغرى أكثر مسن صفها، والمظلم أقـل منه، ويكون ظلُّها غروطيًّا، فظلَّ الأرض على هيئة مخروط اللازم رأسه مدار الشمس وينتهي في فلك الزهرة، كما علم بالحساب، والنهار مدّة كون المخروط تحت الأُفق، والليل مدّة كونه فوقه، فإذا ازداد قرب الشمس من شرقي الأفق ازداد ميل الخروط إلى غربيه، ولايزال كذلك حتى يرى الشعاع المحيط به، وأوَّلُ مايُري منه هو الأقرب إلى موضع الناظر؛ لأنَّه أصدق رؤية، وهمو موضع خط يخرج من بصره عموداً على الخط المماس للشمس والأرض، فيرى الضوء مرتـفعاً عـن الأفق مستطيلاً، وما بينه وبين الأفق مظلماً، لقربه من قاعدة المخروط الموجب لبعد الضوء هناك عن الناظر وهو الصبح الكاذب. ثمّ إذا قربت الشمس جداً يُرى الضوء معترضاً منبسطاً وهو الصبح الصادق. فسبحان

<sup>(</sup>١) سورة يونس: الآية ٥.

وبَصَرْتَنا بِهِ(١) مِنْ مَطالِبِ الأقنواتِ وَوَقَيْتَنا فيهِ مِنْ طَوارِقِي الآفاتِ.

فائق الإصباح، وهذا لاينافي كونمه تعالى فالقه بالحقيقة، كما أنَّ وجود النهار بسبب طلوع الشمس لاينافي كونه تعالى خالقه.

والفخر الرازي أراد أن يبين أنّ ذلك بقدرة الفاعل المختار، فنفى كون الصبع بسبب ضوء الشمس بحجج اخترعها من عند نفسه (١)، وكلّها خلاف المعقول بالمنقول من علم الرياضة، فكانت ساقطةً عن درجة الاعنبار، زائفةً عند أولي الأبصاره.

بصّره إيّاه وبصّره به تبصيراً: عرّفه وأوضحه له حتى كأنّه مبصر له، أو هو من العلم والخبرة، أي: أعلمتنا.

والباء من «به» إن جعلت للتعدية كان الضمير المجرور بها راجعاً إلى «ما»، والتقدير: وعلى مابضرتنا به من مطالب الأقوات، وإن جعلت ظرفيّة كان راجعاً إلى ضوء النهار.

ومفعول «بصّرتنا» محذوف، والتقدير: وعلى مابصّرتناه في ضوء النهار من مطالب الأقوات، وحذف المفعول كثير في مثل هذا المقام.

ومِن على الوجهين بيانية.

والمطالب: جمعُ مطلب، يكون مصدراً أو اسم مكان، أي: موضع الطلب. وكلَّ من المعنيين محتمل هنا، أي: عرّفتناه من طلب الأقوات، أو أماكن طلبها. والأقوات جمعُ قوت بالضمّ: وهو مايؤكل نجسك الرمق.

<sup>(</sup>١) كلمة «به» غيرموجودة في معص النسخ

<sup>(</sup> ٧ ) التفسير الكبير للفخر الرازي:ج١٣ ص٩٥- ٩٩ ذيل الآبة ٩٦ من سورة الأنعام.

### أَصْبَحْنا وأصبَحَتِ الأشياءُ كُلُّها بِجُملَتِها لَكَ.

ووقاه الله يقيه وقايةً بالكسر: حفظه.

والطوارق: جمعُ طارق أو طارقة، بمعنى حادث أو حادثة، أي: حوادث الآفات.

و إنّها سمّيت الحوادث طوارق تشبيهاً لهابالآني ليلاً، لاحتياجه غالباً إلى طرق الباب \_أي: دقّه ولذلك اضيفت في بعض الأدعية إلى الليل، ومنه: «أعوذ من طوارق الليل»(١)، ثمّ توسّع فيها فاطلقت على مطلق الحوادث ليلاً كانت أو نهاراً.

والآفات: جمع آفة، وهي عرض يفسد ماأصابه، وهي العاهة.

وإيف الشيء - كقيل، بالبناء للمفعول: أصابته الآفة، وهو مؤوف - كرسول والأصل: مأو وف على مفعول، لكنه استعمل على نقص العين فوزنه (مفول)».

أصبحنا: جملةٌ مستأنفة لامحل لها من الإعراب، أي: دخلنا في الصباح.

والأشيباء: جمع شيء، وهو في اللغة عببارة عن كلّ موجود إمّا حساً كالأجسام، أو حكماً كالأقوال. وقد أسلفنا الكلام على اختلافهم في إطلاقه على المعدوم في أوائل الروضة الثانية، فليرجع إليه.

وكلّها: تأكيد للأشياء، أفادت عموم أفرادها.

وبجملتها: حال مؤكّدة لصاحبها، والجملة بالضم: جماعة الشيء أي: وأصبحت الأشياء كلّها جميعاً. فهو كقوله تعالى: «ولوشاء ربّك لآمن من في

 <sup>(</sup>١) تفسير غرائب الفرآن ورغائب الفرقان: ٣٠ ذين الآية؛ ٣٥ من صورة الطارق وبهامش تفسير الطبري: ٣٠ ص ١٥٠.
 وفيه (المتعود) ولبس (اعود)

₹ **\***/ . ♣..

الأرض كلُّهم جيماً ١١)٠.

والباه في «بجملتها»: للملابسة متعلّقة بمحذوف وجوباً، أي: متلبّسة بجملتها. وإنّا لم تجعلها متعلّقة بـ «أصبحت»؛ لأنّ الظرف والجار والمجرور إذا وقعا حالاً وجب تعلّقها بمحذوف.

ولك: حال من «الأشياء». والمعنى: دخلنا في الصباح ودخلت فيه الأشياء كلّها بجملتها كائنة لك، أي: عرفنا الأشياء كلّها لك، كذا قال شارح الحصن الحصين() في نظير هذا الموضع.

والظاهر أنّ «لك» حال من الضمير في «أصبحنا» ومن «الأشياء» معاً. أي: مملوكين لك.

وهذا الكلام إنشاء في صورة الخبر كقولك: بعت واشتريت؛ لأنّ المقصود به الإقرار لله سبحانه بالمملوكية والتضرّع إليه تعالى، لاالإخبار عن ذلك، فهو لا يحتمل التصديق والتكذيب، فتعيّن كونه إنشاء.

لايقال: كيف يكون إنشاء ولنسبته خارج، وقد قالوا: إن الكلام إمّا أَن يكون لنسبته خارج أو لا، فالأوّل الخبر والثاني الإنشاء؟ لأنّا نقول: إنّا يكون لنسبته خارج إذا أريد به الإخبار، وأمّا حال الدعاء فلاملاحظة لنسبته الخارجية أصلاً، بل الفرض عرّد الاعتراف والإقرار.

فإن قلت: فليكن الغرض من ذلك إفادة لازم الحكم، كما أشار إليه شارح الحصن يقوله: «أي عرفنا الأشياء كلّها لك». قلت: إنّها يفاد الحكم أو لازمه

<sup>(</sup>١) سورة يونس: الآية ٩٩.

### سَماؤها وَأَرْضُها.

من لا يكون عالماً بأحدهما، والله سبحانه لا يخنى عليه شيء، فلم يبق إلّا أن يكون المغرض إنشاء الإقرار والتضرّع كما ذكرنا، وقس على ذلك ما يرد عليك في الدعاء من أمثاله.

قال المحقق التفتازاني في شرح التلخيص: كثيراً ماتورد الجملة الخبرية لأغراض أخرى سوى إفادة الحكم أو لازمه، كقوله تعالى حكاية عن امرأة عمران: «ربّ إنّي وضعتها أنثى»(١) إظهاراً للتحسّر على خيبة رجائها وعكس تقديرها والتحزّن إلى ربّها؛ لأنها كانت ترجو ونقدر أن تلد ذكراً، وقوله تعالى حكايةً عن زكريّا (دربّ إنّي وهن العظم منّي» (٢) إظهاراً للضعف والتخشّع(٣). إنتهى.

قال بعضهم: وهوجار في كلّ خبر يخاطب به من يستحيل عليه الجهل، كقول الداعي: «ربّنا إنّنا سمّعنا منادياً ينادي للإيمان»(؛).

قال بعض المحققين: إنّ الكلام الذي أريد به مثل هذه المعاني ليس بخبر بل إنشاء، فالمتكلّم بهذا الكلام ليس بمخبر. ويدلّ عليه قول الإمام المرزوقي في قوله:

« قومي هم قتلوا أميم أخي »

هذا الكلام تفجّع وتحزّن وليس بإخبار(٥). إنهي.

بدل بعض من «الأشياء»، والغرض التفصيل بعد الإجمال بسطاً للكلام حيث الإصغاء مطلوب.

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية ٣٦. (٢) سورة مريم: الآية ٤.

<sup>(</sup>٣) شرح التلخيص للتفتازاني: ج١ ص١٩٣٠.

 <sup>(</sup>٤) وهو اقتباس من قوله تعالى في سورة آل عمران: الآية ١٩٣.

والسهاء: اسم جنس يطلق على الواحد والمتعدد. وقيل: جمعُ سماوة كسحاب وسحابة، وفي تقديم السهاء على الأرض في الذكر مع تقدّم خلق الأرض على خلق السهاء -كما ورد عن أبي جعفر عليه السلام(١)، وعليه إطباق أكثر المفسّرين- إيماءً إلى شرفها وأفضليتها.

والمسألة محل خلاف، فقال بعضهم: الساء أفضل؛ لأنّها متعبّد الملائكة وما فيها بقعة عصي الله فيها، وقال تعالى: «وجعلنا الساء سقفاً محفوظاً»(٣)، وورد في الأكثر ذكر الساء مقدّماً على الأرض، والسماويّات مؤثّرة والسفليّات متأثرة، والمؤثّر أشرف من المتأثر.

وقال آخرون: بـل الأرض أفضل؛ لأنّه تـعالى وصف بـقاعاً مـن الأرض بالبركة، فقال: «إنّ أوّل بيتٍ وضع للناس للذي ببكّة مباركاً»(٢)، «في البقعة المباركة»(١)، «إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله»(١)، «مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها»(١)، يعني أرض الشام، ووصف جملة الأرض بالبركة: «وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيّام» (١).

فان قيل: وأي بركة في المفاوز المهلكة؟

قلمنا: إنّها مساكن الوحوش ومرعاها، ومساكن المناس إذا احتاجوا إليها، ومساكن خلق لايعلمهم إلّا الله تعالى، فلهذه البركات قال تعالى: «وفي الأرض

<sup>(</sup>٢) صورة الانبياء: الآية ٣٣. (٣) سورة آل عمران: "لآنة ٩٦. (٤) سورة القصص: الآية ٣٠.

<sup>(</sup>٥) - ور. "لإسراء: الآية ١. (٦) سَورة الأعراف: الآية ١٣٧. (١) سورة فضلت: الآية ١٠.

آيات للموقنين»(١) تشريفاً لهم؛ لأنهم هم المنتفعون بها، كما قال: «هدى للمتقين»(٢). وخلق الأنبياء من الأرض «منها خلقناكم»(٩) وأودعهم فيها: «وفيها نعيدكم»(٤)، وأكرم نبيّه المصطفى فجعل الأرض كلها له مسجداً وطهوراً (٥). هكذا ذكر بعض المفسرين.

وقال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة: لاشبهة أنّ السياء أشرف من الأرض على رأي الملّين وعلى رأي الحكماء. أمّا أهل الملّة: فلأنّ السياء مصعد الأعمال الصالحة، ومحلّ الأنوار، ومكان الملائكة، وفيها العرش والكرسسي، والكواكب المدبّرات أمراً. وأمّا الحكماء: فلأمور أخرى تقتضيها أصولهم(١). إنتى.

قلت: وممّا يدل على أنّ الساء أشرف من الأرض قول أميرالمؤمنين صلوات الله عليه في خطبةٍ له: «من ملائكة أسكنتهم سماواتك ورفعتهم عن أرضك، هم أعلم خلقك بك وأخوفهم لك وأقربهم منك»(ب)، فقوله عليه السلام: «ورفعتهم عن أرضك» صريح في أشرفية الساء؛ إذ المعنى: شرّفتهم وأعليت أقدارهم عن سكنى أرضك، لخساستها بالنسبة إلى شرف أقدارهم، كما تقول لمن يعزّ عليك إذا زاول أمراً خسيساً: «أنا أرفعك عن هذا» أي: أجلّ شأنك عنه.

ثمّ التفضيل بين السهاء والأرض إنّها يتمّ على قول من زعم أنّ الفلك جماد غير ذي روحٍ ونطق، وأنّ الكواكب كالدرر واليواقيت وسائر الأحجار جمادات. وأمّا

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ٢.

<sup>(</sup>٥) بحار الأنوار: ج٦٠ ص٦٠.

<sup>(</sup>٧) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج٧ ص٢٠٠.

 <sup>(</sup>١) سورة الذاريات: الأية ٢٠.
 (٣) و(٤)سورة طه: الآية ٥٥.

<sup>(</sup>٦) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج١٠ ص٨٥.

## وَمَا بَتَثَنْتَ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا، سَاكِنُهُ وَمَتَحَرِّكُهُ.

على القول بأنّ السماوات ومافيها كلّها حيّة ناطقة مطيعة لله تعالى في حركاتها وأنّ حركاتها وأنّ حركاتها عبادة ملكيّة ـ كما ذهب إليه جمع كثير من محقّقي الحكماء الإسلاميّين، والله واستدلّوا على ذلك ببراهين عقليّةٍ ودلائل نقليّةٍ فلامجال للتفضيل بينها. والله أعلمه.

بثَ الله الخلق بثاً ـمن باب قتلـ: خلقهم. وبثّ السلطان الجند في البلاد: نشرهم.

وما: موصولة بمعنى «الذي». أي: والذي خلقت أو نشرت في كلّ واحد من السهاء والأرض كالملائكة والكواكب في السهاء وأصناف الحيوان والنبات والجماد في الأرض. وانّها قال: في كلّ واحد منها دون فيها تنصيصاً على أنّ المبثوث في كلّ منها غير ما في الآخر، رفعاً لتوهم أنّ المبثوث انّها هو في الارض، ونسب اليها لأنّ مايكون في أحد الشيئين يصدق أنه فيها في الجملة، كما هو في قوله تعالى: «ومن آياته خلق السموات والارض وما بثّ فيها من دابّة»(١).

قَال المفسرون: إنّما قال فيهما من دابة مع أنّ الدواب في الارض وحدها؛ لأنّ ما يختص بأحد الشيئين المتجاورين يصحّ نسبته إليها، ومنه قوله: «يخرج منهما اللؤلؤ والمرجأن»(٢)وانّما يخرج من الملح(٣)ولم يقل «كلّ واحدة منهما» بالتأنيث مع أنّ كلّاً منها مؤتّث سماعيّ، لأنّه أراد النوع أو الفرد .

بالضم على الرواية المشهورة ـ: بدل بعض من الموصول، وبالكسر قيل: بـدل من «كلّ واحد»، ولا يصح معنى إلّا أن يجعل «ساكنه» وما عطف عليه من

<sup>(</sup>١) سورة الشورى: الآية ٢٩.

باب «نهر جار»، ممّا اسند فيه معنى الفعل إلى المكان، ولا يختى تعشفه، والصواب ماوقع في نسخة قديمة من إثبات «من» في رواية الكسر، وصورته: «وما بثثت في كلّ منها من ساكنه ومتحرّكه ومقيمه وشاخصه» وهي بيان لدها»، وكأنّ الجامع بين الروايتين أغفل من هذه الرواية إثبات «من»، فتوهم أنّها رواية بدون «من».

والسكون عند الحكماء: عدم الحركة عمّا من شأنه أن يتحرّك ، وبهذا القيد احترزوا عن المفارقات أعني الجواهر المجرّدة عن المادة القائمة بأنفسها فإن الحركة سلوبة عنها لكن ليس من شأنها الحركة، فلا تتصف بحركة ولاسكون. وعند حتكلّمين: حصول الجسم في المكان أكثر من زمان واحد، وبين المعنيين تلازم في الوجود وتغاير في المفهوم. وعلى الأول التقابل بين الحركة والسكون تقبابل العدم والملكة، وعلى الثاني تفابل الضدين.

قال في الملخّص(١): مأخذ الخلاف أنّ الجسم إذا لم يكن متحرّكاً عن مكانه كان هناك أمران:

أحدهما: حصوله في ذلك المكان المعين.

والثاني: عدم حركته عنه مع أنّ من شأنه أن يتحرّك ، والأوّل أمر ثبوتيّ من مقولة الأين، والشاني عدميّ بالإتفاق. والمتكلّمون أطلقوا لفظ السكون على الأوّل، والحكماء على الثاني، فالنزاع لفظي.

والحركة قيل: هي الخروج من القوّة إلى الفعل على سبيل التدريج. ومهذا

<sup>(</sup>١) لم نعثر على هذا الكتاب.

#### وَمُقيمُه وَشَاخِصُه.

القيد احترز عن الكون وهو ماحدث دفعةً. كانقلاب الهواء ماءً؛ فإنّ الصورة الهوائية كانت للهاء بالقوّة فخرجت منها إلى الفعل دفعةً.

وقيل: هي انتقال المتحيّز من حيّزٍ إلى حيّز آخر.

وقيل: هي حصول المتحيّز في حيّز بعد أن كان في حيّز آخر. ثمّ المتحرّك هنا يشمل ماكان حركته كميّةً، وهي انتقال الجسم من كميّة إلى أخرى، كالنمؤ والذبول، أو كيفيّة، كانتقال الجسم من البرودة إلى الحرارة على التدريج وبالعكس، وتسمّى هذه الحركة استحالةً أو أينيّةً، وهي حركة الجسم من مكان إلى آخر، وتسمّى نقلةً(١) أو وضعية، وهي الحركة المستديرة التي يلازم الجسم معها مكانه، كحركة الرحى والكرة في مكانها وما كانت حركته إراديةً، وهي مكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة، كالحركة الصادرة من احيوان بإرادته، أو قسريّةً، وهي مايكون مبدؤها بسبب ميل مستفاد من خارج، كالحجر المرميّ إلى فوق، أو طبيعيّة، وهي مالاتحصل بسبب أمر خارج عرضها للجسم بواسطة عروضها لشيء آخر بالحقيقة، كحركة الدرّة المتحرّكة عروضها للجسم بواسطة عروضها لشيء آخر بالحقيقة، كحركة الدرّة المتحرّكة عروضها للجسم بواسطة عروضها لشيء آخر بالحقيقة، كحركة الدرّة المتحرّكة عروضها للجسم بواسطة عروضها لشيء آخر بالحقيقة، كحركة الدرّة المتحرّكة عروضها للجمّة.

إذا عرفت ذلـك فتقــديم «الساكن» على «المــتحرك » في الــذكر لكــون السكون مقدّماً على الحركة ...

أقام بالمكان إقامةً: دام، فهومقيم.

<sup>(</sup>١) في «الف» علية.

.....

وشخص يشخَص من باب مَنَع شُخوصاً: خرج من موضع إلى غيره فهو شاخص. ويتعدّى بالهمزة فيقال أشخَصته، وأغربَ من فسّر الشاخص هنا بمعنى المرتفع من شخص شخوصاً أيضاً بمعنى ارتفع.

فإن قلت: ماالمراد بالمقيم والشاخص ممّا بنَّه الله سبحانه في السهاء؟

قلت: يحتمل أن يراد بالمقيم الملائكة الذين لايبرحون من السهاء وهم أرباب العبادة، فمنهم من هو ساجد أبداً لايقوم من سجوده ليركع، ومنهم من هو راكع أبداً لم ينتصب قط، ومنهم الصاقون بالصلاة بين يدي خالقهم لايتزايلون، كها ورد في كلام أميرالمؤمنين صلوات الله عليه حيث قال: ثمّ فتق مابين السماوات العلى فلأهن أطواراً من ملائكته، منهم سجود لايركعون وركوع لاينتصبون وصاقون لايتزايلون (۱).

ويكون المراد بالشاخص الملائكة الذين يخرجون من السهاء بامر ربّه من ويبطون إلى الأرض لأمور وكلوا بها، كالمعقبات وهم الملائكة الذين ينزلون بالركات ويصعدون بأر واح بني آدم وأعمالهم، وكالملائكة الذين يكتبون الصلاة على النبيّ صلّى الله عليه وآله، كما روي عن أبي عبدالله عليه السلام أنه آذا كان يوم الخميس عند العصر أهبط الله تعالى ملائكةً من الساء إلى الأرض، معها صحائف من فضّة، بأيديها أقلام من ذهبٍ تكتب الصلاة على محمّد في ذلك اليوم وتلك الليلة إلى الغد إلى غروب الشمس (٢).

وكالملائكة الموكَّلين بقبره صلَّى الله عليه وآله، فقد ورد: مامن فجريطلع إلَّا

<sup>(</sup>٣) بحار الأنوار: ج٩٤ ص٠٥.

## وَمَا عَلَا فِي الْهَوَّاءِ وَمَا كُنَّ تَخْتُ الشَّرَىٰ.

نزل سبعون ألف ملكٍ حتى يحفو بقبر النبيّ صلّى الله عليه وآله، حتى إذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك، حتى إذا انشقّت الأرض خرج في سبعين ألف ملك يوقرونه(١)، والله أعلم ه.

علاالشي. يعلو عـلـوّاً ـمن باب قعدـ: إرتفع. يـقال: علوت في الجبل وعلـوته وعلوت عليه: أي رقيته.

وعلي في المكارم، يعلى ـمن باب تعبـ علاءً بالفتح والمدّ. وبالمضارع سمّي، ومنه: يعلى بن اميّة.

والهواء بالمدّ: الجوّ. وهو المسخّر بين السهاء والأرض. والجمع: أهوية. ويطلق أيضاً على الخلاء الذي لم تشغله الأجرام.

وكنّ -بالفتح على الرواية المشهورة-: بمعنى استكنّ أي: استتر واختنى. وعلى هذا فيستعمل لازماً ومتعدّياً. يقال: كننته، أكنّه -من بـاب قتل- بمـعنى: سترته فكنّ هو.

وأمّا أكننته بالألف فبمعنى: أضمرته.

قال الكسائي: كننت الشيء: سترته في الكنّ بالكسر وهو السترة. وأكننته في نفسى: أسررته(٢).

وقال أبوزيد: كننته وأكننته بمعنى في الكنّ وفي النفس جيعاً ٣٠).

وفي نسخة ابن إدريس: «وما كنّ تحت الشرى» بضم الكاف على البناء

<sup>(</sup>١) سَنَ الدَّارِمِي : ج١ ص٤٤ وفيه : «يوم... أَلفاً من الملائكة... أَلفاً من الملائكة يزفُّونه».

<sup>(</sup>٢) الصحاح في اللغة: ج٦ ص٢١٨٠. (٣) تاج العروس: ج٩ ص٣٢٣.

### أَصْبَحْنا فِي قَبضَتِكَ.

للمفعول، من كننت الشيء بمعنى: سترته.

والثرى بالقصر: النراب الندي. وعن محمد بن كعب: أنّه ماتحت الأرضين السبع(١).

وعن السدي: أنّ الثرى هو الصخرة التي عليها الأرض السابعة (٢). وقيل: الثور أو الحوت.

وقيل: هو الطبقة الترابية من الأرض وهُو آخر طبقاتها.

وقال بعض المفسّرين: التحقيق أنّ الشرى هو التراب النديّ، وهو ماجاور البحسر من جرم الأرض، فالسذي تحته هو مابقي من جرم الأرض إلى المركسز. فيحتمل أن يكون هناك أشياء لا يعلمها إلّا الله تعالى من المعادن وغيرها، ولاريب أنّ الكلّ له سبحانه.

ويؤيّده قول أهل اللغة: الشرى: التراب النديّ، فإن لم يكن نديّاً فهو تراب ولايقال حينئذ: «ثرى».

والحاصل: أنَّ له سبحانه وتعالى ماعلا وما سفل وما توسَّط وما نزل «.

قبض الشيء قبْضاً ـمن باب ضَرَبَـ: أخذه بكفّه، وهو في قبضه وفي قبضته بالفتح أي: في ملكه. وأمّا القبضة بالضمّ فاسم للمبقوض، كالغرفة بمعنى المغروف، وقد تفتح بهذا المعنى أيضاً.

قال في القاموس: والقبضة: ماقبضت عليه من شيء، وبالضمّ أكثر (٣)، أي: أصبحنا في ملكك وتحت قدرتك، تتصرّف فينا كيف تشاء بلامانع

<sup>(</sup>١) و(٢) تفسير الكشَّاف: ج٣ ص٥٥. (٣) القاموس الحيط: ج٢ ص٣٤١.

ولادافع.

وعبّر عن ذلك بالكون في القبضة، جرياً على سنن التمثيل الذي يسمّيه أهل البيان تمثيلاً تخييلياً، أي الإيقاع في الخيال بتصوير المعاني المعقلية بصور الأعيان الحسّية، لكونها أظهر حضوراً وأكثر خطوراً.

وهذا ماقال الحكماء: إنّ التاس للتخييل أطوع منهم للتصديق، فأكثروا من استعمال القضايا الخيلة في مقام الترغيب والتنفير والاستماحة والاستعطاف ونحو ذلك. وهي وإن كانت تُرى بحسب الظاهر كاذبة فليست بكاذبة؛ لأنّ القصد منها تشبيه تلك الحال بحال من تفرض له تلك الصورة الحسية مثلاً، مثل حال تسلّطه تعالى على عباده، وإحاطته بأمورهم، وقدرته على التصرّف فيهم كيف يشاء، بحال من تكون له قبضة تحتوي عليهم ويكونون فيها، من غير أن يذهب بها إلى جهة حقيقة بالنسبة إلى الله تعالى، كما يذهب اليه المجسمة، أو مجاز بأن يراد بالقبضة الملك. وإنّها المراد بالمفردات في مثل ذلك حقائقها في نفسها، كما في قولهم: أراك تقدّم رجلاً وتؤخّر أخرى، لكن لابالنسبة إلى الممثّل له، بل بالنسبة إلى الممثّل به، وهو باب جليل في علم البيان، عليه يُحمل كثير من متشابها القرآن، كقوله تعالى: «والأرضُ جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويّات بيمينه»(۱)، وقوله تعالى: «والساء بنيناها بأيد»(۲).

قال صاحب الكشّاف: إنّ ذلك تمثيل وتصوير لعظمته تعالى، وتوقيف على كنه جلاله، من غير ذهاب بالقبضة واليمين والأيدي إلى جهة حقيقةٍ أو مجاز(٣).

<sup>(</sup>١) سورة الزمر: الآية ٦٧. (٢) سورة الذاريات: الآية ٤٧. (٣) تفسير الكسَّاف: ج ٤ ص١٤٣.

## يَخُوينا مُلْكُكُ وَسُلْطانُكَ وَتَضُمُّنا مَشِيَّتُكَ وَتَتَصَرُّفُ عَنْ أَمْرِكَ وَنَتَقَلَّبُ فِي تَدبيرِكَ .

بل يذهب إلى آخر الزبدة والخلاصة من الكلام من غير أن يتمحّل مفرداته حقيقة أو مجاز، كقوله تعالى: «وقالت البهود يدالله مغلولة»(١) أي: هو بخيل، «بل يداه مبسوطتان»(٢) أي: هو جواد من غير تصوّر يدٍ ولاغلّ ولابسطٍ.

وشدّد النكير على من تأوّل القبضة بالملك، واليمين والبيد بالـقدرة، وقال: إنّه من ضيق العطن والمسافرة من علم البيان مسافة أعوام. قال: وكم من آية من آمات الله في التنزيل، وحديث من أحاديث الرسول، قد ضم وسم الخسف مالتأويلات الغثة والوجوه الرثة (r).

واعتذر الشيخ عبدالقاهر(؛)من تأويلهم القبضة بالملك واليلة بالبقيدرة ونحو ذلك بـأنَّ الغرض منه أن لايقع السامع في الـتشبيه والتجسيم ريثًا ينبَّه على كون الكلام للتصوير والتمثيل(٥)\*.

حوى الشيء يحويه: إذا ضمّه واستولى عليه.

والملك بالضمّ: اسمٌّ من ملك على الناس أي: تولَّى أمرهم.

يرى ذاك للفضل لاللبله تذلل لمن إن تذللت له

وحانب صداقة من لا بزال

توفى سنة ٧١ه. الكني والألقاب: ج٢ ص١٢٨.

(٥) أسرار البلاغة: ص٣٦١.

على الأصدقاء يرى الفضل له

<sup>(</sup>١) و(٢) سورة المائدة: الآية ٦٤.

<sup>(</sup>٣) تفسر الكشّاف: جا ص١٤٣٠.

<sup>(</sup>٤) هر أبا بكر عبدالفاهر بن عبدالرهن الجرجاني النحوي اللغوي، مؤسس علم البيان، صاحب أسرار البلاغة ودلاتل الاعجاز والعوامل المائة ومن شعره:

وجلة «يحو بنا ملكك» حال مؤكّدة لمضمون الجملة قبلها.

والسلطان هنا بمعنى: الولاية، وعطف على الملك من عطف الشيء على مرادفه، نحو «إنّا أشكوا بثّى وحزني إلى الله»(١).

وزعم بعض أهل البيان أنّ التطويل لالفائدة من طرق التعبير عن المراد ممّا لايقبل. واعترض بأنّ ذكر الشيء مرّتين فيه فائدة التأكيد. وقد قال النحاة: إنّ الشيء يعطف على نفسه تأكيداً، والفائدة التأكيديّة معتبرة في الإطناب.

وضم الشيء ضمّاً ـمن باب قَتَلَـ: جمّعه.

وضمُّ المشيئة: كناية عن جريانها في جميع محلوقاته سبحانه واجتماعهم تحتها، فكأتها جمعتهم حميعاً بحيث لايشذّ عنها منهم شاذّ.

واتَّفقت النسخ هنا على ترك الهمزة من المشيئة وتشديد الياء منها. وقد سبق الكلام على توجيهه في الروضة الأولى(٢).

قوله عليه السلام: «ونتصرّف عن أمرك » التصرّف والتقلّب بمعنى: صرّفته في الأمر، تصريفاً فتصرّف: قلبته فتقلّب.

وعن: يحتمل أن يكون سببيةً, أي: بسبب أمرك ، مثلها في قوله تعالى: «وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك »(٣)؛ فالظرف لغو متعلّق بـ «نتصرّف». ويحتمل أن يكون مستقرّاً على أنّه حال من الضمير، أي: نتصرّف صادرين عن أمرك .

قيل: المراد به الأمر التكويني، وقيل: أمر المخلوق بالتوجّه إلى وجهته على وفق إرادة الله تعالى وسوق الحكمة الإلهيّة كلّاً إلى غايته. وهو إشارة إلى توجيـه أسبابه

<sup>(</sup>١) - ورة يوسف: الآية ٨٦. (٢) ج١ ص ٢٦٣.

## لَيسَ لَنا مِنَ الأَمْرِ إِلَّا مَاقَضَّيتَ وَلامِنَ الْحَيْرِ إِلَّا مَأَعْطَيْتَ.

بحسب القضاء الإلهيّ عليه بذلك.

قوله عليه السلام: «ونتقلّب في تدبيرك » التقلّب: الصيرورة من حال إلى حال. وأصله من التقلّب ظهراً لبطن.

والتدبير: فعل الشيء عن فكر ورويّة ونظر إلى دبره وهو عاقبته وآخره.

والمراد به هـنا تعـلَق العـلم بصلاح آخـره كتعـلَقه بصلاح أوّله من غير وويّة وفكر. وقيل: إيجاده على وفق المصلحة».

ماقضيت: اسم ليس، ولنا: خبرها، قدّم وجوباً لاقتران الاسم بـ «إلّا». ومن: بيانيّة.

والأمر هنا بمعنى: الشأن والحالة. والألف واللام فيه جنسية لاستغيراق الأفراد، أي: ليس لنا من كل أمرٍ إلا ماقضيته. ويحتمل أن تكون لتعريف الماهية.

قال العلّامة البهائي قدّس سرّه في المفتاح: المراد بالأمر هنا النفع، فالمعطوفة عليها كالمفسّرة لها(١). إنتهى.

وإنّما فسره بالنفع لما يدل عليه بحسب الظاهر من الجبر وسلب اختيار العبد، لو أريد بالأمر مطلقه، فتكون أفعال العباد كلّها خيرها وشرّها بقضائه تعالى. وبطلانه معلوم عندنا عقلاً ونقلاً، فوجب التأويل. فإذا أوّل الأمر بالنفع كان من فعله تعالى، وفعله لايكون إلّا بقضائه سبحانه، فكانت أفعال العباد خارجةً عنه.

<sup>(</sup>١) مفتاح الفلاح للهائي: ص١٠٨.

وقال بعض الحقِّقن من أصحابنا: وقد يفسّر القضاء بمعنى العلم الملزوم، والإيجاد الواجب على وفقه، وهو أنّ القضاء عبارة عن إبداع الاوّل تعالى لصور الموجودات الكلِّية والجزئية، التي لانهاية لها من حيث هي معقولة في العالم العنقليّ. ثمُّ لما كان إيجاد مايتعلُّق منها بموادّ الأجسام في موادّها، وإخراج المادّة من القوّة إلى الفعل، غير ممكن إلّا على سبيل التعاقب؛ لإمتناع قبول المادّة الصور الكثيرة دفعةً، وكان الجود الإلهي مقتضياً لإيجادها، ولتكميل المادّة بإيداعها فيها، وإخراج مافيها من قبول تلك الصورة من القوّة إلى الفعل، قدّر بلطيف حكمته وجود الزمان المديد؛ لتخرج فيه تلك إلاُمور من القوّة إلى الفعل واحداً بعد واحدٍ، فتصير في جميع ذلك الزمان موجودة في موادّها، وتكون المادّةُ كاملةً بها. فالقدر عبارة عن وجود هذه الأشياء مفصّلة (١) واحداً بعد واحدٍ في موادّها السفليّة الخارجيّة، بعد أن كانت مقدّرةً في صحائفها العلويّة، كما قال تعالى: «وإن من شيء إلّا عندنا خزائنه وما ننزّله إلّا بقدر معلوم ١٤(٢). والقضاء بالمعنى المذكور لاينافي اختيار العبد وحسن تكليفه وثوابه وعقابه؛ لأنَّ معنى الاختيار أن يكون للعبد قوّة فاعليّة صالحة للفعل والترك يقال لها: القدرة، وقوّة أُخرى علميّة مدركة للنفع والضرر والآفة والشرّ في جانبي مايقدّر عليه، وقوّة أخرى إراديّةٌ باعثةٌ تطيعها القرّة المسمّاة بالقدرة، بحيث متى انبعثت الإرادة لفعل أو تزكرٍ، بحسب ماأدركتْه النفس بقوتها الإدراكية، أطاعتها تلك القوة ففعلت أو تركث. وذلك أمر لاينافي علم الله تعالى بما يقع أو لاينقع من الطرفين. فإن حصل وجوب بعد تصور نفع

<sup>(</sup>٢) سورة الحجر: الآية ٧١.

#### وَهذا يَومٌ حادِثٌ جَديدٌ وَهُوَ عَلَينا شاهِدٌ عَتيدٌ.

مظنون أو مجزوم وانبعاث إرادةٍ عازمةٍ، فذلك وجوب عارض لاحق لاينافيه إمكان سابق إنتهى.

إذا عرفت ذلك فبقاء معنى الأمر على عمومه لامحذور فيه.

قوله عليه السلام: «ولامن الخير إلا ماأعطيت» الخير: لفظ جامع لجميع الأمور الحسنة، كما أنّ الشرّ جامع لجميع الأمور القبيحة، فهو مفهوم كلّي يندرج تحته أفراد كثيرة.

وقيل: الخير هو الوجود، وإطلاقه على غيره إنّها هو بالعرض، وهو ينقسم إلى خير مطلق، كوجود العقل، وإلى خير مقيّد، كوجود كلّ واحدة من الصفات المرضيّة والشرائع النبويّة.

والأول هو الحق، وهو معنى قول بغض العلماء الخير ما يرغب فيه الكل، كالعقل مثلاً والعدل والشيء النافع، والشرّضده.

والمال سمّي بالخير تارةً وبالشرّ أخرى، نحو «إن ترك خيراً»(١)، و«أيحسبون أنّما نمدّهم به من مال وبنين « نسارع لهم في الخيرات»(١)؛ الأنّه خير لشخص وشرّ الآخر، فمن أنفقه في سبيل الله تعالى وأمسكه عن سبيل الشبطان كان له خيراً، ومن عكس كان له شراً «.

اليوم في اللغة: عبارة عن الزمن الذي يقع مابين طلوع الشمسمس إلى غروبها، وفي الشرع عبارة عمّا يقع بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس، وفي عرف المنجمين: عبارة عن مفارقة الشمس دائرة نصف النهار إلى عودها إليها

بحركة الكلّ.

وحدث الشيء حدوثاً ـمن باب قَعَدَـ: وجد بعد عدمه.

وشهد على الشيء: إطَّلع عليه وعاينه، فهو شاهد وشهيد.

وشهد عليه بكذا: أخبر بما اطّلع عليه منه، ومنه قوله تعالى: «يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون»(١).

وكثيراً ما يحذف متعلّق الشهادة، أعني الإخبار بما قد شوهد، فيقال: شهد فلان على فلان، أي: أخبر بما شاهده منه، فهو شاهد عليه وشهيد أيضاً، ومنه قوله تعالى: «وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا»(٢)، ويمكن أن يكون هذا المعنى هو المراد هنا.

وفي معناه مارواه ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «مَامن يوم يأتي على ابن آدم إلّا قال له ذلك اليوم: يابن آدم أنا يوم جديد، وأنا عليك شهيد، فقُل في خيراً، واعمل في خيراً، اشهد لك يوم القيامة، فإنّك لن تراني بعدها أبداً» (٣). قال بعض العلماء: هذا القول بلسان الحال، وينبغى للمؤمن أن يسمعه باذن قلبه ويعمل بمقتضاه.

قلت: وهذه الشهادة أيضاً بلسان الحال والنطق بـه، فإنّ اليـوم لمّا كان ظرفاً لمباشرة الفعل كان حضور ذلك الـيوم وما صـدر فيه في عـلم الله تعـالى بمنزلة الشهادة بين يديه وآكد في الدلالة.

والعتيد: فعيل بمعنى فاعل، من عتد الشيء، كعظم، عتاداً بالفتح بمعنى:

<sup>(</sup>١) سررة النور: الآية ٢٠.

## إِنْ أَحْسَنَا وَدَّعَنا بِحَمدٍ، وإِنْ أَسَأَنَا فَارَقَنا بِذَمٍّ.

حضر. فهو عتد بفتحتين وعتيد. ويتعدّى بالهمزة والتضعيف، فيقال: أعتده صاحبه وعتده، إذا أعدّه وهيّأه، فهو معتدّ، ومنه قوله تعالى: «إنّا أعتدنا للظالمين ناراً»(ز)».

أحسن: فعل الحسن، كما يقال: أجاد إذا فعل الجيّد.

وأساءً: فَعلَ سوءً.

وودّع المسافر الناس توديعاً: خلّفهم خافضين في دعةٍ وهم يودّعونه إذا سافر، تفاؤلاً بالدعة التي يصير إليها إذا قفل(٢). والاسم الوداع بالفتح. فهو على هذا مأخوذ من الدعة بمعنى الخفض والسعة في العيش. وقيل مأخوذ من الودع بمعنى الترك، ووجهه ظاهر.

والباء من قوله: «بحمد» و«بذم» للملابسة، أي: ودّعنا ملتبساً بحمد وفارقنا ملتبساً بذم.

وإسناد التوديع والمفارقة لليوم مجاز عقليّ، ولك جعله من باب الاستعارة المكنيّة التخييليّة، أو من باب الاستعارة التمثيليّة، بأن يعتبر تشبيه التلبّس الغير الفاعليّ، ويستعمل فيه اللفظ الموضوع لإفادة التلبّس الفاعلي، كما في: «أراك تقدّم رجلاً وتؤخّر أخرى». ويمكن أن يكون ذلك على وجه التقدير، أي: لو كان اليوم عاقلاً ثمّ أراد الذهاب عنا لكان إن أحسنا مودّعاً لنا بحمدٍ، وإن أسأنا مفارقاً لنا بذمّ. وإنّا جيء بلفظ الواقع لأنّ الواقع أبلغ من المقدره.

<sup>(</sup>١) سورة الكهف: الآية ٢٩. (٢) قفل من سفره: رجع، والاسم قفل (المصباح المنيز: ص٧٠٧).

اللَّهُمْ صَلَّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَارْزُقْنَا حُسْنَ مُصَاحَبَتِهِ وَأَعْصِمْنَا مِنْ سُوءِ مُفَارَقَتِهِ.

## بِإِرْتِكَابِ جَرِيرَةٍ أُو اقْتِرافِ صَغيرةٍ أَوْ كَبيرَةٍ.

رزقه الله، رزقاً بالفتح: أعطاه ووهبه، أي: وهبْ لنا حسن مصاحبته. والمصاحبة: مفاعلة من الصحبة بمعنى المعاشرة. وتطلق على مطلق الملازمة. قال ابن فارس: كلّ شيء لازم شيئاً فقد اصطحيه(١).

وحسن مصاحبته: كناية عن الكون فيه بالطاعات، واجتناب المعاصي، والسلامة فيه من الآفات الدينيّة والدنيويّة.

وعصمه الله من المكروه يعصمه ـمن باب ضَربــ: حفيظه ووقاه.

أي: احفظنا وقنا من سوء مفارقته بحسم أسباب المعاصي وعدم الإعداد ها، إذ كان ارتكابها هو الموجب لسوء مفارقته، كما أشار إليه عليه السلام بقوله: (۲) ...

الباء: للسبهيّة، متعلّقة بسوء مفارقته.

وارتكاب الذنب واقترافه بمعنى، أي: اكتسابه.

والجريرة: مايجره الإنسان من ذنب. فعيلة بمعنى مفعولة.

والصغيرة والكبيرة: من الصفات الغالبة. قيل: الصغيرة هي الزلة التي لا تُكسب النفس هيئة رديّة باقية، بل حالة يسرع زوالها، والكبيرة بخلافها.

وقد اختلفت أقوال الأكابر في تحقيق الكبائر، فروى ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «الكبائر: التي أوجب الله

<sup>(</sup>١) معجم مقاييس اللغة: ج٣ ص٣٣٥. (٢) أي في الدعاء «بارتكاب جريرة» الى آخره.

.....

عزّوجلّ عليها النار»(١).

وقال قوم: هي كلُّ ذنبٍ رتب عليه الشارع حدّاً، أو صرّح فيه بالوعيد. وقيل: هي كلّ معصية يلحق صاحبها الوعيد الشديد بنصٍّ من كتاب أو سنة.

وقال بعضهم: هي كلّ جريرة تؤذن بقلّة اكتراث صاحبها بالدين.

وقالت طائفة: كلّ ذنب علمت حرمته بدليل قاطع.

وعن ابن مسعود أنّه قال: اقرأوا من أوّل سورة النساء إلى قوله تعالى: «إِن تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفّر عنكم سيّئاتكم»(٢) فكلّما نهي عنه في هذه السورة إلى هذه الآية فهو كبيرة(٣).

وضعّف بأنّه تعالى ذكر الكبائر في سائر السور، فلاوجه للتخصيص.

وقال جماعة: هي الذنوب التي نصّ عليها النبيّ صلّى الله عليه وآله بأعيانها، فقال: «إجتنبوا السبع الموبقات: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرّم الله إلّا بالحقّ، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولّي يوم الزحف، وقذف الحصنات الغافلات المؤمنات»(٤).

وضعَف بأنّه ذكر عند ابن عبّاس أنّها سبعة فقال: هي إلى السبعين، وفي رواية إلى السبعمائة أقرب منها إلى السبع(ه).

وفي رواية عن الرضا عليه السلام: أنَّها السبع المذكورة، والسِّئاس من روح

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٢٧٦ ح١. (٢) سورة النساء: الآية ٣١. (٣) الدرّ المنثور: ج٢ ص١٤٨٠

<sup>(</sup>٤) الدرّ المنثور: ج٢ ص١٤٦٠ (٥) مجمع البيان: ج٣- ٤ ص٣٩٠

الله، والأمن من مكر الله، وعقوق الوالدين، والزنا، واليمين الغموس، والخلول، ومنع الزكاة المفروضة، وشهادة الزور، وكتمان الشهادة، وشرب الخمر، وترك الصلاة متعمداً أو شيء ممّا فرض الله عزّوجل، ونقض العهد، وقطيعة الرحم(١).

وزاد بعضهم اللواط، والغيبة، واستحلال الكعبة، والتعرّب بعد الهجرة.

وزاد بعض أكل المسيتة والسدم ولحم الخنسزير وما أهسل لغير الله به مسن غير ضرورة، والسحت، والقسار، والبخس في الكيل والوزن، ومعاونة الظالمين، وحبس الحقوق من غير عسر، والسعاية إلى الظالم، وتأخير الحج عن عام الوجوب إختيباراً، والظهار، والإسراف، والتبذير، والخيانة، والاستغال بالملاهي، والإصرار على الذنوب، والرشوة، والحاربة بقطع الطريق، والقيادة، والمدياثة، والنيمة، والغصب، والكذب خصوصاً على رسول الله صلى الله عليه وآله، وضرب المسلم بغير حق، وتأخير الصلاة عن وقتها.

وقال قوم: جميع الذنوب والمعاصي كبائر. قال الشيخ أمين الإسلام الطبرسيّ في تفسيريه الكبير والصغير: وإلى هذا ذهب أصحابنا رضوان الله عليهم، فإنّهم قالوا: المعاصي كلّها كبائر من حيث كانت قبائح، لكن بعضها أكبر من بعض، وليس في الذنوب صغير، وإنّها يكون صغيراً بالإضافة إلى ماهو منه أكبر، ويستحقّ عليه العقاب أكثر(٢). إنتهى كلامه.

<sup>(</sup>١) عبون أخبار الرضا: ج١ ص٢٢٣ ح٣٣ مع اختلاف يسير في بعض ألفاظ الحديث.

<sup>(</sup>٢) مجمع البيان: ٣٠- ٤ ص٣٨، وجوامع الجامع: ج١ ص٢٥٢.

ولا يخفى أنّه مشعر بأنّ هذا القول متفتى عليه بين الإمامية. لكن قال شيخنا الشهيد الثاني قدس سرّه في شرح الشرائع: اختلف الأصحاب وغيرهم في أنّ المنوب هل هي كلّها كبائر؟ أم تنقسم إلى كبائر وصغائر؟ فذهب جماعة منهم المفيد وابن البرّاج وأبو الصلاح وابن إدريس والطبرسي إلى الأوّل؛ نظراً إلى اشتراكها في مخالفة أمره ونهيه تعالى، وجعلوا الوصف بالكبر والصغر إضافياً، فالقبلة المحرّمة صغيرة بالنسبة إلى الزنا وكبيرة بالنسبة إلى النظر، وكذلك غصب الدرهم كبيرة بالنسبة إلى غصب الدينار، وهكدا

وذهب المصتف وأكثر المتأخرين إلى الثاني، عملاً بظاهر قوله تعالى: «إن تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفّر عنكم سيّئاتكم»(١)، دلّ بمفهومه على أنّ اجتناب بعض الذنوب وهي الكبائر يكفّر السيئات، وهويقتضي كونها غير كبائر، وقال تعالى: «الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش»(٢)، مدحهم على اجتناب الكبائر من غير أن يضائقهم في الصنغائر، وفي الحديث: إنّ الأعمال الصالحة تكفّر الصغائر. إذا تقرّر ذلك فعلى القول الأوّل يقدح في العدالة مواقعة أيّ معصية كانت، ولا يخفي ما في هذا من الحرج والضيق؛ لأنّ غير المعصوم لاينفك عن ذلك، وقد قال تعالى: «ماجعل عليكم في الدين من حرج»(٣). وأحاب الذي إدريس: بأنّ الحرج ينتني بالتوبة، وأجيب: بأنّ التوبة تسسيقط الكبائر والصغائر، و لا يكفى في الحكم بالتوبة مطلق الاستغفار وإظهار الندم

<sup>(</sup>٣) سورة الحج: الآية ٧٨.

<sup>(</sup>٢) سورة النجم: الآية ٣٢.

<sup>(</sup>١) سورة النساء: الآية ٣١.

حتى يعلم من حاله ذلك، وهذا قد يؤدي إلى زمان طويل يفوت معه الغرض من الشهادة ونحوها، فيبقى الحرج. وعلى الثاني: يعتبر اجتناب الكبائر كلّها، وعدم الإصرار على الصغائر، فإنّ الإصرار عليها يلحقها بالكبيرة، ومن ثمّ ورد: لاصغيرة مع الإصرار ولاكبيرة مع الاستغفار. والمراد بالإصرار: الإكثارُ منها، ولعل سواء كان من نوع واحدٍ أو أنواع مختلفةٍ. وقيل: المداومة على نوع واحدٍ منها، ولعل الإصرار يتحقّق بكلّ منها. وفي حكمه العزم على فعلها ثانياً وإن لم يفعل، وأمّا من فعل الصغيرة ولم يخطر على باله بعدها العزم على فعلها ولاالتوبة منها فهذا الذي لايقدح في العدالة، وإلّا لأدّى إلى أن لا تقبل شهادة أحد، ولعل هذا ممّا تكفّره الأعمال الصالحة من الصلاة والصيام وغيرهما كما جاء في الخبر(١). إنتهى كلام الشهيد طاب ثراه.

#### تنبيهان

#### . الأوّل:

قال بعضهم: إنّ تكفير الصغائر باجتناب الكبائر على القول بأنّ كلّاً منها أمور مخصوصة معقول، فما معناه على القول بأنّ الوصف بالكبر والصغر إضافي ؟ وأجيب: بأنّ معناه أنّ من عنّ له أمران منها، ودعته نفسه إليها بحيث لا يتمالك، فكفّها عن أكبرهما مرتكباً أصغرهما، فإنّه يكفّر عنه ماارتكبه، لما

<sup>(1)</sup> مسالك الأفهام في شرح شرائع الاسلام: ج٢ ص٤٠٢.

استحقه من الثواب على اجتناب الأكبر، كمن عنّ له التقبيل والنظر بشهوة فكق عن التقبيل وارتكب النظر.

وفيه: أنّه يلزم منه أنّ من كت نفسه عن قتل شخص وقطع يده مثلاً يكون مرتكباً للصغيرة وتكون مكفّرة، اللّهم إلا أن يراد بقوله: «مرتكباً أصغرهما» مالاأصغر منه في نوءه، وهو في المثال أقلّ مايصدق عليه الضرر. وفيه مافيه. الثانى:

قال العلامة البهائي قدّس سرّه في شرح الأربعين: الظاهر أنّ قولهم: العدل من يجتنب الكبائر ولايصرّ على الصغائر، ينبغي أن يراد به أنّه إذا عنّ له أمران كفّ عن الأكبر ولم يصرّ على الأصغر. وهذا المعنى وإن كان غير مشهور فيا بينهم، ولامسطور في مصنّفاتهم، بل المتعارف ينهم خلافه، لكنّه هوالذي يقتضيه النظر -بناءً على القول بأنّ الذنوب كلّها كبائر فا في كلام بعض الأعلام بأنّه يلزمهم أن يكون كلُّ معصيةٍ مخرجةً عن العدالة محلُّ نظر(١) إنتهى.

#### تذنيب

قال العلّامة النيسابوري في تفسيره: الحقّ في هذه المسألة ـوعليه الأكثر بعد إثبات تقسيم الذنب إلى الصغير والكبير أنّه تعالى لم يميّز جملة الكبائر عن جملة الصغائر، لما بيّن في قوله تعالى: «إن تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفّر عنكم

<sup>· (</sup>١) كتاب الأربعين: ص٩٣٩.

## وَأَخْزِلْ لَنا فيهِ مِنَ الْحَسَناتِ وَأَخْلِمًا فيهِ مِنَ السَّيِّئاتِ.

سيّئاتكم» أنّ اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر. فلو عرف المكلّف جميع الكبائر اجتنبها فقط واجترأ على الإقدام على الصغائر، أمّا إذا عرف أنّه لاذنب إلّا ويجوز كونه كبيراً، صار هذا المعنى زاجراً له عن الذنوب كلّها. ونظير هذا في الشرع إخفاء ليلة القدر في ليبالي شهر رمضان، وساعة الإجابة في ساعات الجمعة، ووقت الموت في جملة الأوقات، هذا. ولامانع أن يبيّن الشارع في بعض الذنوب أنّه كبيرة، كما روي أنّه صلّى الله عليه وآله وسلّم قال: إجتنبوا السبع الموبقات... إلى غير ذلك (١) ه.

جزل الحطب بالضمّ جزالةً: إذا عظم وغلظ، فهو جزل.

أنشد سيبويه:

متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا تجد حطباً جزلاً وناراً تأججا (٢)

ثمّ استعير في العطّاء، فقيل: أجزل له في العطاء إذا أو سعه وأكثر منه، أي: وأكثر لنا فيه من الحسنات.

والغرض سؤال إفاضة قوّةٍ تستعد بها النفوس وتقوى على الإكثار من كسب الحسنات.

ومن: إِمَّا زَائدة، نحو «يغفر لكم من ذنوبكم»(٣) على رأي الأخفش(٤)، أو ابتدائيّة والمفعول محذوف، والتقدير: وأجزل لنا فيه العطاء من الحسنات.

وعرَّفت الحسنة بأنَّمها ماتكون متعلَّق المدح في العاجل والثواب في الآجل،

<sup>(</sup>١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج١ ص ٤٢٥.

<sup>(</sup>٢) كتاب سيبويه: ج١ ص٥٢١.

<sup>(</sup>٣) سورة الأحقاف: الآية ٣١. (٤) المغني اللبيب: ص٢٦٥.

## وَامْلاً لَنا مِابَينَ طَرَفَيْهِ حَمْداً وَشُكْراً وأَجْراً وَذَخْراً وَفَضلاً وَإِحْساناً.

1 (51 - 747 1)

والسيّئة خلافها.

وقيل: الحسنة ماندب إليه الشارع، والسيئة مانهـى عنه، وأصلهاسيوءة، من ساء يسوء سواً ومساءة، قلبت الواوياء وادغمت.

وأخلاه: جعله خالياً، أي: فارغاً. أي: إجعلنا فارغين من السبئات بحسم أسبابها وعدم الإعداد لها.

وحاصل ذلك كله سؤال التوفيق والالطاف الداعية إلى كسب الحسنات، والألطاف الصارفة عن اكتساب السيئات.

ولك حل كلٍّ من الحسنات والسيئات على معناه اللغوي، فتعمّ الدينيّة والدنيويّة \*.

ملاً الإناء ملاً من باب نفع ـ: أنعمه.

وطرف الشيء بالتحريك: جانبه، والمراد بطرفيه: أوّله وآخره وهو كناية عن جمعه، والغرض طلب الكثرة من الحمد والشكر وما بعدهما، بحيث لايخلوآن من آناء اليوم من شيء من ذلك، حتى لوقدر أن يكون اليوم اناء والحمد وما بعده أجساماً لبلغت من كثرتها أن تملأه.

ولكلّ من الحمد والشكر معنيان لغوي وعرفي، فالحمد لغة: هو الثناء باللسان على الجميل، سواء تعلّق بالفضائل أو بالفواضل.

وعرفاً: فعل ينبئ عن تعظيم المنعم على النعمة باللسان أو الجنان أو الأركان. والشكر لغةً: فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب الإنعام من اللسان أو الجنان أو الأركان.

# اللَّهُمَّ يَشْرُ عَلَى الكِرامِ الكاتِبينَ مَؤُونَتَسَا، وَامْلاَ لَـنـا مِـــن حَسَناتِنا صَحائِفَنا، وَلاَنْحَزِنَا عِنْدَهُمْ بِسُوهِ أَعْمالِنا.

وعرفاً: صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه من السمع والبصر وغيرهما إلى ماخلقه الله لأجله، فبين الحمد اللغوي والحمد العرفي عموم وخصوص من وجه، كما أنّ بين الحمد اللغوي والشكر اللغوي أيضاً كذلك. وبين الحمد العرفي والشكر العرفي الشكر اللغوي والشكر العرفي أيضاً كذلك. وبين الشكر العرفي والحمد اللغوي عموم و خصوص من وجه. ولافرق بين الشكر اللغوي والحمد العرفي، ثم الحمد والشكر وإن كانا من فعل العبد، لكنّ التوفيق لها والإقدار عليها من فعله سبحانه، ولذلك سألها.

والأجر: الشواب، اجره الله اجراً من بابي ضرب وقتل، وآجره بالمد لغه ثالثة: إذا أثابه.

وذخرته ذخراً من باب نفع والاسم الذخر بالضمّ: إذا أعددته لوقت الحاجة إليه، والذخر ماأذخرته أيضاً كالذخيرة، وهو المراد هنا.

وعنى به الأعمال الصالحة التي تعدّ ليوم الفاقة اليها، واستعار لها لفظ الذخر باعتبار أنّ تحصيلها في الدنيا لغاية الانتفاع بها في العقبى كالذخبيرة، وما أحسن ماقال القائل:

وإذ افتقرت إلى الذخائر لم تجد ذخراً يكون كصالح الأعمال والفضل: الزيادة والخير.

والإحسان لغة: ماينبغي أن يفعل من الخير، وفي الشرع: أن تعبد الله كأنَّك تراه، فإن لم تكن تراه فإنّه يراك \*.

يسر الشيء يسرأ من باب قرب : سهل فهويسين ويسّره الله تيسيراً: سهله.

والمؤونة على فعولة بفتح الفاء: الثقل.

والموولة على فقولة بقليج القاعي للقال.

وقال الفراء: هي مفعلة من الأين وهو التعب والشدّة(١).

قال الخليل: لوكان مفعلة لكان مئينة(٢)، مثل معيشة. ويـقــال: فيهــا مــوونة بواوين بلاهمز، ومؤنة بهمزة ساكنة، ومونة بواو من دون همز.

والكرام الكاتبون: هم الملائكة الذين يحصون أعمال العباد وهم الحافظون، قال تعالى: «وإنّ عليكم لحافظين هكراماً كاتبين» (٣)، وقد تقدّم الكلام على ذلك مبسوطاً في الروضة الثالثة

قال العلامة البهائي قدّس سرّه في المفتاح: تيسير المؤونة عليهم كناية عن طلب العصمة عن إكثار الكلام، والاشتغال بما ليس فيه نفع دنيوي ولا أخروي؛ إذ يحصل به التخفيف على الكرام الكاتبين بتقليل مايكتبونه من أقوالنا وأفعاننا(٤). إنهى.

وفي الحديث: عجبت لابن آدم وملكاه على عاتقيه ولسانه قلمها وريقه مدادهما كيف يتكلّم فيا لايعنيه(ه).

ونظر بعض السلُّف إلى رجل يفحش، فقال: ياهذا إنَّك تماي على حافظيك كتاباً فانظر ماذا تقول.

وسمع بعض الأكابر رجلاً يكثر الكلام فيا لايعنيه، فقال: إنَّ حفظة هذا منه في مؤونة.

<sup>(</sup>١) لندن العرب: ١٣٠ ص٣٩٦.

<sup>(</sup>٣) سورة الانفطار: الأية ١٠ و١٠.

<sup>(</sup>٣) لسان العرب: ج١٣ ص٠٣٧.

 <sup>(</sup>a) ربيع الأبرار للزمحتىري محفوط مس١٤٠.

<sup>(</sup>٤) مفتاح الفلاح للشخ للبهائي: ص١٠٩.

······

وقال بعض العلماء: ليس على الكرام الكاتبين في كتابة الحسنات مؤونة وكلفة، وإنّا الكلفة عليم كتابة السيّئات.

وقد ورد في بعض الأخبار: أنهم إذا كتبوا الحسنات صعدوا بها فرحين وعرضوها على ربّهم مسرورين، وإذا كتبوا سيّئة صعدوا بها وجمين(١) محزونين، فيقول الله عزّوجل: مافعل عبدي؟ فيسكتون، حتى يسألهم ثانياً وثالناً، فيقولوا: إلهنا أنت الستار على عبادك ، وقد أمرت بستر العيوب، فاستر عيوبهم، وأنت علّام الغيوب. ولهذا يستون كراماً كاتبن(٢).

قوله عليه السلام: «وأملأ لنا من حسناتنا صحائفنا». الحسنات هنا: ما يتعلّق به الثواب والقربة.

وهذه الصحائف: هي صحف الأعمال المشار إليها بقوله تعالى: «وإذا الصحف نشرت»(٣).

قال الطبرسي: يعني صحف الأعمال التي كتبت فيها الملائكة أعمال أهلها من خير وشرّ، تنشر ليقرأها أصحابها، ولتظهر الأعمال فيجازوا بحسبها(؛).

وعن قتادة: هي صحيفتك يابن آدم، تطوى على عملك حين موتك، ثمم تنشريوم القيامة، فلينظر رجل مايلي في صحيفته(ه).

وقال بعض أرباب المعقول: كلّ مايدركه الإنسان بحواسّه يرتفع منه أثر إلى روحه، ويجتمع في صحيفة ذاته وخزانة مدركاته، وكذلك كلّ مثقال ذرّةٍ من خير

<sup>(</sup>١) وحم، بحم وحوماً: امست عنه وهو كاره (المصباح المنير: ص٨٩٣).

<sup>(</sup>٧) تصير الصافي: ج٥ ص٢٩٦ ذيل الآية ١١ من سورة الانفطار مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٣) سورة التكوير: الآية ١٠. (٤) مجمع البيان: ج٩ ـ ١٠٠ ص٤٤٤. (٥) تفسير الكشَّاف: ج٤ ص٧٠٠.

أو شرّ يعمله يرى أثره مكتوباً ثمّة، ولاسيّها مارسخت بسببه الهيئات، وتأكّدت به الصفات، وصار خلقاً وملكةً، فالأفاعيل المتكرّرة والاعتقادات الراسخة في النفوس هي بمنزلة النقوش الكتابيّة في الألواح، كها قال الله تعالى: «أولئك كتب في قبلوبهم الإعان»(۱)، وهذه الألواح النفسية يقال لها: صحائف الأعمال، وهو كتاب منطو اليوم عن مشاهدة الأبصار، وإنّها ينكشف بالموت عند كشف الغطاء، كها قبال الله تعالى: «وإذا الصحف نشرت»(۲)، وقبال عزوجل: «وكلّ إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتاباً يلقيه منشوراً»(۳) وقبال تعالى: «هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ إنّا كنّا نستنسخ ماكنتم تعملون»(٤).

قوله عليه السلام: «ولاتخزنا عندهم بسوء أعمالنا» خزى كرضى خزياً بالكسر: وقع في بليّة وشهرة فافتضح بها، وأخزاه الله: فضحة. أي: لا تفضحنا عندهم.

والمراد طلب العصمة عن المعاصي بل عن الهم بها؛ لأنهم يطّلعون على ذلك . كما رواه ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن عبدالله بن موسى بن جعفر عن أبيه عليهم السلام قال: سألته عن الملكين هل يعلمان بالذنب إذا أزاد العبد أن يعمله أو الحسنة؟ فقال: ربح الكنيف وربح الطيب سواء؟ فقلت: لا، قال: إنّ العبد إذا هم بالحسنة خرج نفسه طبّب الربح، فقال صاحب اليمين لصاحب

<sup>(</sup>٢) سورة التكوير: الآية ١٠.

<sup>(</sup>١) سورة المجادلة: الآية ٢٢.

<sup>(</sup>٤) سورة الجاثبة: ألآية ٢٩.

<sup>(</sup>٣) سُورة الإسراء: الآية ١٣.

## اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَنا في كُلِّ ساعَةٍ مِن سَاعاتِهِ حَظّاً مِنْ عِبَادِكَ ، وَسَاهِدَ صِدْق مِن مَلاثكَتِكَ .

الشمال: قف، فإنّه قد هم بالحسنة، فاذا هو عملها كان لسانه قلمه وريقه مداده فأثبتها له، وإذا هم بالسيئة خرج نفسه منتن الريح، فيقول صاحب الشمال لصاحب اليمين: قف، فإنّه قد هم بالسيئة، فإذا فعلها كان ريقه مداده ولسانه قلمه فاثبتها عليه (١).

قال بعض العلماء: إنّها جعبل الريق واللسان آلة لإ ثبات الحسنة والسيّئة؛ لأنّ بناء الأعمال إنّها هو على ماعقد عليه في القلب من التكلّم بها، وإليه الإشارة بقوله تعالى: «إليه يصعد الكلم الطيّب والعمل الصالح يرفعه»(٢)، وهذا الريق واللسان الظاهر صورة لذلك المعنى(٣) إنتمى.

وفي الحديث: ليستحي أحدكم من ملكيه اللذين معه كما يستحي من رجلين صالحين من جيرانه وهما معه بالليل والنهار(٤)\*.

الساعة: أصلها سوعة بفتح الواو، ثم صارت ألفاً لانفتاح ماقبلها، وهي في اللغة: جزء قليل من ليل أو نهار، ومنه قوله تعالى: «لايستأخرون ساعة ولايستقدمون»(ه) وهو المراد هنا؛ إذ المعنى إجعل لنا في كلّ جزء من أجزاء هذا اليوم. وفي اصطلاح أهل التنجيم: جزء من أربعة وعشرين جزءً من يوم بليلته؛ وذلك أنهم قسموا اليوم بليلته على أربعة وعشرين قسماً متساويةً، وسموا كلّ قسم ساعةً، وقسموا كلّ ساعةٍ بستين قسماً، وسمّوا كلّ قسمٍ دقيقة، وساعات

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٤٢٩. (٢) سورة فاطر: الآية ١٠. (٣) الوافي: ج١ ص٤٢٠.

<sup>(</sup>٤) الجامع الصغير: ٣٠ ص١٣٤. (٥) سورة الأعراف: الآية ٣٤.

النهار تزيد من وقت انتقال الشمس إلى الجدي إلى وقت إنتقالها إلى السرطان، وتنقص في النصف الآخر، وساعات الليل بعكس ذلك، فيكون أطول أيّام السنة وأقصر لياليها وقت انتقال الشمس إلى السرطان، وأقصر أيّام السنة وأطول لياليها وقت انتقالها إلى الجدي، ويتساويان عند انتقالها إلى الحمل والميزان، لياليها وقت اللذكورة المستويات؛ لتساويها في المقدار أبداً، طال كلّ من الليل والنهار أم قصر، لكنّها تختلف في العدد بحسب طول كلّ منها وقصره. وقد يقسمون كلّ يوم وكلّ ليلة باثني عشر قسماً متساويةً، ويسمّونها الساعات الزمانيّات والمعوجة، لعدم تساويها في المقدار وإن استوت في العدد، فإنّ مقدار كلّ ساعة يزيد وينقص بحسب طول كلّ من الليل والنهار وقصره، لكنّها لاتختلف في العدد، فهي عكس المستويات.

وقد ورد في الحديث: قسمة النهار إلى اثنتي عشرة ساعة قسمة مخصوصة، ونسبة كلّ ساعة إلى واحد من الأئمة الاثني عشر صلوات الله عليهم وتخصيصها بدعاء يدعى به فيها، وهي مذكورة في كتب الأدعية لأصحابنا رضوان الله عليهم(١).

قوله عليه السلام: «حظّاً من عبادك ».

الحظّ: النصيب. وقيل: خاصّ بالنصيب من الخير والفضل.

وعبادك على الرواية المشهورة ـ: جمع عبد.

قيل: معناه إجعل لنا نصيباً منهم لنستضيء بأنوارهم ونقتدي بآثارهم.

<sup>(</sup>١) مصباح المهجد: ص٤٦١.

ويحتمل أن يكون على حذف مضافٍ، أي: من صفات عبادك الذين وصفتهم بقولك: «وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً والذين يبيتون لربّهم سجّداً وقياماً»(١) إلى آخر مانعتهم به.

أو عبادك المتصفين بالعبودية التي لامقام أشرف منها؛ إذ هي عبارة عسن صيرورة العبد عبداً خالصاً مفتقراً محضاً، لم يبق له جهة أنانية، أو نظر والشفات إلى ماسوى المعبود الحق الأوّل، وذلك بعد انسلاخات عن نسبة الوجودات الكونية، وعقيب رياضات علمية وعملية، وتجرّدات من نشأة إلى نشأة وصورة إلى صورة، حق يصير عبداً محضاً فانياً عن نفسه وعن كلّ شيء سوى الحق، مستغرقاً في عبوديته وفقره إلى الله، بل فنى عن ملاحظة هذا الاستغراق، قاصراً نظره على مطالعة الجلال ومشاهدة الجمال، وهذا هو غاية إيجاد الخلق، ورتبة هذا العبودية المحضة أفضل من رتبة الرسالة، ولهذا قدمت في التشهد على الرسالة، فيقال: المهد أنّ محمداً عبده ورسوله، وأوثر لفظ العبد في قوله: «سبحان الذي أسرى بعبده» (٢) دون نبيّه أو رسوله.

وفي نسخة ابن إدريس «حظاً من عبادتك» وهو أنسب بقوله عليه السلام: «ونصيباً من شكرك».

والعبادة: فعل المكلّف على خلاف هوى نفسه تعظيماً لربّه. وقال الحكماء: عبادة الله تعالى ثلاثة أنواع:

<sup>(</sup>١) سورة العرقان: الآية ٣٣، ٦٤. (٢) سورة الإسراء: الآية ١.

الأوّل: ما يجب على الأبدان، كالصلاة والصيام والسعي إلى المواقف الشريفة لمناجاته جلّ ذكره.

الثاني: ما يجب على النفوس، كالاعتقادات الصحيحة من العلم بتوحيد الله تعالى، وما يستحقّه من الثناء والتحميد، والفكر فيا أفاضه الله سبحانه على العالم من جوده وحكمته، ثم الاتساع في هذه المعارف.

الثالث: ما يجب عند مشاركات الناس في المدن، وهي في المعاملات، والمزارعات، والمناكح، وتأدية الأمانات، ونصخ البعض للبعض بضروب المعاونات، وجهاد الأعداء، والذب عن الحريم، وحماية الحوزة.

قوله عليه السلام: «ونصيباً من شكرك ». النصيب: الحصة، والجمع أنصبة وأنصباء ونُصب بضمتين. وفيه إشارة إلى العجزعن القيام بجميع الشكر، كما قيل:

ولو أنّ لي في كلل منبت شعرة لساناً يقول الشكر فيك لقضرا

قوله عليه السلام: «وشاهد صدق من ملائكتك» أي: شاهد صادق كامل في الشهادة، كما يقال: رجل صدق أي: صادق في الرجولية كامل فيها، والعرب إذا مدحت شيئاً أضافته إلى الصدق، ليعلم أن كل مايظن به من الخير ويطلب منه فإنّه يصدق ذلك الظنّ ويوجد فيه، ومنه في التنزيل: «قدم صدق»(١) و«لسان صدق»(٢) و«مقعد صدق»(٤).

<sup>(</sup>٢) سورة مريم: الآية ٥٠.

 <sup>(</sup>١) سورة يونس: الآية ٢.
 (٣) سورة يونس: الآية ٩٣

<sup>(</sup>٤) سورة القمر: الآية ٥٥.

قال الرضى: والمراد بالصدق في مثل هـذا المقام مطلق الجودة لاالصدق في . الخديث، وذلك مستحسن جيَّد عندهم، حتى صاروا يستعملونه في مطلق الجودة، فيقال: ثوب صدق وخل صادق الحموضة.

قال: والإضافة في نحو رجل صدق ورجل سوء للملابسة، وهم كُثيراً مايضيفون الموصوف إلى مصدر الصفة نحوخبر السوء، أي: الخبر السيء، فمعنى رجل صدق رحل صادق(١). إنتهى.

وقال غيبره: هومن باب إضافة الموصوف إلى صفته، فوصف في الأصل بالمصدر مبالغية، ثمّ أُضيف إلى صفته، كقوليه تعالى: «مساكان أبوكِ امرأ سوء »(٢).

وَقِيلِ: الإضافة بمعنى «من» كخاتم حديد، أي: رجل من صدق كأنّه خلـق منه مبالغة.

وفي القياموس: الصدق بالكسر الشدة، وهو رجل صدق وصديق صدق مضافين وكذا امرأة صدق وحمار صدق «ولقد بوّأنا بني إسرائيل مبوّأ صدق» أنزلناهم منزلاً صالحاً، ويقال: هذا الرجل الصدق بالفتح، فإذا أضفت إليه كسرت الصادري.

وفي شرح المشكاة للطيبي(٤) في حديث «وجعل له وزيـر صـدق» أي: وزيرأ صادقاً، ويعبّر عن كلّ فعل فاضل ظاهراً وباطناً بالصدق. إنتهي.

<sup>(</sup>١) شرح الكافية في النحو للرضي: ج١ ص٣٠٥.

<sup>(</sup>٣) القاموس المحيط: ج٣ ص٢٥٢.

<sup>(</sup>٢) سورة مريم: الآية ٢٨.

<sup>(</sup>٤) لم نعثر على هذا الكتاب.

م المراد بالشاهد الصدق من الملائكة هنا الشاهد بالحسنات، فكان طلبه

ثم المراد بالشاهد الصدق مـن الملائكـة هنا الشاهد بالحسـنات، فكــان طلبه كناية عن طلب التوفيق لها.

#### تذكرة

في قوله عليه السلام: «واجعل لنا في كلّ ساعةٍ من ساعاته» إشارة إلى ماورد في الخبر: أنّه يفتح للعبد يوم القيامة أربع وعشرون خزانة لساعات اليوم والليلة، فيفتح له منها خزانة فيراها مملوءةً نوراً من حسناته التي عملها في تلك الساعة، فيناله من الفرح والاستبشار بمشاهدة تلك الأنوار مالوقسم على أهل النار لألهاهم عن الإحساس بآلامها، وتفتح له خزانة أخرى فيراها سوداء مظلمة يفوح نتنها ويغشاه ظلامها، وهي الساعة التي عصى الله تعالى فيها، فيناله من الهول والفزع مالوقسم على أهل الجنة لنغص عليهم نعيمها، وتفتح له خزانة أجرى فارغة ليس فيها مايسوؤه ولاما يسرّه، وهي الساعة التي نام فيها أو غفل في شيء من مباحات الدنيا، فيتحسر على خلوها، ويناله من الغبن الفاحش ماينال من قدر ربح كثير ثمّ ضيّعه(١)، وإليه الاشارة بقوله تعالى: «ويجمعكم ماينال من قدر ربح كثير ثمّ ضيّعه(١)، وإليه الاشارة بقوله تعالى: «ويجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن»(٢).

فسؤاله عليه السلام في كلّ ساعة من ساعات اليوم حظاً من عبادته تعالى، ونصيباً من شكره، وشاهد صدق من ملائكته، طلب لل تلك الخزائن من

<sup>(</sup>١) المحجّة البيضاء: ج٨ ص١٥٢ (٢) سورة التغابن: الآية ٩.

## اللَّهُمَّ صلَّ على محمد وآله، وَاحَفَظْنا مِن بَينِ آيْدينا وَمِن خَلفِنا وَعَنْ أَيمانِنا وعَنْ شَمائِلنا وَمِن جَمِيع ِنَواحِينا.

الحسنات، حتى لايكون شيء منها خالياً من تلك الكنوز العظيمة والفوائد الجسيمة.

وعلى هذا فيحتمل أن يكون المراد بالساعات، الساعات التنجيميّة التي هي أربع وعشرون ساعةً لليوم بليلته، كما وقع في متن الحديث، والله أعلم «.

من بين أيدينا: أي من قدّامنا، لأنّ مابين يدي الإنسان قدّامه.

ومن خلفنا: أي من ورائنا.

والأيمان بالفتح: جمع يمين وهو ضدّ الشمال.

والشمائل: جمع شمال بالكسر، وتجمع على أشمل أيضاً.

سأل عليه السلام الحفظ أوّلاً من الجهات الأربع التي أقسم إبليس لعنه الله تعالى ليأتين بني آدم منها، حيث قال: «فيا أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتيتهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم ولاتجد أكثرهم شاكرين»(١)، وقد ذكروا في ذكرها وجوهاً:

أحدها: إجمالاً أنها الجهات الأربع التي يعتاد هجوم العدو منها، مثّل قصده إيّاهم للتسويل والإضلال من أيّ وجه تيسّر بإتيان العدو من الجهات الأربع، ولذلك لم يذكر الفوق والتحت.

الثاني: ماروي عن أبي جعفر عليه السلام قال: ثمّ لآتينّهم من بين أيديهم معناه: أهوّن عليهم أمر الآخرة، ومن خلفهم: آمرهم بجمع الأموال والبخل بها

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف: الآية ١٦ و١٧.

عن الحقوق لتبقى لورثتهم، وعن ايمانهم: أفسد عليهم أمر دينهم بتزيين الضلالة وتحسين الشبهة، وعن شمائلهم: بتحبيب اللذات إليهم وتغليب الشهوات على قلوبهم(١).

الثالث: ماروي عن ابن عباس: من بين أيديهم: من قبل الآخرة، ومن خلفهم: من جهة الدنيا، وعن أيمانهم وعن شمائلهم: من جهة حسناتهم وسيتاتهم(٢).

الرابع: من بين أيديهم: أنفّرهم عن الرغبات في سعادات الآخرة، ومن خلفهم: أقوّي رغبهم في لذات الدنيا وطيّباتها، فالآخرة بين أيديهم؛ لأنهم يردّون إليها ويقبلون عليها، والدنيا خلفهم؛ لأنهم يخلفونها، وعن أيمانهم: أفتّرهم عن الحسنات، وعن شمائلهم: أقوّي دواعيهم إلى السيّئات.

قال ابن الأنباري: وهذا قول حسن؛ لأنّ العرب تقول: اجعلني في يمينك أي: من المقدّمين، ولاتجعلني في شمالك أي: من المؤخّرين(٣).

ولايخنى أنّ هذا القول كالشرح لما روي عن ابن عباس، ولامغايرة بينهما في أصل المعنى.

الخامس: من بين أيديهم: الشبهات المبنيّة على التشبيه، إمّا في الذات، أو في الصفات؛ لأنّ الإنسان يشاهد هذه الجسمانيّات فهي بين يديه وبمحضر منه، فيعتقد أنّ الغائب مثل الشاهد، ومن خلفهم: شبهات أهل التعطيل؛ لأنّ هذه

<sup>(</sup>١) مجمع البيان: ج٣- ٤ ص.٤٠٤.

<sup>(</sup>٢) مجمع البيان: ج٣ ـ ٤ ص ٤٠٤ مع اختلاف يسيرفي العبارة.

<sup>(</sup>٣) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج١٤، ص٤٠ و٤١.

بازاء الأولى، وعن أيمانهم: الترغيب في ترك المأمورات، وعن شمائلهم: الترغيب. في فعل المنهيّات.

وقال حكماء الإسلام: إنّ في البدن قوى أربعاً هي الموجبة لفوات السعادة الروحانية.

أحدها: القوّة الخيالية التي تجتمع فيها مثل المحسوسات، وموضعها البطن المقدّم من الدماغ، وإليها الإشارة بقوله: «من بين أيديهم»(١).

وثانيها: المقوة الوهمية إلتي تحكم في غير المحسوسات بالأحكام المناسبة للمحسوسات، ومحلّها البطن المؤخّر من الدماغ، وهوقوله: «ومن خلفهم»(٢).

وثالثها: الشهوة، ومحلَّها الكبد عن يمين البدن.

ورابعها: الغضب، ومنشأه القلب الذي هو في الشق الأيسر. فالشياطيين الخارجيّة مالم تستعن بشيء من هذه القوى الأربع لم تقدر على إلقاء الوسوسة، ولم يذكر الفوق والتحت لأنّ القوى التي منها يتولّد مايوجب تفويت السعادة الروحانيّة هي هذه الموضوغة في الجوانب الأربعة من البدن.

وعن شقيق: مامن صباح إلّا قعد الشيطان لي على أربعة مراصد: من بـيـن يدي، ومن خلفي، وعن يميني، وعن شمالي.

أمًا من بين يـديّ فيقـول: لاتخف إنّ الله غفـور رحيم، فاقرأ «و إنّي لغفّار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً».

وأمّا من خلفي: فيخوّفني الضيعة على من أخلفه بعدي، فاقرأ «وما من دابّةٍ في

<sup>(</sup>١) و(٢) سورة يس: الآية ٩.

.....

الأرض إلّا على الله ززقها».

وأمّا عن يميني فيأتيني من قبل الثناء، فاقرأ «والعاقبة للمتّقين».

وأمّا عن شمالي: فيــأتيني من قــبل الشهــوات، فاقرأ «وحــيل بينهـم وبين مايشتهون»(١).

وإنّها عدّي الفعل في الدعاء وفي الآية إلى الأوّلين بحرف الابتداء؛ لأنّ الآتي منها يستوجّمه إلى الإنسسان، وإلى الآخريسن بحسرف المجاوزة؛ لأنّ الآتي منها كالمنحرف المتجافي عنه المارّ على عرضه، ونظيره جلست عن يمينه.

وقال الزنخشري: كلمة «من» هنا تبعيضيّة؛ لأنّ الفعل يقع في بعض الجهتين؛

قال في الكشّاف: فإن قلت: كيف قيل: «من بين أيديهم ومن خلفهم» بحرف الإبتداء، و«عن أيمانهم وعن شمائلهم» بحرف المجاوزة؟

قلت: المفعول فيه عدّي إليه الفعل نحو تعديته إلى المفعول به، فكما اختلفت حروف التعدية في ذلك اختلفت في هذا، فكانت لغة تؤخذ ولا تقاس، وإنّها يفتّش عن صحّة موقعها فقط، فلمّا سمعناهم يقولون: جلس عن يمينه وعلى يمينه، وعن شماله وعلى شماله، قلنا: معنى على يمينه أنّه تمكّن من جهة اليمين تمكن المستعلي من المستعلى عليه، ومعنى عن يمينه: أنّه جلس متجافياً عن صاحب اليمين منحوفاً عنه غير ملاصق له، ثمّ كثر حتى استعمل في التجافي وغيره، ونحوه من المفعول به رميت عن القوس وعلى القوس ومن القوس؛ لأنّ السهم يبعد عنها

<sup>(</sup>١) تفسير الكشَّاف: ج٢ صـ٩٣.

# حِفْظاً عاصِماً مِنْ مَعْصِيَتِكَ هادِياً إِلَىٰ طاعَتيكَ مُسْتَعمِلاً لِحَبَّتِكَ .

ويستعليها إذا وضع على كبدها للرمي ويبتدأ منها، وكذلك قالوا: جلس بين يديه وخلفه بمعنى في؛ لأنَّ هما ظرفان للفعل، ومن بين يديه ومن خلفه؛ لأنَّ الفعل يقع في بعض الجهتين، كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل(١) إنتهى.

قوله عليه السلام: «ومن جميع نواحينا». النواحي: جمع ناحية وهي الجانب فاعلة بمعنى مفعولة؛ لأنك نحوتها أي: قصدتها، أي: من جميع جوانبنا، وهذا تعميم بعد التخصيص، فدخل فيه الفوق والتحت، لاحتمال إتيان المكروه منها.

قال بعضهم: السالك إلى الله تعالى خائف من قطع الطريق من الشيطان، وهو لايألو جهداً في أن يأتيه من أيّ جهة أمكنه الإتيان منها، فليس للتخلّص منه مساغ إلّا بأن يلتجأ إلى الله سبحانه، ويسأله الحفظ من جميع الجهات.

حفظاً: مصدر منصوب على المفعوليّة المطلقة، وهو بنفسه مـفيد لـتقويـة عامله وتقرير معناه، وبوصفه بكونه عاصماً مفيد لبيان نوعه.

وعاصماً: أي مانعاً.

والطاعة: موافقة الأمر أو الإرادة.

وقدّم العصمة من المعصية على الهداية إلى الطاعة؛ لأنّ الـتخلية مقدّمة على التحلية، ثمّ ترقّى إلى سؤال المحبّة.

ومستعملاً: يروى بفتح الميم اسم مفعول، وبكسرها اسم فاعل. فعلى

<sup>(</sup>١) تفسر الكشاف: ج٠ ص٩٠.

الأوّل معناه: حفظاً نستعمله لمحبّتك. وعلى الثاني: حفظاً يستعملنا لمحبّتك.

إِلَّا أَنَّ الأَوّل من استعملت الـثوب ونحوه إذا اعملته فيا يعدّ له. والثاني من استعملته إذا جعلته عاملاً.

و إضافة المحبّة إلى كاف الخطاب من إضافة المصدر إلى المفعول، أي: لمحبّتنـــا إيّاك ، أو إلى الفاعل، أي: لمحبّتك إيّانا.

قيل: محبّة العباد لربّهم محبّة طاعته، وابتغاء مرضاته، واجتناب مايوجب سخطه وعقابه. ومحبّة الله تعالى لعباده إرادة إكرامهم، وأن يثيبهم أحسن الثواب، ويرضى عنهم، ويصونهم عن العاصي.

وهذا التفسير لحبّة العباد لربّهم مبنيّ على ماذهب إليه جمهور المتكلّمين من أنّ الحبّة نوع من الإرادة، والإرادة لا تعلّق لها إلّا بالحوادث، فيستحيل تعلّق المحبّة بذات الله تعالى وصفاته؛ ولأنّها تستدعى الجنسيّة بين المحبّ والمحبوب.

قال بعض المحقّقين: والمنع عن الأوّل أنّ المحبّة ليست نبوعاً من الإرادة؛ لتعلّقها بالأعيان وتعلّق الإرادة بالأفعال، بل لوعكس لكان صواباً.

وعن الثاني أنَّ الحبَّة قد تتعلَّق بالأعراض، ولاجنسيَّة بين الجوهر والعرض.

والتحقيق: أنها من الوجدانيّات التي لاتحتاج إلى تعريف حقيقي، بل إلى مرح مستقيم لتمتازعن باقي المعاني الوجدانيّة، بأن يقال: هي إدراك الكمال من حيث إنّه مؤثّر، وكلّما كان الإدراك أتم والمدرك أشدّ كمالية مؤثّرة كانت المحبّة أكمل.

ولذلك قال العارفون: نحن نحبّ الله تعالى لذاته لالغرض. و لـوكـان كـلّ شيءمـحـبـوبــا لأجـل شـيء آخر دار أو تسلسـل، وإذا كنّا نحـبّ الرجل الـعالم لعلمه، والرجل الشجاع لقوته وغلبته، والرجل الزاهد لبراءة ساحته عن المثالب، فالله تعالى أحق بالحبة؛ لأن كل كمال بالنسبة إلى كماله نقص، والكمال مطلوب لذاته محبوب لنفسه، وكلّما كان الاطلاع على دقائق حكمه الله وقدرته وصنعه أكثر كان حبّه له أتم، وبحسب الترقي في درجات العرفان تزداد الحبّة، إلى أن يستولي سلطان الحبّ على قلب المؤمن، فيشغله عن الإلتفات إلى غيره ويغني عن حظوظ نفسه، فبه يسمع وبه يبصر وبه ينطق وبه يبطش وبه يمشي، فلايفعل إلّا ماأحبّه وأراده، ولا يختار إلّا ماأمره ورضيه، ولا يثق إلّا به، ولا يسكن إلّا إليه، ولا يتنفس إلّا معه، وهذه أحوال المعه، ولا يتنفس إلّا معه، وهذه أحوال تلطف عن العبارة وتدق عن الإشارة.

ولنذكر نبذة من كلام الحبين في الحبة، تبركاً بأنفاسهم، واقتباساً من نيراسهم(١).

قال بعضهم: الحبّة هي إمحاء القلب عمّا سوى المحبوب.

وقال آخر: هي نارتحرق ماسوى المراد المحبوب.

وقال آخر: هي الموافقة في جميع الأحوال.

وقال آخر: المحبّة بذل المجهود والحبيب يفعل مايريد.

وقـال آخـر: المحبّة ميلك إلى الشيء بكلّيّتك، ثـمّ إيـثارك له على نفسك وروحك، ثـمّ موافقتك له سرّاً وجهراً فيا سـرّك أو ساءك، ثمّ علمك بتقصيرك في حقّه.

.....

وقال آخر: المحبّة مالا تنقصه الإساءة، ولايزيده الإحسان، ولاينسيه القرب، ولايسليه البعد.

قالوا: وللمحبّة خصائص.

فن خضائصها: تقديم أمور الآخرة في كل مايقرب إلى الله تعالى على أمور الدنيا من كل ماتهوي الأنفس، والتذلل لأولياء الله من العلماء والعبّاد، والتعزّز على أبناء الدنيا، والمجاهدة في طريق المحبوب بالمال والنفس جميعاً، والانقطاع عن كل شيء إليه، ووجود الأنس بالوحدة، والروح بالخلوة، والالتذاذ بحلاوة الخدمة، وأن لايسكن إلا إليه، ولا يعتمد إلا عليه.

وفي قصة برخ، العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام أنّ الله تعالى أوحى إليه أنّ برخ نعم العبد لي إلّا أنّ فيه عيباً، قال: ياربّ وما ذاك؟ قال: يعجبه نسيم الأسحار ومن أحبّني لايسكن إلى شيء ولايأنس بشيء(١).

ومن خصائصها: الخروج إلى الله تعالى من الدنيا بالزهد فيها، والخروج إليه من النفس بايثار الحق على الهوى، والخروج من العمل بإسقاط المثوبة وإطراح الأجر والجزاء.

وعليه قول سيّد العارفين صلوات الله عليه: «ماعبدتك خوفاً من نارك ولاطمعاً في جنْتك ...» الحديث (٢).

ومن خصائص الحبّة: أنّ المحبّ هشّ بشّ بسّام، يحسن لمن يعاشره خلفه، ويعذوذب لمن يلقاه شربه، يحنوعلى الصغير، ويبجّل الكبير، وكيف لايهش وهو

<sup>(</sup>١) إحياء علوم الدين: ج٤ ص٣٣٣. (٢) بحار الأنوار: ج٤١ ص١٤٠.

.....

فرحان بالحقّ وبكلّ شيء، فإنّه يرى فيه لطف الحقّ.

ومن خصائصها: أنّ الذكر لا يكون عن نسيان، والرؤية لا تكون عن عيان، فلا يكون في نفسه موضع إلّا وهو معمور به متهالك عليه، ولا من قلبه موقع إلّا وهو موشّى بذكره مطرّزاً باسمه، وأنشدوا:

ولىكىن بىذاك يجىري لساني و أنث الهوى و أنت الأماني بىعىن غىنىية عن عىيان تىك مىتىي بىعىن كىل مىكان لا لأتي أنساك أكثر ذكرراك أنت في القلب والجوانح والنفس كلّ جزء منّي يراك من الوجد فاذا غسبت عن عساني أبصر

كان الفضيل بن عياض يقول: إذا قيل لك: تحبّ الله؟ فاسكت، فان قلت: نعم، فليس وصفك وصف المجبين فاحذر المقت، وإن قلت: لا، كفرت(١).

وأمّا عبّته تعالى لعباده، فقال بعض العارفين: هي راجعة إلى محبّته ذاته؛ لأنّه تعالى ماأحبّ شيئاً بالذات غير ذاته المقـدّسة وإن أحبّ غيره فإنّها أحبّه بتبعيّة محبّة ذاته؛ لأنّه من توابعها، فكلّ ماهو أقرب إليه كان أحبّ عنده، فترجع محبّته لما سواه إلى محبّته لذاته. كها يدلّ عليه ماورد في الحديث: إنّ الله جميل يحبّ الجمال (۲).

ولهذا لمّا قرأ القاري في مجلس الشيخ أبي سعيد بن أبي الخير قولـه تـعـالـى: «يحبّهم ويحبّونه»(٣)، قـال: لعمري يحبّهم ويحـق انه يحبّهم؛ لأنّه إنّا يحبّ نفسه.

<sup>(</sup>١) إحياء علوم الدين: ج٤ ص٣٣٣. (٢) وسائل الشيعة: ج٣ ص٣٤٠ ح٢. (٣) سورة المائدة: الآية ٥٤.

فهو إذاً لا يحبّ إلّا نفسه (١).

إشارة إلى أنّه لانظر له إلى غيره من حيث إنّه غيره، بل نظره إلى ذاتـه و إلى أفعاله فقط، وليس في الوجود إلّا نفسه وأفعال نـفسه وصنائعه وآثاره، وكلّها راجع إليه، وهو غايـة كلّ شيء، فـلا تجاوز محبّـته ذاته وتابع ذاته من حيث هومتعلّق بذاته،

وما ورد في الأخبار(٢) من حبّه لعباده فهو مؤوّل بما ذكرناه، ويرجع معناه إلى أنّه جعله قريباً منه، وكشف عن قلبه الحجاب حتى راه بقلبه، فحبّته تعالى لمن أحبّه أزليّة مهما أضيفت إلى الإرادة الأزليّة، وإذا أضيفت إلى فعله وصنعه في حقّ عبده، من تمكينه إيّاه من القرب منه وإلى مشيئته وإرادته المخصوصة التي اقتضت تمكّن هذا العبد من سلوك طريق القرب إليه، فهي حادثة بحدوث السبب المقتضى له.

كما ورد في الحديث القدسي: لايزال العبد يتقرّب إليّ بالنوافل حتى أُحبّه(٣).

فيكون تقرّبه بالنوافل سبباً لصفاء باطنه، وارتفاع الحجاب عن قلبه، وحصوله في درجة القرب، وصيرورته من جملة المقرّبين، فصار قريباً بعدما كان بعيداً كائناً في مقام المبعدين كالبهائم والسباع وأبناء الشياطين، فقد تجدّدت له درجة القرب والمحبوبيّة بالمعنى الذي علمت من كونها على وجه التبعيّة، ولم تتجدّد فه تعالى صفة لم تكن، ولكن ربّما يظن لهذا أنّه لمّا تجدّد له القرب وصار محبوباً

<sup>(</sup>١) إحياء علوم الدين: ج٤ ص٣٢٨ مزجاً مع توضيح المؤلّف.

<sup>(</sup>٢) إحياء علوم الدين: ج ٤ ص٣٢٧.

<sup>(</sup>٣)مسندأحدين حنبل: ج٦ ص٢٥٦.

له تعالى بعد أن لم يكن فقد تغيّر وصف العبد والربّ جميعاً، وهذا ظنّ باطل؛ إذ البرهان قائم على أنّ التغيّر(۱) عليه تعالى محال، بل لايزال من نعوت الكمال والجمال على ماكان عليه في أزل الآزال، وهذا ممّا ينكشف لك بمثال في قسرب الأشخاص، فإنّ الشخصين قد يتقاربان بتحرّكها جميعاً، وقد يكون أحدهما ثابتاً فيتحرّك الآخر، فيحصل القرب بينها معتبراً في أحدهما فقط. وكذا في القرب المعنوي، فإنّ التلميذ يطلب القرب من درجة استاذه في كمال العلم وقوة اليقين، والأستاذ ثابت في كمال علمه غير متحرّك بالنزول إلى درجة التلميذ، والتلميذ متحرّك من حضيض الجهل إلى ذروة العلم وبقاع الكمال، فعلا يزال دائباً في متحرّك من حضيض الجهل إلى ذروة العلم وبقاع الكمال، فعلا يزال دائباً في التغيّر والترقي إلى أن يقرب من أستاذه، والأستاذ ثابت غير متغيّر.

فكذلك ينبغي أن يفهم ترقّي العبد في درجات القرب من الله عزّوجلّ وصيرورته من جملة المقرّبين المحبوبين بعدمالم يكن.

#### تتمّة

قال بعض أرباب العرفان: كما أنّ لمحبّة المحبّ مراتب متفاضلة، كذلك لمحبّة المحبوب درجات متفاوتة، فحبّته للعوامّ باختصاصهم بالرحمة والغفران، والتجلّي عليهم بالأفعال والآيات، ومحبّته للخواصّ باختصاصهم بتجلّي صفات الجمال، وستر ظلمة صفاتهم بأنوار صفاته، ومحبّته لأخصّ الخواصّ باختصاصهم

١) في «الف»: التغيير.

# اللَّـهُمَّ صَلَّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلَهِ وَوَفَقْنَا فِي يَومِنَا هَذَا وَلَيْلَتِنَا هَذِهِ وَفِي جَمِيعِ ٱيّامِنَا لاِسْتِعِمَالِ الحَيْرِ وَهِجْرانِ الشَّرِّ وَشُكْرِ النَّعَمَ.

بالجذبات، وستر ظلمة وجودهم بأنوار الوجود الحقيقي، فيتجلّى أوّلاً بنار الجلال فيحرق عن قلبهم جميع ماكان فيه (١)، ثمّ يتجلّى بنور الجمال فيمحوهم عنهم ويثبتهم به، ويسلب عنهم السمع والبصر والنطق.

كما ورد في الحديث المشهور بين الخاصة والعامة: فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ولسانه الذي ينطق به، ويده التي يبطش بها، إن دعاني أجبته، وإن سألني أعطيته (٢).

قال العلامة البهائي في شرح الأربعين: المراد والله أعلم: أنّي إذا أحببت عبدي جذبته إلى محل الأنس، وصرفته إلى عالم القدس، وصيّرت فكره مستغرقاً في أسرار الملكوت، وحواسه مقصورة على اجتلاء أنوار الجبروت، فتثبت حينئذ في مقام القرب قدمه، ويمتزج بالحبّة لحمه ودمه، إلى أن يغيب عن نفسه، ويذهل عن حسّه، فتتلاشى الأغيار في نظره، حتّى أكون بمنزلة سمعه وبصره.

كما قال من قال:

و ناري منك لا تخبو فانت السمع و الابصار والأركان و القلب(٣) التوفيق: جعل الأسباب متوافقةً في التأذي إلى المسبّب الذي هو المطلوب خيراً كان أو شراً، ثمّ خصّ بالخير، هذا معناه اللغوي.

وأمّا معناه العرفي، فعند بعض المتكلّمين: هو الدعوة إلى الطاعة؛ وعند

<sup>(</sup>١) في «الف»: منه. (٢) المحاسن للبرقي: ص٢٩١ -٤٤٣. (٣) كتاب الأربعال للبهائي: ص١٤٨.

بعضهم: خلق إرادة الطاعة.

وقيل: هو جعل الله فعل عبده موافقاً لما يحبّه ويرضاه.

وهذا وهذه: صفتان لليوم والليلة بتأويل الحاضر والحاضرة.

واستعمال الخير: أي العمل به.

قال ابن سيدة في محكم اللغة: إستعمله: عمل به(١).

والهجران بالكسر: اسم من هجره هجراً ـمن باب قتلــ: بمعنى تركه ورفضه. وقد أسلفنا الكلام على معنى الخير والشرّ.

وعن أميرالمؤمنين صلوات الله عليه: إفعلوا الخير ولاتحقروا منه شيئاً, فان صغيره كبير، وقلبله كثير، ولايقولن أحدكم إنّ أخداً أولى بفعل الخير متي فيكون والله كذلك، إنّ للخير وللشرّ أهلاً، فهها تركتموه منها كفاكموه أهله (٢).

وعنه عليه السلام: الشرّ جامع لمساوي العيوب(٣).

فظهر أنّ الخير كلّي يندرج تحـته جميع الأعمال الصــالحة، والشرّ كلّي يندرج تحته جميع القبانح.

قوله عليه السلام: «وشكر النعم» الألف واللام: لاستغراق الأفسراد، أي: شكر كل نعمة ظاهرة كانت أو باطنة، وقد علمت أنّ الشكر عمل يتعلّق بالقلب واللسان والجوارح.

فشكر النعم بالقلب: القصد إلى تعظيمه تعالى وتمجيده وتحميده عليها،

<sup>(</sup>١) محكم اللغة: ج٢ ص١٢٧.

<sup>(</sup>٢) شرح نهج البلاغة لابن ميثم: ج٥ ص٤٤ ح٣٩٧.

<sup>(</sup>٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج١٩ ص٢٠١ ح٣٧٧.

# وَإِتَّبَاعِ السُّنَنِ وَمُجَانَبَةِ البِدَعِ.

والتفكّر في آثار لطفه بإيصالها ونحو ذلك.

وباللسان: إظهار ذلك المقصود بالتحميد والتمجيد والتهليل والتسبيح.

وبالجوارح: استعمالها في طاعته وعبادته، والاحتراز من الاستعانة بها في معصيته ومخالفته.

وسيأتي تمام الكلام على الشكر في الروضة السابعة والثلاثين إن شاء الله تعالى هـ.

الاتّباع: الاقتداء، والمراد باتّباعها: العمل بها.

والسنن: جمع سنة، وهي لغة: الطريقة، وتطلق شرعاً على الأحاديث المروية عنه صلّى الله عليه وآله، وعلى الطريقة النبوّية وهي ماسنه النبيّ صلّى الله عليه وآله، أي: شرعه من مفروض أو مندوب وغير ذلك، وهو المراد هنا.

وعلى الطريقة المسلوكة في الدين من غير افتراض ولاوجوب، وهي نوعان: سنة يتعلّق بتركها كراهة كالأذان والإقامة، ويسمّيها بعضهم سنّة الهدى.

وستة فعلها خير ولاحرج في تركها، كسنن النبيّ صلّى الله عليه وآله في قيامه وقعوده وأكله وشربه، ويسمّيها بعضهم سنن الزوائد.

وقد تطلق السنة على مايتعلّق به الوجوب، وعليه قول أبي جعفر عليه السلام: كلّ من تعدّى السنة ردّ إلى السنة(١).

وقول أميرالمؤمنين صلوات الله عليه، السنّة سنّتان سنّة في فريضةٍ الأخذ بها هدى وتركسها ضلالة، وسنّة في غير فسريضةٍ الأخذ بها فضيلمة وتركها إلى غير

<sup>(</sup>١) الكافي: ج١ ص٧١ ح١١.

خطيئة (١).

وجانب الشيء مجانبةً: باعده كأنَّه تركه جانباً.

والبدع: جمع بدعةٍ بالكسر، وهي اسم من ابتدع الأمر إذا ابتدأه وأحدثه، كالرفعة من الارتفاع، والخلفة من الاختلاف، ثمّ غلبت على ماهو زيادة في الدين أو نقصان منه.

وقيل: كلّ مالم يكن في زمن النبيّ صلّى الله عليه وآله فهو بدعة.

وردة الفاضل الأردبيلي عنع الشرطية، وقال: البدعة: كلّ عبادة لم تكن مشروعةً ثمّ أحدثت بغير دليل شرعي، أو دلّ دليل شرعي على نفيها، فلوصلى أو دعا أو فعل غير ذلك من العبادات، مع عدم وجودها في زمانه صلّى الله عليه وآله، فإنّه ليس بحرام؛ لأنّ الأصل كونها عبادة، ولغير ذلك مثل الصلاة خير موضوع والدعاء حسن (٢) انتهى.

وفي تخصيصها بالعبادة نظر ظاهر.

وقال العامّة: البدعة في الشرع: إحداث مالم يكن في عهد رسول الله صلّى الله عليه وآله. وهي منقسمة إلى واجبة ومحرّمة ومندوبة ومكروهة ومباحة والطريق في ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة فان دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة، أو في قواعد التحريم فحرّمة، أو الندب فندوبة، أو الكراهة فكروهة، أو الإباحة فباحة.

وللمبدع الواجبة أمثلة، منها: الاشتغال بعلم النحو الذي يفهم به كلام الله

<sup>(</sup>١) الكافي: ج١ ص٧١ - ١٢.

عزّوجلّ وكلام رسوله صلّى الله عليه وآله، وذلك واجب؛ لأنّ حفظ الشريعة واجب، ولايتأتّى حفظها إلّا بذلك، وما لايتمّ الواجب إلّا به فهو واجب.

ومنها: حفظ غريب الكتاب والسنة من اللغة.

ومنها: تدوين أصول الفقه. ومنها: الكلام في الجرح والتعديل وتسميسز الصحيح من السقيم، وقد دلّت قواعد الشريعة على أنّ حفظ الشريعة فرض كفاية فيا زاد على المتعيّن، ولايتأتّى ذلك إلّا بما ذكرناه.

وللبدع المحرّمة أمثلة، منها: مذاهب القدريّة والجبريّة والمرجئة والمجسّمة، والردّ على هؤلاء من البدع الواجبة.

وللبدع المندوبة أمثلة، منها: إحداث الربط والمدارس، وكلّ إحسان لم يعهد في العصر الأوّل.

وللبدع المكروهة أمثلة: كزخرفة المساجد وتزويق (١) المصاحف.

وللبدع المباحة أمثلة، منها: المتوسّع في اللذيذ من المآكل والمشارب والملابس والمساكن ولبس الطيالسة وتوسيع الأكمام.

وقال شيخنا الشهيد قدّس سرّه في القواعد الأصوليّة: محدثات الأمور بعد عهد النبيّ صلّى الله عليه وآله تنقسم أقساماً، لايطلق اسم البدعة عندنا إلّا على ماهو محرّم منها.

أَوْلِهَا: الواجب، كتدويس القرآن والسنة إذا خيف عليها التفلّت من الصدور، فإنّ التبليغ للقرون الآتية واجب إجماعاً وللآية، ولايتم إلاّ بالحفظ،

<sup>(</sup>١) زَوَقَتُه تَزُويِطاً; مَنَل زَيْمَتُه وحَسَنَتَه. (المصدح السر: ص؛٣٩).

وهذا في زمان الغيبة واجب، أمّا في زمان ظهور الإمام عليه السلام فلا: لأنّه الحافظ لها حفظاً لايتطرق إليه خلل.

وثانيها: المحرم، وهو كلّ بدعة تناولتها قواعد التخريم وأدلته من الشريعة، كتقديم غير المعصومين عليهم وأخذهم مناصبهم، واستئثار ولاة الجور بالأموال ومنعها مستحقها، وقتال أهل الحق وتشريدهم وإبعادهم، والقتل على الظنة، والإلزام ببيعة الفسّاق والمقام عليها وتحريم مخالفتها، والغسل في المسح، والمسح على غير القدم، وشرب كثير من الأشربة، والجماعة في النوافل، والأذان الثاني يوم الجمعة، وتحريم المتعتين، والبغي على الإمام، وتوريث الأباعد ومنع الأقارب، ومنع الخمس أهله، والإفطار في غير وقته، إلى غير ذلك من المحدثات المشهورات، ومنه بالإجماع من الفريقين المكس(١)، وتولية المناصب غير الصالح لها ببذل أو أوغير ذلك.

وثالثها: المستحب، وهو ماتناولته أدلة الندب، كبناء المدارس والربط، وليس منه اتّخاذ الملوك الأهبّة ليعظموا في النفوس، اللّهمّ إلّا أن يكون ذلك مرهباً للعدق.

ورابعها: المكروه، وهو ماشملته أدلّة الكراهيّة، كالزيادة في تسبيح الزهراء عليها السلام وسائر الموظفات، أو النقيصة منها، والتنقم في الملابس والمآكل بحيث يبلغ الاسراف بالنسبة إلى الفاعل، وربّها أدّى إلى التحريم إذا استضرّ به وعياله.

<sup>(</sup>١) المكس: الضريبة التي يأخذها الماكس وهوالعشار. (النهابة لامن الأثير: ج،٤ ص٣٤٩).

# وَالأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهٰيِ عَنِ الْمُنْكَرِ.

وخامسها: المباح، وهو الداخل تحت أدلة الإباحة كنخل الدقيق، فقد ورد أوّل شيء أحدثه الناس بعد رسول الله صلّى الله عليه وآله اتّخاذ المناخل؛ لأنّ لهن العيش والرفاهية من المباحات فوسيلته مباحة (١) إنهى.

وقال بعضهم: البدعة تطلق على مفهومين:

أحدهما: ماخولفِ به الكتاب أو السنة أو الإجماع، فهذه البدعة الضلالة.

والثاني: مالم يرد فيه نصّ بل سكت عنه فأحدث بعد، فهذه ماكان منها خيراً فلا خلاف من أحدٍ في كونه غير مذموم.

وما ورد في الحبر من: كلّ بدعة ضلالة وكلّ ضلالة في النار(٣). فالمراد بـ المفهوم الأوّل. والله أعلم ه.

المراد بالمعروف هنا: الواجب والمندوب.

وبالمنكر: الحرام والمكروه.

وهما واجبان في الواجب والحرام، ومستحبّان في المندوب والمكروه.

ودليـل الوجوب قوله تـعـالى: «ولتكن منكـم أمّة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر»(٣).

وقوله صلّى الله عليه وآله: لتأمرن بالمعروف ولتنهن عن المنكر، أو ليسلّطن الله شراركم على خياركم، فيدعو خياركم فلايستجاب لهم(؛).

ومن طرق أهل البيت عليهم السلام في هذا المعنى مايقصم الظهور، فليقف

<sup>(</sup>١) القواعد والفوائد الأصولية: ج٢ ص١٤٤ الى ١٤٦.

<sup>(</sup>٢) الكافي: ج ١ ص٥٥ ح ١٢. (٣) سورة أل عمران: الآية ١٠٤.

<sup>(</sup>٤) مستد أحد بن حنين: ج٥ ص٠٣٩ مع اختلاف يسير في العبارة.

.....

عليه من أراده في الكافي (١) وغيره.

وهنا مسائل لابأس بالتعرض لها تتسيماً للفائدة وتعميماً للعاندة:

أحدها: اختلف أصحابنا هل الوجوب في هذا الباب عيني أو كفائي؟

فشيخ الطائفة(٢) وابـن إدريس(٣) وجماعة من المتأخّـرين على الأوّل، وعلم الهدى(٤) وأبو الصلاح(٥) والعلّامة(٦) وبعض المتأخّرين على الثاني.

والحق في المسألة أنه إن كان المظلع منفرداً تعيّن عليه، وإن كانوا جماعة، فإن شرع أحدهم فيه، وظن الباقون تأثير مشاركتهم في الردع وجب عليهم، فيكون الوجوب عينياً، وإلا كان على الكفاية.

الثانية: للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شروط، والمشهور منها أربعة:

أحدها: علم الآمر والناهي وتمييزه بين المعروف والمنكر، فإنّ الجاهل رتما أمر بمنكر ونهي عن معروف.

والثاني: تجويز التأثير، فان علم عدمه سقط الوجوب دون الجواز. وهل يكفي ظنّ العدم؟ قيل: نعم، وقيل: لا؛ لأنّ التجويز قائم سع الظنّ. وهو حسن؛ إذ لا يترتّب عليه ضرر، فان نجع (٧) و إلّا فقد أدى فرضه، والفرص الند، الضرر.

<sup>(1)</sup> الكافي: جه ص٥٥، باب الأمر بالمعروف والنهي س اسكر.

<sup>(</sup>٢) الاقتصاد: ص٤٧.

 <sup>(</sup>٣) المستفاد من السرائر لابن إدريس ص١٦٠: كون الوجوب وجوباً كفائيّاً لاعبنيّاً كما أفاد المستف «قلس سرّه».

<sup>(</sup>٤) السرائر: ص١٦٠. (٥) الكافي في الفقه: ص٥٦٥. (٦) تذكرة الففهاء: ج١ ص٥٥٨.

 <sup>(</sup>٧) مجع فيه لحظاب والوعظ والدواء: أي دحل وأثر. (الصحاح للحوهري: ٣٠ ص١٣٨٨) هكذا في القاموس :
 ح٣ ص٨٨.

الثالث: الأمن من الضرر على المباشر أو على بعض المؤمنين، نفساً أو مالاً أو عرضاً، فبدونه يحرم أيضاً على الأقوى، ولا يجب في السقوط العلم بالضرر بل يكفي ظنّه.

الرابع: إصرار المأمور أو المنهي على الذنب، فلو علم منه الإقلاع والندم سقط الوجوب بل حرم، واكتفى الشهيد في الدروس وجماعة في السقوط بظهور أمارة الندم، وهو في محلّه (١) ٠

وزاد بعضهم شرطاً خامساً، وهو عدم كون الآمر والناهي مرتكباً للمحرّمات، واشترط فبه العدالة، بدليل قوله تعالى: «أتأمرون النداس بالبرّ وتنسون أنفسكم»(٢).

والحق أنه غير شــرط؛ إذ لايسقط بتــرك أحد الواجـبين الواجب الآخـر، والإنكار في الآية على عدم العمل لاعلى الأمر.

الثالثة: للإنكار مراتب:

أولها: بالقلب، وهو أن يبغضه عليه، وهو البغض في الله المأموربه في السنة المطهرة، وهو مشروط بعلم الآمر والناهي وإصرار المهي، دون الشرطين الآخرين، ثمّ بإظهار الكراهة بغير قول وفعل، فإن ارتدع اكتفى به، وإلاّ اعرض عنه وهجره، وإلاّ أنكره باللسان بالوعظ والزجر مرتباً الأيسر فالأيسر.

وغيره باليد ككسر الملاهي وإراقة الخمر مثلاً مع التهديد، ولـو لم ينزجر إلاّ بالضرب وشبهه فعل مـع القدرة، ولــوافتقــر إلى الجرح توقّــف على أمر الحاكم

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ٤٤.

## وَحِياطَةِ الإشلامِ.

وإذنه، إلا أن يتعرّض لنفسه أو حرمه فيجب الدفاع بما أمكن، فإن قَتلَ كان هدراً وإن قُتلَ كان شهيداً، فكذا إذا رأى مع امرأته رجلاً يزني بها، فإنّ له قتلها من غير إثم، ولكن في الظاهر عليه القود في الصورتين، إلّا أن يأتي ببيّنة أو يصدّقه الولي، وله الإنكار ظاهراً والحلف عليه مع التورية، وله زجر المظلع على داره، فلو أصرّ فرماه بما جنى عليه كان هدراً، إلّا أن يكون رحماً لنسائه.

الرابعة: لايشترط في المأمور والمنهي أن يكون مكلّفاً، بل إذا علم إصرار غير المكلّف منع من ذلك، وكذا الصبيّ ينهى عن المحرّمات لئلّا يتعوّدها، ويؤمر بالطاعات ليتمرّن عليها.

#### تنبيه

علم ممّا مرّ أنّ في إطلاق الأمر والنهي على كلٍّ من مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سوى بعض أفراد الأمر والنهي اللساني تجوزاً. وكذا في إطلاق النهي على الإنكار القلبي؛ لأنّ الأمر والنهي حقيقة إستدعاء الفعل وتركه بالقول.

قال العلّامة البهائي: وكأنّ ذلك صار حقيقة شرعية(١). والله أعلم \*.

حاط الشيء يحوطه حوطاً وحيطةً وحياطةً: حفظه وذبّ عنه وتعهّده.

والمراد بالإسلام هنا: جميع ماجاء به النبيّ صلّى الله عليه وآله من الدين الحق، المشار إليه بقوله تعالى: «إنّ الدين عندالله الإسلام»(٢)، وقوله: «اليوم

 <sup>(</sup>١) كتاب الأربعين للشيخ البهائي: ص٧٧.
 (٢) سورة آل عمران: الآية ١٩.

# وَاثْنِقَاصِ الباطِلِ وَإِذْلالِهِ، وَنُصْرَةِ الْحَقِّ وَإِعْزازهِ.

أكملت لكم دينكم وأتممتُ عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً»(١) وقوله: «ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه»(٢).

والمراد بحياطته: نصرته، والقيام بأمره، والذبّ عنه، وصيانته عن وصمات الشياطين وتبديلهم وتحريفهم، وتأييده بإظهار حججه وإقامة براهينه ونغي الشبهات عنه وهداية الناس إليه، إلى غير ذلك «.

النقيصة: العيب.

قال في الأساس: إنتقصه وتنقّصه: عابه ٣).

والذل بالضم والدُلّة بالكسر والمذلّة: الضعف والهوان، ويتعدّى بالهمزة فيقال: أذله الله إذلالاً.

والنصرة بالضم: اسم من نصره على عدوه نصراً أي: أعانه وقواه.

وعزّ الرجل عزّاً ـ من باب ضرب ـ: قوى، وأعززته إعزازاً: قويته.

والحق في اللغة: هو الثابت الذي لايسوغ إنكاره، من حقّ الشيء يحقّ ـمــن بابي ضرب وقتل ـ إذا وجب وثبت.

وفي اصطلاح أهل المعاني: الحكم المطابق للواقع ينطلق على الأقوال والعقائد والأديان والمذاهب باعتبار اشتمالها على ذلك، ويقابله الباطل.

وأمّا الصدق: فقد شاع في الأقوال خاصّة، ويقابله الكذب. وقد يفرّق بينهما بأن المطابقة تعتبر في الحقّ من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم، فمعنى صدق الحكم: مطابقته للواقع، ومعنى حقّيته: مطابقة الواقع إيّاه. وقد يطلق الحقّ

<sup>(</sup>١) سورة المائده. الآية ٣. (٢) سورة آل عمران الآية ٨٥٠ (٣) أساس البلاغة: ص١٥١

## وَإِرشَادِ الضَّالُّ، وَمُعاوَنَةِ الضَّعيفِ وَإِدْراكِ اللَّهِيفِ.

على الموجد للشيء على الحكمة ولما يوجد عليها، كما يقال: الله تـعالى حقّ وكلمته حقّ.

وقد يراد به: الإقبال على الله تعالى بلزوم الأعمال الصالحة المطابقة للعقائد المطابقة للراقع، وبالباطل: الالتفات عنه إلى غير ذلك ممّا لايجدي نفعاً في الآخرة.

ثم المراد بانتقاص الباطل وإذلاله: تزييفه، وإظهار بطلانه، والردّ على أصحابه، وبيان ضلالهم.

وبنضرة الحق وإعزازه: تأييده، وإظهار حقّيته(١)، وترغيب الناس في اتباعه واعتقاده، ونحو ذلك ه.

الرشد بالضم: خلاف المني والضلال وهمو الإهتداء، رشمد يرشد رشداً ورشداً من بابي قتل وتعب فهو راشد والاسم الرشاد، ويتعدى بالهمزة فيقال: أرشدته إرشاداً.

والضلال: قيل: هو الفقدان لما يوصل إلى المطلوب.

وقيل: هو سلوك طريق لايوصل إلى المطلوب. ٍ

وقيل: هو العدول عن الطريق السوي ولو خطأ.

والحق شموله للمعاني الثلاثة.

ومن الأوّل قولـه تعالى: «و وجـدك ضالاً فهدى» (٢) على بـعض الأقوال في معناه، أي: فاقـداً لما يوصلك إلى مـاأنت عليه الآن مـن النبوّة والشريعة، فهداك

<sup>(</sup>١) مي «الع». حقيقيه.

ج ۲

إليه بنصب الأدلَّة والألطاف حتَّى وصلت إلى المطلوب.

وعلى المعنيين الأخيرين فأدناه أصغر الصغائر، وأعلاه أكبر الكبائر.

إذا عرقت ذلك فالمراد بالإرشاد: الدلالة على المطلوب بلطف، سواء كان معها وصول إليه أم لا، فلا ينافيه قوله تعالى: «إنّك لاتهدي من أحببت ولكنّ الله يهدي من يشاء»(١)؛ إذ المراد بالهداية هنا: الإيصال إلى المطلوب وهوبيده تعالى.

فإن قلت: قد ورد في الحديث عن أبي عبدالله عليه السلام: كَفُوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم (٢). وهو ينافي سؤال التوفيق لإرشاد الضال، مع أنّــه من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

قلت: أُجيب بأن الأمر بالكف والنبي عن الدعاء، إمّا: لأجل ما كان في ذاك الزمان من شدة التقية من أهل الجور والعدوان.

وإمّا: لأنّ القصد منه ترك المبالغة في الدعاء، وعدم المخاصمة في أمر الدين، كما يدلّ عليه قول أبي عبدالله عليه السلام في حديث آخر: لاتخاصموا الناس لدينكم فانّ المخاصمة ممرضة للقلب(٣). فلامنافاة.

وفي إرشاد الضال وهدايته من الثواب مالا يحصى، فعن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أميرا لمؤمنين صلوات الله عليه: لمّا وجهني رسول الله صلّى الله عليه وآله إلى اليمن، قال: ياعلي لا تقاتل أحداً حتى تدعوه إلى الإسلام، وأيم الله

<sup>(</sup>١) سورة الفصص: الآية ٩٠.

<sup>(</sup>٢) الكافي. -٢ ص٢١٣ ح٢.

<sup>(</sup>٣) اكافى: - ٢ ص٢١٣ - ٤ وفيه: «ولاتخاصموا بدينكم الناس».

.....

لأن يهدي الله عزّوجل على يديك رجلاً خير لك ممّا طلعت عليه الشمس وغربت ولك ولاؤه(١).

قوله عليه السلام: «ومعاونة الضعيف» عاونه معاونةً أي: أعانه، فهو فاعل بمعنى أفعل.

والضعف بفتح الضاد في لغة تسميم وبضمها في لغة قريش: خلاف القوة والصحة، فالمفتوح مصدر ضعف ضعفاً من باب قتل والمضموم مصدر ضعف مثال قرب قرباً. ومنهم من يجعل المفتوح في الرأي، والمضموم في الجسد، و هسو ضعيف، وضعف عن الشيء: عجز عن احتماله فهوضعيف أيضاً.

وقد يطلق الضعيف على المهين الذي لاعزّة له ولاقوّة، فلا يقدر على الامتناع ممّن يريد ظلمه وهضمه أو يريد به مكروهأ, ولعلّ هذا المعنى هو المراد هنا.

وعن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلَّى الله عليه وآله: عونك الضعيف من أفضل الصدقة(٢).

قوله عليه السلام: «وإدراك اللهيف» أدركته: إذا طلبته فلحقته.

واللهيف والملهوف واللهفان واللاهف: المظلوم المضطرّ يستغيث ويتحسّر. والمراد بإدراكه: إغاثته، عبّر عنها بذلك لضيق خناقه وشدّة اضطراره، حتّى كان إغاثته إدراك له قبل فواته.

ولهذا كنب عثمان بن عفّان إلى أميرالمؤمنين عليه السلام حين ضاق به الخناق في الذارقول الشاعر:

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٥ ص٣٦ ح٧. (٢) وسائل الشيعة: ج١١ ص٨،١ باب ٥٩ من أبواب جهاد العدوح٧.

اللهُمَّ صَلِّ على مُحمَّد وَآلهِ، وَاجْعَلْهُ أَيْنَ يَوم عَهدِْناهُ، وَأَفْضَلَ صاحب صَحِبْناهُ، وَخَيرَ وَقت ِظَلِلْنا فيهِ.

فان كنت مأكولاً فكن خير آكل و إلّا فـأدركني و لــــمــــا أمــزّق(١)

وقد ورد في إغاثة الملهوف أخبار جمّة، فعنه صلّى الله عليه وآله: أنّه كان يحبّ إغاثة اللهفان(٢).

وعن أميرا لمؤمنين صلوات الله عليه: من كفّارات الذنوب العظام إغاثة الملهوف والتنفيس عن المكروب(٣).

وعن زيد الشحّام قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: من أغاث أخاه المؤمن اللهفان عند جهده، فنفّس كربته، وأعانه على نجاح حاجته، كانت له بذلك عندالله اثنان وسبعون رحمةً من الله، يعجّل له منها واحدةً يصلح بها عيسته، ويدخر له إحدى وسبعن رحمة لأفزاع يوم القيامة وأهوالها(٤) .».

اليمن بالضم : البركة والسعادة، بمن كعلم، وبمن بالبناء للمفعول فهو ميمون، وقتم على أين اليمي، أي: البمن.

وعهدناه: أي عرفناه أو لقيناه، تقول: الأمر كما عهدت أي: عرفت، وعهدته بمكان كذا: لقيته، وعهدي به قريب أي: لقائي.

والفضل: الخيرأي: خيرصاحب، وإطلاق الصاحب على اليوم مجاز. والوقت: المقدار من الزمان، وأكثر مابستعمل في الماضي كما وقع هنا.

<sup>(</sup>١) الإمامة والسياسة لامن قتبية: ح١ ص٣٥٠.

<sup>(</sup>٢) سنن أبي داود: ج؛ صر٢٥٦ كتاب الأدب باك؟ عنه صلَّى الله عليه وآله: «وتغيثوا الملهوف».

<sup>(</sup>٣) نهج البلاغة: ص٧٧ رقم ٢٤.

<sup>(</sup>٤) الكافي: ح٢ ص١٩٩ ح١ مع احتلاف يسير في عدرة.

# وَاجْعَلْنَا مِن أَرْضَىٰ مَنْ مَرَّ عَلَيهِ اللَّيلُ وَالنَّهَارُ مِن جُمَّلَة خَلْقِكَ .

وظل يظل ظلاً وظلولاً من باب تعب. قال الفارابي في ديوان الأدب(١). الظلول بالنهار ممنزلة البيتوتة بالليل.

سأل عليه السلام أن يكون يومه أكثر يمناً وفضلاً وخيراً من أيّامه الماضية، وأراد بذلك أن يكون طاعته وعمله أكثر ممّا كان في سالف أيّامه، طلباً للترقي في معارج القدس ومدارج الأنس يوماً فيوماً، فإنّ من استوى يوماه فهو مغبوب، فهو من باب سؤال اللازم وإرادة الملزوم ه.

أرضى: اسم تفضيل يجوز أن يكون من رَضي بالبناء للفاعل، أي: اجعلنا من أعظم الراضين بقضائك، وأن يكون من رُضيّ بالبناء للمفعول على مامرّ بيانه في الروضة الأول(٢)، أي: اجعلنا من أعظم المرضيّين عندك.

قال العلامة البهائي قدّس سرّه في الحديقة الهلالية: وفي كلام بعض أصحاب القلوب أنّ علامة رضا الله سبحانه عن العبد رضا العبد بقضائه، وهذا يشعر بنوع من اللزوم بين الأمرين، ولو أريد باسم التفضيل هنا مايشملها، من قبيل استعمال المشترك في معنيه، لم يكن فيه كثير بعدٍ، ومثله في كلام البلغاء غير قليل (٣) إنتهى.

و «من» من قوله عليه السلام: من جملة خلقك بيانية.

والجار والمجرور حال من اسم التفضيل، أي: كائناً من بين جملة خلقك ، كما تقول: أنت منهم الـفــارس البطل، أي: أنــت من بينهــم، وهذا الفـرس من بين الخيل كريم ه.

<sup>(</sup>١) لم تعثر على هذا الكتاب. (٢) ج١ ص ٣١١. (٣) الرسالة الهلالية سهائي. ص٢٤.

أَشْكَرَهُمْ لِمَا أُولَيْتَ مِن نِعَمِكَ.

وأقوَمَهُمْ بما شَرَعْتَ مِن شَرائعِكَ .

أشكرهم: بالنصب حال من أرضى، على الصحيح من جواز تعدد الحال في الفصيح.

ومـا قـيل من أنّه معطـوف على أرضـى بتقدير حـرف الـعطف فخطأ؛ لأنّه لو كان كذلك كان مجروراً. إلّا أن يقال: إنّه عطف على محلّه.

وفيه: أنّ حذف حرف العطف بابه الشعر، كما نصّ عليه ابن هشام في المغني(١).

وفي رواية ابن إدريس: أشكرهم بالجرّ، وهو إمّا بدل من أرضى، أو عطف بيان.

وأوليته معروفاً: منحته إيّاه.

سئل بعض العارفين: من أشكر الناس؟ فقال: أربعة هم أشكر الناس وأسعدهم: الطاهر من الذنب يعدّر الناس المنتبين، والراضي بالقليل يعدّ نفسه من الراغبين، والقاطع دهره بذكر الله يعدّ نفسه من الخافلين، والدائب نفسه من العمل يعدّ نفسه من المقلّين، فهذا هوأشكر الشاكرين وأفضل المؤمنين ه.

الشرائع: جمع شريعة وهي ماشرع الله من الفرائض والسنن، مأخوذ من الشريعة وهي مورد الناس للاستقاء، سميت بذلك لوضوحها وظهورها، وشرّع الله لنا كذا: أظهره وأوضحه. أي: أشدّهم قياماً بما أظهرته لنا من أحكام دينك، فرضاً كان أو سنةً.

<sup>(</sup>١)مغنى اللبيب: ص٨٣١. ١٠٠ ق ١١٠٠ عدّ.

## وَأُوقَفَهُمْ عَمَّا حَذَّرْتَ مِن نَهيكَ .

ووقع في كلام بعض المترجمين من العجم: أنّ حرف العلّة و هو الساء من شرائع لا تقلب همزةً، بل تبقى ياءً على حالها البقة. وعلّل ذلك بأنّ حرف العلّة المذكور لم يقع قبله واو أو ياء كأوائل وخيائر حتى تقلب همزةً، وهو خطأ واضح وغلط فاضح، بل الياء من شرائع يجب قلبها همزةً من غير خلاف، فرقال بين الزائدة والأصلية، كما بيناه في شرح السند عند قوله: «ويدّخروه في خزائنه».

وأعجب لعجمي هذا مبلغه في العربية كيف سؤلت له نفسه التعرّض لشرح كلام المعصوم، والله المستعان.

أوقفهم: اسم تفضيل من وقف عن الشيء بمعنى توقف، أي: أمسك عنه ولم يدخل فيه.

والتحذير: التخويف.

ونهى الله عن الشيء: أي حرّمه. والمسراد بنهيه هنا منهيّسه، أي: ماحرّمه، إطلاقاً للمصدر على المفعول كالشرط بمعنى المشروط.

ولمًا كان للتوقّف عن المنهيّات مراتب أتى باسم التفضيل الدال على الزيادة طلباً لأعلى درجاته، وقد رتّبوه على أربع درجات:

الأولى: التوقّف عمّا يوجب ارتكابه التفسيق وسقوط العدالة، وهذه هي الأدنى في الدرجات.

الثانية: الحذر عمّا تتطرّق إليه شبهة الحرمة، وإن ساغ ذلك في الفتوى، وهو الذي قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: دع مايريبك إلى مالايريبك (١). وهذه

<sup>(</sup>١) وسائل الشيعة: ج١٨ ص١٢٤ ج٧٤ وص١٢٢ ح٣٠ وص١٢٧ ح٥٦.

الدرجة للصالحين.

الثالثة: وقوف المتقين و ورعهم.

قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: لايبلغ الرجل درجة المتقين حتّى يترك مالابأس به مخافة مابه بأس(١).

فربّها توقّف المتقي عن الأطعمة الشهيّة والملابس البهيّة خيفة أن تجمه (٢) به النفس الأمّارة بالسوء إلى مواقعة محظور، وربّها لايمدّ العين إلى مامتّع به الناس لثلّا تتحرّك دواعي الرغبة فيه، على ماقال الله تعالى: «ولا تمدّنَ عينيك إلى مامتعنا به أزواجاً منهم زهرة الحيوة الدنيا»(٣).

الرابعة: الوقوف عمّا لايراد بتناوله القوّة على الطاعة، أو يلم بصاحبه بعض خواطر المعصية، وهذه درجة الصدّية ن.

كها يحكى عن بعضهم أنّه شرب دواء وأشيرعليه بـالمشي، فقـال: إنّي لم أمش قط في غيرطاعة، ولاأعرف لمشيتي هذه وجهاً فيها.

وكان بعضهم يتجنّب شرب ماء الأنهار الكبار التي تحتفرها السلاطين.

وأطفأ بعضهم سراجاً أشعله غلامه من دارظالم.

وأمثال هذه الأفعال إنّها توجد في عش انفس وفت بقول الله تعالى: «قل الله ثمّ ذرهم»(٤)، فرأت كلّ مالم يكن لله حراماً عليها، فتوقّفت عنه، وقصرت أعينها عن النظر إليه، فكانت أوقف خلق الله عمّا حذّر من منهيّاته، وأبعدهم عن

<sup>(</sup>١) سنن ابن ماجة: ج٢ ص ١٤٠٩ ح ٤٢١٥ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٢) احمح الفرس براكبه: استعصى حتى البه (المصباح المنيز: ص١٤٧).

<sup>(</sup>٣) سورة طه: الآية ٣١. (٤) سورة الأنعام: الآية ٩١.

# اللَّهُمْ إِنِّي أَشْهِدُكَ وَكَنِّي بِكَ شَهِيداً.

الجموح إلى مواقعة محظوراته.

أشهدك أي: أسألك أن تشهد، والشهيد والشاهد.

قال ابن الأثير في النهاية: في أسمائه تعالى الشهيد هو الذي لايغيب عنه شيء، والشاهد: الحاضر، وفعيل من أبنية المبالغة، فاذا اعتبر العلم مطلقاً فهو العليم، وإذا أضيف إلى الأمور الباطنة فهو الخبير، وإذا أضيف إلى الأمور الظاهرة فهو الشهيد، وقد يعتبر مع هذا أن يشهد على الخلق يوم القيامة بما علم (١). إنتهى. وفي «كفي بك» قولان:

أحدهما: أنّ ضمير الخاطب هوفاعل كني، والباء زائلة غلبت زيادتها في

فاعل هذا الفعل لتضمّنه معنى إكتف، والأصل كفيت شهيداً، فلمّا زيدت الباء قيل: كنى بك، ومثله قوله تعالى: «وكنى بالله شهيداً» و«كنى بالله حسيباً»، وهو قول الزجّاج(٢).

نون انوجاج(۱). تاريخ

قال ابن هشام: وهومن الحسن بمكان. ويصحّحه قولهم اتّق الله إمرء فعل خيراً يشب عليه أي: ليتق، بدليل جزم يثب، ويوجبه قولهم: كفي بهند بترك التاء(٣).

وتعقّب بعضهم مااستحسنه فقال: إنّه غير صحيح؛ لأنّه يلزم عليه أن يكون فاعل كفي ضمير الخاطب، والفعل الماضي لايرفع ضمير المخاطب المستتر.

الثاني: أنَّ الفاعل ضمير الاكتفاء، والتقدير: كفي الاكتفاء بك، أو بالله.

<sup>(</sup>١) النهاية لابن الأثير: ج٢ ص١٣٥.

<sup>(</sup>٢) إعرب القرآن للزجاج: ج٢ ص٦٦٩.

<sup>(</sup>٣) مغنى اللسب: ص١٤٤.

.....

وهو قول ابن السرّاج قال ابن هشام: وصحّة قوله موقوفة على جواز تعلّق الجارّ بضمير المصدر، وهــوقول الفــارسي والرمّاني، أجازا: مروري بسزيد حسن وهــو بعمرو قبيح.

ومنع جهور البصريين إعماله مطلقاً (١).

وقال ابن الصائغ(٢): لانسلّم توقّف الصحّة على ذلك؛ لجواز أن تكون الساء للحال، أي: كنى الاكتفاء في حال كونه ملتبساً بك أو بالله، وهو في محلّه(٣).

قال الدماميني في شرح التسهيل: ولم أرمن أفصح عن معنى كفي التي تغلب زيادة الباء في فاعلها، وفي كلام بعضهم مايشير إلى أنها قاصرة لامتعدية، وفي كلام بعضهم خلاف ذلك(٤). انتهى.

قلت: قال المرادي(ه) في الجني الداني: هي بمعنى حسب(٦)، وفيه مسامحة ظاهرة.

ثم مقتضى كلام ابن هشام في المغني: اشتراط كونها لازمة في زيادة الباء،

<sup>(</sup>١)مغنى اللبب:ص١٤٠.

 <sup>(</sup>٢) هو محمد بن عبد برهن الحنني النجوي المعروف بابن الصائع. له شبرح على ألفية ابن مالك والقصيدة المبردة والحواشي على المغني. نوفي سنة ٧٧٧ أو ٧٧٧ هجرية. (الكي والألقاب: ح١ ص٣٣٣ و٣٣٩).

ر٣) المنصف من الكلاء على الغني: ج١ ص٢٢٤.

 <sup>(3)</sup> برح المسهيان: لا يوجد لدينا هذا الكتاب، بل وجدنا قوله في كتابه تحقة الغريب بهامش المنصف من الكلاما ع السريم.

 <sup>(</sup>٥) • وحسل بن قاسم المصري، الفقيه النحوي اللغوى المعروف دمن أة قاسم. صاحب شرح المفضل وشرح التسهيل وسرح الألف. توفّي يوم عبد الفطرسنة ٧٤٩ هجرية. (الكير والأندب: ٣٣ ص١٤٩-١٤٦).

<sup>(</sup>٢٠) احتى الداني: لايوجد لدينا هذ الكتاب، من وحدد هذا المعني في لسان العرب: ج١٥ ص٢٣٥.

وصرّح كلّ من مكّي وأبي البقاء في إعرابه بأنّها متعدّية.

قال مكّى: في قوله تعالى: «وكنى بالله حسيباً» أي: كقاك الله حسيباً، فالكاف المفعول محذوف، والباء زائدة، والجار والمجرور في موضع رفيم فاعل كنى، والتقدير: كفاك الله حسيباً (٢).

وجعلها أبو البقاء متعدّية إلى مفعولين، فإنّه قال: وكفى تتعدّى إلى مفعولين وقد حذفنا هما، والتقدير: وكفاك الله شرّهم حال كونه حسيباً، ويجوز ذلك، والدليل عليه فسيكفيكهم الله(٣). إنهى.

وعلى هذا فالتقدير في «وكفى بـك شهيداً» و«كفيـتني شهيداً» أو «وكفيـتني شهادة غيرك »: حال كونك شهيداً.

ويحتمل أن يكون شهيداً تمييزاً رافعاً لإجمال النسبة.

وقال أبوحيّان: كنى في هذا التركيب في معنى فعل غير متصرّف وهو فعـــل التعجّب، فمنى قولك: كنى بزيدٍ ناصراً، ماأكنى زيداً ناصراً، ولذلك لا يجوز تقديم التمييز عليه إجماعاً لايقال ناصراً كنى بزيد ولاشهيداً كنى بالله(). إنتهى ه.

<sup>(</sup>١) مغنى اللبيب: ص١٤٥.

<sup>(</sup>٢) مشكل إعراب القرآك: ج١ ص٣٨٠ وفيه «شهيداً» بدل «حسيباً».

<sup>(</sup>٣) راجع روح المعاني: ج٤ ص٢٠٨ و٢٠٩.

<sup>1)</sup> راجع الحدائق النديّة: ص٢٢٩.

وَأُشْهِدُ سَهَاءَكَ وَأَرْضَكَ وَمَن أَسْكَنتُهَا مِن مَلائكَتيكَ وَسائر خَلَقِكَ ، في يَومي هذا وَساعَتي هذهِ وَلَيلَتي هذهِ وَمُستَقرّي هذا.

إشهاد السهاء والأرض، إمّا على طريق التقدير، أي: أشهد هما إن كانا ممّر. له أهليَّة الإشهاد، بناءً على القول بانَّ كلًّا منها جماد، أو على سبيل التمثيل لعموم الإشهاد، بناءً على ذلك أيضاً.

أو على وجه التحقيق، إمّا لأنّ الله تعالى سينطقها فيشهدان، أو لأنّ لكلّ منها شعوراً ونطقاً.

أمًا السهاء فقد تقدّم أنّ الحكماء يدعون أنّها حيوان ناطق يتحرّك بالإرادة دائماً طاعةً لله تعالى، وله جسم ونفس ولنفسه عقل.

وأمًا الأرض فقال بعض أهل العرفان: للعرفاء فيها آيات خفيّة يعرفونها من كونها ذات شعور ونطق وذكر وتسبيح، ولها جوهر شريف عقلي نوراني، كما أشر إليه بقوله تعالى: ﴿وَأَشْرَقْتَ الأَرْضُ بِنُورِ رَبُّها ﴾(١).

وفي بعض الأخبار: أنّ رجلاً أخذ في كفّه حصياتٍ، وقال: أشهدك أيّمًا الحصيات أنَّى أشهد أن لا إله إلَّا الله وأنَّ محمَّداً رسول الله, وإذا كان يوم القيامة أمر به إلى النار، فتأتي تلك الحصيات فتشهد له بما أشهدها، فيؤمر به إلى الجنّة شهادتها (۲).

قوله عليه السلام: «وسائر خـلقك» أي: باقى مخلوقاتك. يروى بـالجرّعطفاً على «ملائكتك»، وبالنصب عطفاً على «من أسكنتها» ه.

الظرف متعلَّق بأشهدك وأشهد سهاءك على سبيل التنازع.

<sup>(</sup>١) سورد أ من الآبة ٦٩. (٢) ئەتمىرغىيە.

# أنِّي أشهَدُ أنَّكَ أنتَ اللهُ الَّذِي لا إله إلَّا أنتَ.

وأسهاء الإشارة صفات بتأويل الحاضر والحاضرة.

والمستقرُّ: مكان الاستقرار.

والإشارة إلى الليلة باعتبار حضورها في الذهن، إن كان الدعاء مخصوصاً بالصباح أو قُرئ فيه، وإن قرئ بالمساء فالإشارة إلى اليوم باعتبار حضوره في الذهن.

وفائدة هذا القيد التنصيص على إنشاء الإشهاد للمبالغة، مع مافيه من بسط الكلام حيث الإصغاء مطلوب .

أي: على أنّي أشهد بأنّك ، وحذف الجاريكثر ويطرد مع أنّ وأنْ.

واختار الجملة الفعلية لإفادة التجدد، والمضارع لإفادة الاستمرار، واختار صيغة المتكلم إظهاراً للتوحيد واهتماماً بشأنه.

والشهادة: هي الإخبار بصحة الشيء الناشئ عن العلم، وهي أخص من العلم والإقرار؛ إذ العلم قد يخلوعن الإقرار والإقرار عن العلم، والشهادة جامعة لها.

وأنت: ضمير فصل يفصل بين الخبر والشابع بالإعلام من أوّل الأمر بأنّ مابعده خبر لا تابع، ولهذا سمّي فصلاً، ويؤكّد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه، وهو حرف على الأصح لا محلّ له من الإعراب.

وقيل: هو اسم لامحل له.

وقيل: محلَّه بحسب ماقبله، وقيل: بحسب مابعده.

ويحتمل أن يكون توكيداً، وأن يكون مبتدأ خبره اسم الجلالة، والجملة خبر

.....

وقوله: «إلّا أنت» حمل على المعنى إيثاراً للخطاب على الغيبة، و لوحمل على اللفظ لقال: إلّا هو، وهذا وإن كان هو الغالب في الاستعمال، إلّا أنّه لمّا كان ماقبله خطاباً، والداعي في مقام الحضور والشهود، طوى عن الغيبة كشحاً، وأجرى الكلام على سنن واحدٍ استلذاذاً بالخطاب.

قال النحويّون: إذا كان الموصول أو موصوفه خبراً عن متكلّم أو مخاطب جاز أن يكون العائد إليه غائباً، وهو الأكثر؛ لأنّ المظهرات كنّها غيّب، نحو: أنا الذي قال كذا، وأنت الرجل الذي فعل كذا، وجاز أن يكون متكلّماً أو مخاطباً، نحو: أنا الذي قلت كذا،

### تنبيه

ينبغي أن يراد بالإله المنفي في كلمة التوحيد المعبود بالحق، أي: لامعبود بالحق إلّا أنت؛ إذ لو أريد به مطلق المعبود لزم الكذب؛ لكشرة المعبودات الباطلة.

فإن قلت: ما إعراب إلَّا أنت أو إلَّا الله؟

قلت: زعم الأكثرون أنّ المرتفع بعد «إلّا» في ذلك بدل من محل اسم لا،

 <sup>(</sup>١) من السعر المسوب إلى الإماء على عليه السلام لشارحه عبد لعزيز سيد الأهل: ص٧٠.

كها في قولك: ماجاءني من أحدٍ إلّا زيد، واستشكل بأنّ البدل لايصلح هنا

كما في قولك: ماجاءني من أحدٍ إلا زيد، واستشكل بان البدل لايصلح هنا لحلول محل الأول.

وقال ابن هشام: وقد يجاب بــأنّه بدل من الاسم مع لا، فــإنّها كالشيء الواحد، ويصحّ أن يخلفها، ولكن يذكر الخبر حينئذٍ فيقال: الله موجود.

وقيل: هو بدل من ضمير الخبر المحذوف(١).

هاهنا سؤال مشهور، وهو إن قدّر الخبر المحذوف «موجود» لم يلـزم نني إمكان إلهِ معبود بالحق غير الله تعالى، غايتـه نني وجود إلهِ كذلك، وإن قدّر ممكن لم يلزم إلّا إثبات إمكان الوجود له تعالى لاإثبات وجوده، تعالى الله عن ذلك.

قال بعض المحقّقين: وتحقيق الجواب على التقديرين إنّ المعبود بالحقّ لايكون إلّا واجب الوجود، ومحال أن يبقى واجب الوجود في عالم الإمكان.

فان قلنا: لا إله موجود إلّا الله لزم نفي إمكان إله غيره.

وإن قلنا: لاإله ممكن إلّا الله لزم وجود الله تعالى، لاستحالـة بـقـاء واجـب الوجود في رتبة الإمكان، وهو دقيق لطيف جدّاً. إنتهي.

وقال بعض العلماء: الحق أنّ كل تقدير يقدر هاهنا فهو نخرج لهذه الكلمة ممّا يفيده إطلاقها، ويفيدها تخضيصاً لم يكن، وهوممّا يجده الإنسان من نفسه عند الاعتبار، فالأولى أن يكون خبر «لا» هوقولنا: إلّا الله، وحينئذ لاخاجة إلى أمر زائد. إنتهى.

وكأنه أراد أنه خبر لـ «لا» مع اسمها؛ فانها في موضع رفع عند سيبويــه(١)

١١) مغني اللبيب: ص١٤٦.

.....

و إلّا لزم عمل «لا» في غير نكرة منفيّة، وهوغير صحيح.

ونعم ماقال بعضهم: إنّ كلـمة الشهادة تامّة في أداء معنى التوحيد، الذي هو نفي إمكان الوجود عمّا سوى الله تعالى من الآلهـة، وإثبات الوجود له تعالى؛ لأنّها صارت عليه علماً شرعاً من غيرنظرٍ إلى المعنى اللغوي.

### هداية

إعلم أنّ كلمة الشهادة أشرف كلمة تنطبق على معنى التوحيد؛ لما تضمنه تركيبها من حسن الوضع المؤدّي للمقصود التام منها.

وبيان ذلك: أنّه قد ثبت في علم السلوك إلى الله تعالى أنّ التوحيد المحقق والإخلاص المطلق لايتقرّر إلّا بنفض(١) كلّ ماعداه عنه، وتنزيهه عن كلّ لاحق له، وطرحه عن درجة الاعتبار، وهو المسمّى في عرف أهل العرفان بمقام التخلية والنفض(٢) والتفريق، وما لايتحقّق الشيء إلّا به كان اعتباره مقدّماً على اعتباره، وقولنا: لا إله إلّا الله مشتمل على هذا الترتيب؛ إذ كان الجزء الأوّل منها مشتملا على سلب كلّ ماعدا الحقّ سبحانه، مستلزماً لغسل درن كلّ شبهة لخاطر سواه، وهو مقام التنزيه والتخلية، حتى إذا انزاح كلّ ثان عن محلّ عرفانه استعدّ بجوده للتحلية بنور وجوده، وهو مااشتمل عليه الجزء الشاني من هذه الكلمة، فكانت أجلّ كلمة نطق بها في التوحيده.

<sup>(</sup>١) وفي «الف»: بنقص. (٢) وفي «الف»: والنقض.

# قَائُمٌ بِالقِسْطِ عَدْلٌ فِي الحُكْمِ رَؤُوفٌ بِالعِبَادِ مَالِكُ المُلْكِ رَحْمُ بِالْعَبَادِ مَالِكُ المُلْكِ رَحْمُ بِالْخَلْقِ.

القسط بالكسر: اسم من أقسط بالألف بمعنى عدل.

ويجوز أن يكون قائم بالقسط وما بعده أخباراً مترادفةً بعد خبر أنّ. وأخلاها عن العاطف لإيرادها على طريق التعديد، وأن يكون أخباراً لمبتدأ محذوف، أي: أنت قائم بالقسط إلى آخره.

ولك جعلها ابدالاً من اسم الجلالة، كـ «أحد» من «قل هوالله أحد».

ومعنى قائم بالقسط: قائم بالعدل، كها يقال: فلان قائم بالتدبير، أي: يجريه على سنن الاستقامة، أو مقيماً للعدل فيا يقسم من الأرزاق والآجال، ويثيب ويعاقب، وفيا يأمربه عباده من إنصاف بعضهم لبعض، والعمل على السوية فيا بينهم.

إذا عرفت ذلك فقوله «عدل في الحكم» كالمفسّر له؛ إذ العدل هو الذي لا يجور في الحكم، وهو في الأصل مصدر سمّي به فوضع موضع العادل، وهو أبلغ منه؛ لأنّه جعل المسمّى نفسه عدلاً، وقد يخصّ قيامه بالقسط بعدله في أفعاله تعالى، وعدله في الحكم بعدله في أوامره ونواهيه.

قال بعض العلماء: إعلم أنّ واجب الوجود يلزمه الغنى المطلق، والعلم التامّ، والفيض العامّ، والحكمة الكاملة، والرحمة الشاملة، وعدم الانقسام بجهةٍ من الجهات، وعدم الانقساء بوجه من الوجوه إلى شيء من الأشياء، وعدم النقص في شيء من الأفعال والأحكام، إلى غير ذلك من الأسهاء الحسنى والصفات العليا، ومركوز في العقل السليم أنّ من هذا شأنه لايصدر منه شيء إلّا على وفق العدالة، وقضية السويّة، ورعاية الأصلح عموماً أو خصوصا، فكلّ ما يخيّل إلى المكلّف أنّه خارج عن قانون العدالة أويشبه الجور أو القبيح وجب أن ينسب ذلك إلى قصور

فهمه، وعدم إحاطته التامّة بسلسلة الأسباب والمسبّبات والمبادي والغايات، فانظر في كيفيّة خلقة أعضاء الإنسان حتى تعرف عدل الله وحكمته فيها، ثمّ انظر إلى اختلاف أحوال الخلق في الحسن والقبح والغنا والفقر والصحّة والسقم وطول العمر وقصره واللذَّة والالم، واقطع بأنَّ كلَّ ذلك عدل وصواب، ثمَّ انظر إلى كيفيَّة خلقة العناصر وأجرام الأفلاك والكواكب، وتقدير كلّ منها بقدرمعيّن وخاصيّة معيّنة، فكلُّها حكمة وعدل، وانظر إلى تفاوت الخلائق في العلم والجهل والفطانة والبلادة، واقطع بأنَّ كلَّ ذلك عدل وقسط، فإنَّ الإنسان بل كلِّ ماسوى الله تعالى لم يخلق مستعداً لإدراك تفاصيل كلمات الله، فالخوض في ذلك خوض فما لا يعنيه بل لا يسعه، ولا ينفعه إلّا العلم الإجمالي بأنَّه تعالى واحد في مِلكه، ومُلكه لامنازع له ولامضاد ولامانع لقضائه ولاراد، وفي كلّ واحد من مصنوعاته، ولكلّ شيء مسن أفعاله حِكم ومصالح، لايحيط بذلك علماً إلّا موجده وخالقه، يفعل مايشاء ويحكم مايريد قسطاً وعدلاً، هذا هو الدين القويم والاعتقاد المستقيم، والعدول عنه مراء، والجدال فيه هراء، فن نسبه سبحانه إلى الجورفي فعل من الأفعال فهو الجائر لاعلى غيره بل على نفسه؛ إذ لا يعترف بجهله وقصوره، ولكن ينسب ذلك إلى علام الغيوب، العالم بالخفيّات، والمطّلع على الكليّات والجزئيّات، من أزل الآزال إلى أبد الآباد.

و إلى ذلك يشير قول أمير المؤمنين صلوات الله عليه: التوحيد أن لا تتوهمه، والعال أن لا تتهمه (١).

<sup>(</sup>١) تهج البلاعد, ص٥٥٥ رقم ٤٧٠.

.....

#### تنبيه

في قوله عليه السلام: «أنّي أشهد أنّك أنت الله الذي لاإله إلّا أنت قائم بالقسط» تلميح إلى قوله تعالى: «شهد الله أنّه لاإله إلّا هو والملائكة وأولوا العلم قامًا بالقسط» (١)، فكأنّه عليه السلام قال: إنّي أشهد بما شهدت به على نفسك وما شهد به ملائكتك وأولوا العلم من عبادك.

روى الشيخ الجليل أبوعلي الطبرسي في تفسيره الكبير عن غالب القطان، قال: أتيت الكوفة في تجارة فنزلت قريباً من الأعمش، فكنت أختلف إليه، فلما كنت ذات ليلة أردت أن أنحدر إلي البصرة قام من الليل يتهجد، فربهذه الآية «شهد الله أنه لإإله إلا هو» الآية، ثم قال الأعمش: وأنا أشهد بما شهد الله به، واستودع الله هذه الشهادة، وهي لي عندالله وديعة، قالها مراراً. قلت: لقد سمع فيها شيئاً، فصليت معه و و ق عته، ثم قلت: آية سمعتك ترددها، قال: لا أحد ثك بها إلى سنة، فكنت على بابه ذلك اليوم وأقمت سنة، فلما مضت السنة قلت: يا أبا محمد قد مضت السنة، فقال: حد ثني ابن وائل عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يجاء بصاحبها يوم القيامة، فيقول الله: إنّ لعبدي هذا عهداً عندي وأنا أحق من وفي بالعهد، أدخلوا عبدي هذا الجنة (٢).

قوله عليه السلام: «رؤوف بالعباد» الرأفة أقوى في الكيفيّة من الرحمة؛ لأنّها

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية ١٨.

.....

عبارة عن إيصال النعم الصافية عن الآلام، والرحمة إيصال النعمة مطلقاً، وقد تكون مع الألم كالضرب للتأديب، قال الله تعالى: «والله رؤوف بالعباد»(١).

قال بعضهم: من كمال رأفته تعالى ورحمته بالعباد أن بعث إليهم ماثة وأربعة وعشرين ألف نبي، ليدلوهم على الطريق الموصل إلى السعادة الأبدية، ويصرفوهم عن السبيل المؤدي إلى الشقاوة السرمدية، وقد تمدّح سبحانه بهذا الإرسال بقوله: «هو الذي بعث في الأميّين رسولاً منهم يتلوعليهم آياته ويزكّيهم ويعلّمهم الكتاب والحكة و إن كانوا من قبل لني ضلال مبين» (٢).

قوله عليه السلام: «مالك الملك» أي: مالك جنس الملك فيتصرّف فيه تصرّف الملاك في المكون.

قيل: المراد به كلّ مُلك ومِلك ، فكلّ مالك دونه هالك ، وكلّ مِلك دونه يهلك . وقيل: أي مالك العباد وما ملكوا.

وقيل: مالك أمر الدنيا والآخرة.

قال بعض أرباب القلوب: إنّ العبد إذا تحقق أنّ الملك لله، وهو مالك كلّ شيء، تنكّب عن وصف الدعوى، وتبرأ من الحول والقوى، فسلّم الأمر لمالكه، ولم يفزع إلى احتياله عند طلب الخلاص من مهالكه، فلايقول: بي، ولايقول: لي، ولايقول: متى.

ولهذا قال بعضهم: التوحيد إسقاط الياءات.

قوله عليه السلام: «رحيم بالخلق». الرحيم: صفة مشبّعة من رحم بالكسر بعد

<sup>(</sup>٢) سورة الجمعة: الآية ٢.

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ٢٠٧.

## وأنَّ مُحمّداً عَبِدُكَ وَرَسُولُكَ.

نقله إلى رحم بالضم؛ لأنّ الصفة المشبّهة لا تشتق من المتعدّي إلاّ بعد جعله لازماً. عنزلة الغرائز، فتنقل إلى فعل بضمّ العين فتشتق منه الصفة المشبّهة، وهذا مطّرد في 
باب المدح والذمّ، نصّ عليه السكّاكي في تصريف المفتاح(١)، وجارالله في 
الفائق(٢).

وقيل: الرحيم ليس بصفة مشبّهة، بل هي صيغة مبالغة، نصّ عليه سيبويه(٣) في قولهم: هورحيم فلاناً.

وعدّاه بالباء لتضمينه معنى الرأفة.

ورحمته تعالى بالخلق أنّ كلّ نعمة أونقمة، دنيويّة أو أخرويّة، فإنّها تصل إلى العبد أو تندفع عنه برحمته سبحانه وفضله، من غيرشائبة غرض ولاضميمة علّة؛ لأنّه الجواد المطلق والغني الذي لايفتقر، فينبغي أن لايرجى إلّا رحمته ولايخشى إلّا نقمته ه.

جمع بينها ليدفع الإفراط والتفريط الذي وقع في شأن عيسى عليه السلام، وقدّم العبد ترقياً من الأدنى إلى الأعلى.

وفي كلام أرباب العرفان أنه لامقام أشرف من العبوديّة؛ إذبها ينصرف من الحق إلى الخلق، ويقبل على الحلق إلى الخلق، ويقبل على التصرفات ولذا قال: «سبحان الذي أسرى بعبده»(٤) ولم يقل: برسوله، فلايكون ترقياً، والعبد الحقيق من يكون حراً عن الكونين، وهونبيّنا صلّى الله عليه وآله؛ إذ

<sup>(1)</sup> لم نعثر على هذا الكتاب.

<sup>(</sup>٢) الفائق في اللغة: ج٢ ص٤٩.

<sup>(</sup>٣) روح المعاني: ج ١ ص٥٥. (٤) سورة الإسراء: الآية ١.

### وَخِيرَتُكَ مِن خَلْقِكَ.

يقول: أُمّتي أُمّتي وكلّ نبي يقول: نفسي نفسي (١)؛ والآنه هو الذي صحّح نسبة العبوديّة كما ينبغي، فاطلق عليه اسم العبد في القرآن، وقيّد لسائر الانبياء.

وهومن قولهم طريق معبّد، أي: مذلّل بكثرة الوطء، فسمّي به لذلّته وانقياده.

وإنّا قرنت هذه الكلمة بكلمة التوحيد لأنّ كلمة التوحيد يعتبرفيها الإخلاص، ولا يحصل الإخلاص إلّا بسلوك مراتبه ودرجاته، ولن يحصل ذلك إلّا بمعرفة كيفيّة السلوك ، ولا يحصل تلك المعرفة إلّا بالبيان النبويّ القائم بتعريف كيفيّة السلوك في درجات الإخلاص، فكانت الشهادة والإقرار بصدق المبيّن أجلّ كلمة بعد كلمة الإخلاص؛ لأنّها بمنزلة الباب لها، فلأجل ذلك قرنت بها وصارتا كلمتين متقارنتين لا يصح انفكاك أحدهما عن الأخرى ه.

الخيرة بكسر الخناء المعجمة وسكون الياء المشناة من تحت: اسم من الاختيار، مثل الفدية من الافتداء، و بكسر الخاء وفتح الياء بمعنى: الخيار وهو الاختيار.

ويقال: هي اسم من تخترت الشيء، مثل الطيرة اسم من تطير. ويقال: هما بمعنى واحد، والخيرة بالكسر والسكون: ما يختار أيضاً.

قال في البارع: خرت الرجل على صاحبه من باب باع - أخير خيراً وزان عنب وخيراً وخيرةً: إذا فضّلته عليه، وهذه خيرتي بالسكون وهوما يختار (٢) إنتهي.

ومحمّد رسول الله صلّى الله عليه وآله خيرة الله من خلقه، يروى بالكسر وبفتح الياء وسكونها، إمّا من باب إطلاق المصدر على المفعول مبالغة، كالرضا بمعنى المرضى، أو بمعنى مختاره، واختيار الله سبحانه له عليه السلام يعود إلى إكرامه باعداد

<sup>(</sup>٢) المصباح المنير: ص٢٢٥ نقلاً عن البارع!

### حَمَّلتَه رِسالَتَكَ فَأَدَّاها.

نفسه الشريفة لقبول أنوار النبوّة.

وفي الحديث عنه صلّى الله عليه وآله: أنّ الله اختار خلقه فاختار منهم بني آدم، ثمّ اختار بني آدم فاختار منهم العرب، ثمّ اختار العرب فاختار منهم قريشاً، ثمّ اختار قريشاً فاختار منهم بني هاشم، ثمّ اختار بني هاشم فاختارني منهم، فلم أزل خياراً من خيار(۱).

وعن المطلب بن أبي وداعة قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: أنا محمّد ابن عبدالله بن عبدالمطلب، إنّ الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم، ثمّ جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم، ثمّ جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم، فأنا خيركم بيتاً وخيركم نفساً (٢).

جملة استئنافية. والرسالة: لغة بالكسر: اسم من الإرسال بمعنى التوجيه، وعرفاً: أمر الله تعالى بعض عباده، بواسطة ملك يظهر له عياناً ويخاطبه شفاهاً، بدعوة الخلق إليه وتبليغهم أحكامه؛ وهي أرفع درجةٍ من النبوّة، كما يظهر من الأحاديث الـواردة عن أهل الـبيت عليهم السلام في الـفرق بين الرسول والنبيّ (٣).

وعبر عن تكليفه بها بالتحميل لتحقيق معنى الصعوبة المعتبرة فيها، بجعلها من قبيل الأجسام الثقيلة التي تستعمل فيها القوى الجسمانية التي أشدها وأعظمها مافيهن من القوة والشدة.

والتأدية: الإيصال، أي: فأوصلها إلى المرسل إليهم، بمعنى تأدية مقتضاها من

<sup>(</sup>١)و(٢)الشفاء للقاضي العياض: ج ١ ص ٨٢.

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج١ ص١٧٦.

وَأَمَرَتُه بِالنَّصْحِ لِأُمَّتِهِ فَنَصَحَ لَهَا.

اللَّهُمَّ فَصَلِّ عَلَيه أكثَر ماصَلَّيْتَ عَلَىٰ أَحَدٍ مِن خَلقِكَ.

الشرائع والأحكام.

وقد يراد بالرسالة نفس المرسل به، كما في قوله تعالى: «ياأتيها الرسول بلّغ ما أُنزل إليك من ربّك وإن لم تفعل فما بلّغت رسالته»(١).

وعلى هذا فالمراد بتأديتها: تبليغها بنفسها ..

نصحت لزيدٍ آنصح ـمن باب منع ـ نصحاً بالضمّ ونصيحةً: هذه اللغة الفصيحة، وعليها قوله تعالى: «إن أردت أن أنصح لكم »(٢) وفي لغةٍ يتعتىٰ بنفسه، فيقال: نصحته.

والنصيحة: كلمة جامعة، ومعناها الدعاء إلى مافيه الصلاح والنهي عمّا فيه الفساد.

والمراد بـ «أُمّته» هنا: أُمّة الدعوة، وهم من بعث إليهم من مسلم وكافر، ولاشك أنّه صلّى الله عليه وآله أمر بالنصح لهم عامّة فنصح بل بالغ في النصيحة لهم؛ إذ أمرهم بالمعروف، ونهاهم عن المنكر، ودفع عنهم الضرّ، وأحسن لهم الحلق، ودعا لهم بالمغفرة على جهلهم، وبذل لهم المعروف، فقبل نصيحته من قبل، وصدّ عنها من خذل.

الفاء: فصيحة كما مرّ مراراً، أي: إذا كان الأمر كذلك فصلّ عليه، لأنّه جهة استحقاق، ولمّا كان الجزاء من الحكيم العدل ينبغي أن يكون مناسباً للفعل المجزي عنه طلب مايناسبه من الجزاء.

<sup>(</sup>١) سور َ المَائِدة: الآية ٦٧. (٢) سورة هود: الآية ٣٤.

وَآتِهِ عَنَّا أَفْضَلَ مَاآتَيتَ أُحَداً مِن عِبادِكَ .

وَاجْزِهِ عَنَّا أَفْضَلَ وَأَكْرَمَ مَاجَزَيتَ أَحَدًا مِن أُنبِيائِكَ عَن أُمَّتِه.

وأكثر: نائب عن المصدر في الانتصاب على المفعول المطلق.

وما: مصدريّة، والأصل: فصلّ عليه صلاةً مثل أكثر صلاتك على أحدٍ من خلقك، فحذف الموصوف وهـوصلاة، ثمّ المضاف وهو مثـل، وصحّ وقوعه نعتاً للنكرة و إن أضيف لمعرفة؛ لأنّه لم يكتسب التعريف لتوغّله(١) في الإبهام \*.

آتيته مالاً بـالمدّ: أي أعطيته، ومـنه «والذين يؤتون مااتوا وقلوبهم وجلة»(٢)، أي: يعطون ماأعطوا.

وأفضل: منصوب على المفعول به، والأصل وآته مثل أفضل ماآتيت، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه.

وما: موصولة أو موصوفة، ومفعول آتيت محذوف، أي: أفضل الذي آتيته، أو أفضل شيء آتيته.

وأحداً: أصله وحداً، فأبدلت الواو همزةً، ويقع على الذكر والأنثى، وفي التنزيل «يانساء النبتي لستن كأحدٍ من النساء»(٣) \*.

جزاه الله خيراً: أي أعطاه جزاء ماأسلف من طاعته، وجزيته على فعله: إذا فعلت معه مايقابل فعله.

وعن: في الموضعين للبدلية، أي: بدلنا وبدل أمّته، مثلها في قوله تعالى:

<sup>(</sup>١) أوغل في البلاد والعلم: ذهب وبالغ وأبعد, كتوغّل. (القاموس المحبط: ج٤ ص٦٦).

<sup>(</sup>٧) سورة المؤمنون: الآية ٦٠. (٣) سورة الأحزاب: الآبة ٣٣.

# إِنَّكَ أَنتَ المُنَّانُ بِالْجَسِيمِ الغَافِرُ لِلْعَظِّيمِ.

«لا تجزي نفس عن نفس»(١) أي: بدل نفس.

وفي الحديث: صومي عن أمّك، أي: بدلها(٢).

ولمّا كان إحسان الرسول صلّى الله عليه وآله على أمّته عظيماً، وكان جزاء الإحسان إحساناً بنص «هل جزاء الإحسان إلّا الإحسان»(٣)، وكانت الأمّة عاجزةً عن جزاء إحسانه العظيم، لاجرم أنّها فزعت بالترسّل إلى من هو على كلّ شيء قدير في طلب جزائه عنها.

والمراد من أكثر صلاته وأفضل مأتيّه وأكرم جزائه: ماجلّ وعظم من رحمته، وكمال جوده على النفوس المستعدّة لذلك.

ثم هذه الاعتبارات وإن اختلفت مفهوماتها ترجع إلى مطلوب واحد، وهو طلب زيادة كماله عليه السلام وقربه من الله تعالى، إذ مراتب استحقاق نعم الله عزوجل غر متناهية \*.

المئنان: من أبنية المبالغة كالوهاب والغفّار، وهومن المنّ بمعنى العطاء والإنعام، لامن المئة بمعنى الاعتداد بالصنيعة.

قال في النهاية: كثيراً مايرد المن في كلامهم بمعنى الإحسان إلى من لايستئيبه(٤) ولا يطلب الجزاء عليه(ه).

والجسيم: صفة مشبهة من جسم بالضمّ بمعنى عظم جسمه، ثمّ استعمل في كلّ عظيم مجازاً.

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ٤٨. (٢) سنن الترمذي: ج٣ ص٥٥ كتاب الزكاة باب ٣١.

<sup>(</sup>٣) سورة الرحمن: الآية ٦٠.

<sup>(</sup>٤) في «الف»: يستثيبه، وكذا في النهاية لابن الأثير. (٥) النهاية لابن الأثير: ج٤ ص٣٦٥.

# وأنتَ أرحَمُ مِن كُلِّ رَحِيمٍ. فَصلِّ عَلىٰ مُحمِّدٍ وَآلهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينِ الأُخيارِ الأُنجَبِينَ.

قال الزمخشري في الأساس: ومن الجاز أمر جسيم وهومن جسيمات الخطوب(١).

والغافر: من الغفر بمعنى الستى ثمّ أُطلق على الصفح عـن الذنب، يقال: غفر الله له غفراً ـمن باب ضربـ وغفراناً: صفح عنه، والمغفرة اسم منه.

وموصوفا الجسيم والعظيم محذوفان، أي: المـتّان بالعطاء الجسيم والغافر للذنب لعظيم.

وأنت: ضمير فصل، أتى به للتخصيص، أي: أنّ كثرة المنة بالجسيم والغفران للعظيم مقصوران عليك لايتجاوزانك إلى غيرك، وهذا تعليل لطلب الأكثر من الصلاة، والأفضل من الإيتاء، والأكرم من الجزاء، إذ كان تعالى بالغأ غاية المن والإحسان لايتكأده عظيم انعام وامتنان، وإن منع من إجابة هذا الدعاء ونجاح هذا المطلب وقبول هذا التوسل عظيم ذنب، فهو الغافر للعظيم من الذنوب وإن كان فظيعاً، بنص «إنّ الله يغفر الذنوب جيعاً» (٢) هـ.

استعطاف وترقّب للرحمة بقبول الدعاء؛ إذ خوان(٣) مغفرته مبسوط للمذنبين، وفيض رحمته معد للعالمين، فلا تبلغ أعظم رحمة من غيره أدنى رحمة منه، كيف وهو الذي سبقت رحمته غضبه، وبرحمته نال كلّ طالب طلبه؟ \*.

أعاد طلب الصلاة عليه صلّى الله عليه وآله لقصد الاهتمام بشأنه، والمبالغة

<sup>(</sup>١) أساس البلاغة: ص٩٤. (٢) سورة الزمر: الآية ٣٥.

<sup>(</sup>٣) الخوان: مايؤكل عليه، معرّب وفيه ثلاث لغات (المصباح المنير: ص٢٥٢).

في الدعاء له، والتعظيم لجنابه صلّى الله عليه وآله، ولتكون الصلاة عليه وعلى آله ختاماً للمدعاء فيكون ختامه مسكاً، ولإشراك (١) آله في الصلاة عليه؛ إذ كانت الصلاة الأولى مخصوصة به صلّى الله عليه وآله، وفيه تعليم أنّه ينبغي ذكر آله معه في الصلاة، بل ورد في بعض الأخبار مايدل على وجوب ذلك.

وهو مارواه ثقة الإسلام في الكافي باسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام، قال: سمع أبي رجلاً متعلقاً بالبيت وهويقول: اللهم صل على محمد، فقال له أبي: لا تبترها لا تظلمنا حقنا، قل: اللهم صل على محمد وأهل بيته (٢).

فنهى فيه عن البتر، وهوقطع الشيء قبل تمامه، وعدّ ذلك ظلماً، ولاشكّ في أنّ ظلم أهل البيت عليهم السلام حرام، ونهج الاحتياط ظاهر.

وطاب الشيء يطيب: إذا لذّ للحاسة والنفس، فأصل الطيّب ماتستلذّه الحواسّ والنفوس، والطيّب من الناس من تـزكّى عن نجاسة الجهل والفسق، وتحلّى بزينة العلم ومحاسن الأفعال.

والطهارة: النقاء من الدنس والنجس، والطاهر: النقيّ منها.

وفي اصطلاح أرباب العرفان الطاهر: من عصمه الله عن المخالفات وهو ينقسم إلى: طاهر الظاهر وهو: من عصمه الله عن المعاصي، وإلى طاهر الباطن وهو: من عصمه عن الوسواس والهواجس(٣)، وطاهر السرّ وهو: من لايزيغ(٤)

<sup>(</sup>١) في «الف»: لاشتراك. (٢) الكافي: ج٢ ص٤٩٥ - ٢١.

<sup>(</sup>٣) هجس يهجس: مايخطر بالضمائر ويدور فيها من الأحاديت والأفكار. (النهاية لابن الأثير: ج٥ ص٢٤٧).

 <sup>(</sup>٤) في حايث الدعاء: لاتنزغ قلبي: أي لاتصله عن الايمان. سهدان: راع عس الطريق. يزيغ: إذا عدل عنه.
 (النه بة لابن الأثير؛ ج٢ ص٣٤٤).

عن الله تعالى طرفة عين، وطاهر السرّ والعملانية وهو: من قيام بتوفية حقوق الحقّ

عن الله تعالى طرفة عين، وطاهر السرّ والعـلانية وهو: من قـام بتوفية حقوق الحقّ والخلق جميعاً لسعته برعاية حقوق الجانبين.

ولاخفاء في أنَّ المراد به هنا مايعمّ جميع هذه الأقسام.

والأخيار: جمع خير مخفّفاً كعين وأعيان، أو جمع خيّر مشدّداً ككيّس وأكياس، وهما بمعني واحد، أي: كثير الخير.

وقيل: المخفّف في الجمال والميسم(١)، والمشدّد في الدين والصلاح، والأوّل هو الأشهر.

قال الجوهري: رجلٌ خيّر وخير مشدّد ومخفّف(٢).

والأنجبين: جمع أنجب اسم تفضيل من نجب بالضمّ نجابةً إذا صارنجيباً، أي: كريماً فاضلاً في الحسب.

وهذه النعوت لهم عليهم السلام عين الحق ونفس الواقع، كيف لاوهم الذين قال الله تعالى في شأنهم: «إنّها يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً»(٣)؟

وما أحسن وأصدق ماقال الجاحظ فيهم: هم سنام العالم، وصفوة الأمم، وغرّة العرب، ولباب البشر، ومصاص (٤) بني آدم، وزينة الدنيا، وحلية الدهر، والطينة البيضاء، والمغرس المبارك، والنصاب الوثيق، ومعدن المكارم، وينبوع الفضائل، وأعلام العلم، واعان الايمان، صلوات الله عليهم أجمعن. والحمد لله

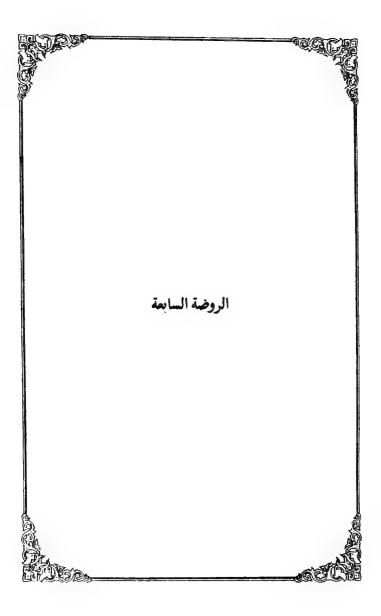
<sup>(</sup>١) الميسم بكسر الميم والوسامة: اثر الحسن (القاموس المحيط: جـ عـ صـ١٨٦).

<sup>(</sup>٢) الصحاح المجوهري: ج٢ ص ٦٥١.

<sup>(</sup>٣) سورة الأحزاب: الآية ٣٣. (٤) في «الف»: مساس.

رب العالمين.

قال مؤلّفه عفى الله عنه: هذا آخر الروضة السادسة من رياض السالكين في شرح صحيفة سيّد العابدين، وفّق الله لإ تمامه، وشفّع حسن ابتدائه بحسن ختامه. وقد وافق الفراغ من تبييضه قبل الزوال من يوم الا ثنين لعشر خلون من شهر رمضان المعظّم، أحد شهور سنة ثمان وتسعين وألف وبلله الحمد.



× عالى

225252525252525252525252525252 وكان من فيماً مُعِلَيْهِ اللهم إذا عُرضتُ أَنْ مُعِمَّدُ وَمُركَتُ مِنْ فَإِلَّا مِنْ الْمُعْلِقُونَا لَكُرْم المَرْ يُحَلِّيهِ عَقَدُالْكُا رِهِ وَالْمِنْ نَعْتُ إِيدِ حَدَّالْتَدَا أَنْدُوالْمَنْ لَهُمُونَهُ الحَيْجُ إِلَى رَوْجِ العَرَجِ ذَلَتْ لِعِنْ دَمْلِكَ الصِّعَابُ وَتُسَبَّتَ الْمِطْفِلَ الكسباب ويجرى فيتدر فإك لقضاء ومصَّت على لاا د فِكَ الْمُسْالَةُ فَى يَكْتِينَكَ دُونَ قَوْلِكَ مُؤْتِكِرَةً وَبِإِرَادَ ثِلْكَ دُونَ هَيْلِتَ مُنزَجِرةً أنْ المَدْعُولِلْمُقِاتِ وَآنْ المَفْرَةُ فِي الْمُلِمَّاكِ لَيْنُوفِي مِنها الأما دَفَعْتَ وَلِالتِّكَثِفْ مِنْها الْأَمْا كَثَنْتُ وَفَهُ أَزَّلَهُ بارتبي مافذتكا وبفغاله واكربه مافذ بكظبي مخله ويفكرنك أَوَرُذِتَهُ عَلَى وَيُسِلْطًا نِكَ وَجَهْنَهُ لِكَ فَلامْصْدِدَلِا اَوْرَدْتَ ولاصارف لاا وجهنت ولافاتح ليا اعْلَقْت ولامغْلِوْ لِسا فَكَتَ وَلا مُبَيِّر لِإِعْتَرْتَ وَلانا صِرَلِنَ خَنَ لَتَ فَصَلَ عَلى مُحَدِّرُوالِهِ وَافْعَ لِي إِرْبِ إِبَ الْعَرَجِ بِطَوْلِكَ وَٱكْمِرْعَهُ سُلْطًا الهمتم بِحَوْلِكِ وَآنِلِنِي صَنْ النَّظُرِفِيما شَكُونَ وَآذِ فَي حَسَلاوَة الصِّنْعِ فِهَاسَأَلَتْ وَهُنِّلْ مِن لَدُنكَ رَحْمَةٌ وَفَرَجًا هَبَيْكًا واجعَلْ إلا في الديخ رج اوجيًّا ولانشَعُ الني الإفياع ن 

تُعَا هُ رِفْرُوضِكَ وَاسْتِمَالِ سَنَاكِ كُفْلَضِفْتُ لِمَا تُوَلَيْهِمَا ذزعًا وَامْتَلَاتُ بِجُلِما حَدَثَ عَلَىٰ هَمَّا وَٱمْتَا لَعَا دِرْعَالَكَتْفِ ا منيات بدود أنعما وقنت فيدفا فعك إلاكوان لَوَاسْتُوجِبْ مِنكَ يَا ذَا الْعَرْشِ «العظبيمي»

بسسيا للإلزمُرالرِّم ويه نستين

الحمد لله دافع كلّ مهمّة ورافع كـلّ ملمّة، والصلاة على نبيه كاشف الغمّة وعلى آله الهداة الأئمّة.

وبعد، فيقول العبد على صدرالدين المدني بن أحمد(١) نظام الدين الحسيني الحسني أنالها الله من فضله السني: هذه الروضة السابعة من رياض السالكين، تتضمّن شرح الدعاء السابع من أدعية صحيفة سيّد العابدين صلوات الله عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين آمن.

<sup>(</sup>١) في «الف»: أحمد بن نظام.

### شرح الدعاء السابع

وَكَانَ مِن دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ إِذَا عَرَضَتْ لَهُ مُهِمَّةٌ أَو نَزلَتْ بهِ مُلمّةٌ وَعِندَ الكُرْبِ.

عرض له الشيء يعرض من باب ضرب : أي ظهر، وعرض له خطب: أي اعترض، من قولهم: سرت فعرض لي في الطريق عارض من جبل ونحوه، أي: مانع يمنع من المضيّ. واعترض لي: بمعناه.

وفي المحكم: العرض محرِّكة والعارض: الآفة تعرض في الشيء، وعرض لك الشك ونحوه: من ذلك (١).

والمهمة والمهمة: الأمر الشديد والحالة الشديدة، من أهمه الأمر: إذا أقلقه وحزنه وأوقعه في الهمّ.

والملمّة: النازلة من نوازل الدهر، من الإلمام وهو النزول.

يقال: ألم به، أي: نزل به.

والكرب: الغم الذي يشتد على صاحبه.

#### مقدّمة

لاريب في استحباب الدعاء عند نزول البلاء، ففي الحديث عن أميرالمؤمنين عليه السلام: إذا اشتدّ الفزع فإلى الله المفزع(١).

وروى ثقة الإسلام في الصحيح عن أبي الحسن موسى عليه السلام: مامن بلاء ينزل على عبد مؤمن فيلهمه الله عزّ وجلّ الدعاء إلّا كان كشف ذلك البلاء وشيكاً، وما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيمسك عن الدعاء إلّا كان ذلك البلاء طويلاً، فإذا نزل البلاء فعليكم بالدعاء والتضرّع إلى الله عزّوجلّ(٢).

وفي الحسن عن أبي عبدالله عليه السلام: هل تعرفون طول البلاء من قصره؟ قلنا: لا، قال: إذا ألهم أحدكم الدعاء عند البلاء فاعلموا أن البلاء قصير(٣).

وفي الصحيح عن أبي الحسن موسى عليه السلام، قال: الدعاء لله والطلب إلى الله يرد البلاء وقد قدر وقضي ولم يبق إلّا إمضاؤه، فإذا دُعي الله عزّوجلّ وسئل صرف البلاء صرفه(،).

#### فائدة

روى ثقة الإسلام في الكافي بسند صحيح عن أبي عبدالله عليه السلام قال:

<sup>(</sup>٢) الكافي: ٢٠ ص٧١١ ح٢٠

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٤٦٨ ح٢٠

<sup>(</sup>١) کافي: ٣٠ ص ١٧٠ ح٨.

<sup>(</sup>٣) الكافى: ٣٠ ص ٧١ ح١

يامَنْ تُحُلُّ بِهِ عُقَدُ المَكارِهِ وَيامَنْ يَفَثَأَ بِهِ حَدُّ الشَّدائدِ وَيامَنْ يُلتَمسُ مِنهُ الخَرجُ إِلَىٰ رَوْحِ الفَرَجِ.

إذا نزلت برجل نازلةٌ أو شديدة أو كَربَه أمرٌ، فليكشف عن ركبتيه وذراعيه وللصقها بالأرض وليلزق جؤجؤه(١) بالأرض، ثمّ ليدع بحاجته وهوساجد(٢).

قلت: رأيت بخط بعض علمائنا المعستبرين: إِنَّ ذلك مجرّب في كشف الكرب وشيكاً.

وأمّا الأدعية في هذا المعنى فكثيرة جدّاً، وقد عـقد لها في الـكافي باباً (٣)، وفي مهج الدعوات مافيه كفاية إن شاء الله تعالى.

قال سيّد العابدين وإمام الساجدين صلوات الله وسلامه عليه(٤):

حلّ العقدة ـمن باب قتل ـ: نقضها فانحلّت.

والعقد: جمع عقدة بالضمّ كغرفة وغرف، وهي موضع العقد الذي يظهر فيه حجمه، والعقد: الشدّ.

والمكاره: جمع مكرهة بفتح الميم، وهومايكره الشخص ويشق عليه، وهو في الأصل مصدر بمعنى الكره بالفتح وهو المشقّة.

قال في الأساس: لقيت دونه كرائه الدهر ومكارهه، وجئته على كره ومكره(د).

وفي الكلام استعارة مكنيّة تخييليّة، شبّه في نفسه الصعاب من المكاره

<sup>(</sup>١) جؤجؤ الطائر والسفنة: صدرهما، والجمع الجآجي (الصحاح: ج١ ص٣٦).

<sup>(</sup>٢) الكافي: ج٢ ص٥٥٥ -٣.

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج٢ ص٥٥٦ باب الدعاء للكرب والهم والحزن والحوف.

<sup>(</sup>٤) أي أوا. الدعاء «يامن تحل به عقد المكاره». (٥) أساس البلاغة: ص٤٢٥.

## ذَلَّتَ لِقَدرتِكَ الصِّعابُ وَتَسبَّبتَ بِلِّطفِكَ الأَسْبابُ.

بالأشياء المتعقّدة بجامع الالتواء والصعوبة، ودلّ عليه بإثبات العقد التي هي من خواصّ المشبّه به وهو المتعقّدات، وهذا هو التخييل لتخييل أنّ المشبّه من جنس المشبّه به.

وفثأ الغضب ونحوه ـمن باب منعـ: سكَّنه وكسره.

وحد كل شيء: حدّته(١) وسورته(٢).

والشدائد: مااشتة من الخطوب، والباء في الموضعين للاستعانة.

والتمست الشيء: طلبته.

والخرج: مصدر ميمي بمعنى المخلص.

يقال: وجـدت للأمر مخـرجاً، أي: مخلصاً، ومنه قـوله تعـالى: «ومن يتّق الله يجعل له مخرجاً»(٣)، أي: مخلصاً من عموم الدنيا والآخرة.

والروح بالفتح: الراحة.

والفرج بفتحتين: اسم من فرّج الله الغمّ بالتشديد: كشفه ..

ذل ذلاً من باب ضرب. أي ضعف وهان، والاسم الذل بالضم.

والصعاب: جمع صعب كسهم وسهام وصعب الشيء ـمن باب كرم ـ: أي عسر، وهي صفة لمحذوف، أي: الأمور الصعاب.

وقدرته تعالى تعود إلى اعتبار كونه مصدر الإثارة.

وذلَّ الصعاب لهما يعود إلى انتفعالهما عنها، ومطاوعتها لها، وخضوعها في رقَّ

<sup>(</sup>١) حدّ، يحدّ حدّاً وحدّة: إذا عضب. النهاية لابن الأثير: ج١ ص٣٥٣.

<sup>(</sup>٢) سار يسور: اذا غضب، والسورة اسم منه. المصبَّاح المنير: ص٠٤٠٠

<sup>(</sup>٣) سورة الطلاق: الآلة ٢.

# وَجَرِىٰ بِقَدَرَتِكَ القَضاءُ وَمَضَتْ عَلَى إِرادَتِكَ الأشْياءُ.

الجريان على وفق القضاء.

ولطفه تعالى قيل: هو إجراء القضاء على وفق الإرادة، وإيصال نفع فيه دقة. وقيل: هو عبارة عن تصرّفه في الـذوات والصفات تصرّفاً خفيّاً بفعل

الأسباب المعدّة لها لإفاضة كمالاتها ».

وقيل: هو عبارة عن علمه تعالى بدقائق المصالح وغوامضها وما دقّ منها ولطف، ثمّ إيصاله لها إلى المستصلح بالرفق دون العنف.

وأما المعنى العرفي المشهور وهو: ما يسقرب به العبد من الطاعة ويسبعد من المعصية فليس مراداً هنا.

والأسباب: جمع سبب وهو اسم لما يتوصّل به إلى المقصود، وفي الأصل اسم للحبل الذي يتوصّل به إلى الماء، فاستعبر لكلّ مايتوصّل به إلى شيء.

ومعنى تسبّب الأسباب بلطفه تعالى: صيرورتها أسباباً بخفي تصرّفه وإعداده لها، حتى صارت أشياء يتوصّل بها إلى المسبّبات، وهذا معنى ما ورد فسي بعض الأدعيّة أيضاً: يامسبّب الأسباب من غيرسبب(١)\*.

جرى يجري: خلاف وقف، وأصله من جريان الماء وهوسيلانه.

والقضاء: يحتمل أن يراد به هنا الأُمور المقضيّة، إذ يقال: هذا قضاء الله،أي: مقضيّه.

ويحتمل أن يراد به الأمر والحكم والخلق على وفق التقدير الأزلي.

ويحتمل أن يراد به إبداعه سبحانه لصور الموجودات الكلّية والجزئية، التي

<sup>(</sup>١) مصباح الكفعمى: ص١٧٠.

فهِيَ مِشَـَّــتيكَ دُونَ قَـولِكَ مُؤتمَورَة، وَبِإرادَتيكَ دُون نَهـيِكَ مُنْزَجِرَةٌ.

لانهاية لها من حيث هي معقولة في العالم العقلي، وهو المسمّى بالقضاء الازلي، وقد يعبّر عنه بسطر ماكان وما يكون في اللوح المحفوظ بالقلم الإلهي .

ومضى الأمر مضياً: نفذ، أي: نفذت على وفق إرادتك الأشياء، والمراد بمضيّها ونفاذها على وفق إرادته سبحانه: إمّا تحقّق وجودها على غاية السرعة بلاتخلّف ولا تلكّؤ ولابطؤ، بل يكون كلمح البصر، كما قال الله تعالى: «وما أمرنا إلّا واحدة كلمح بالبصر»(١).

وإمّا توجّهها إلى وجهها على وفق إرادته تعالى بسوق الحكمة الإلهية كلّاً منها إلى غايته، بحيث لا يتعدّاها ولا يقصر عنها، وهذا كقول أميرا لمؤمنين عليه السلام في خطبة له: قدّر ماخلق فأحسن تقديره، ودبّره فألطف تدبيره، ووجّهه لوجهته فلم يتعد حدود منزلته، ولم يقصر دون الانتهاء إلى غايته، ولم يستصعب إذ أمر بالمضي على إرادته، وكيف وإنّها صدرت الأمور عن مشيئته (٧) «

أمرته فا نستمر: أي امتثل الأمر.

وزجرته فانزجر: أي نهيته فانتهى.

والمراد بمشيئه وإرادته تعالى هنا: علمه بما في وجود الأشياء من الحكمة والمصلحة.

ودون هنا: إِمَّا بمعنى قبل، أي: هي بمجرّد مشيئتك وإرادتك لائــتمارها وانزجارها قبل قولك ونهيك مؤتمرة ومنزجرة، فيكون المراد بقوله ونهيه: كلامه

<sup>(</sup>٢) نهج البلاغة: ص١٢٧ خطبة ٩١.

<sup>(</sup>١) سورة القمر: الآية ٥٠.

آنتَ اللَّدَعُوُّ لِلمُهِٰ مَاتِ وأنتَ المفزَع في المُلِمَّاتِ، لاَيَندَفِعُ مِنها إلَّا مادَفَعت، وَلاَيَنْكَشِفُ مِنها إِلَّا ماكَشَفتَ.

المحدث، الذي هو عبارة عن خلق أصوات مخصوصة في جسم بجعلها دليلاً على أنه تعالى مريد لشيء أو كاره له.

و إمّا بمعنى عند، أي: هي لمشيئتك عند قولك مؤتمرة وبإرادتك عند نهيك منزجرة، فيكون القول والنهي عبارة عن حكم قدرته الإلهيّة على الأشياء بما يريد منها من ائتمار وانزجار، كما في قوله تعالى: «إنما أمره إذا أراد شبئاً أن يقول له كن فيكون»(١)؛ إذ المراد بقوله «كسن»: حكم قدرته الأزلية عليه بالكون ووجوب الصدور عن تمام مؤثّريّته من غير لفظ ولانطق، كما ورد في الحديث وعليه عامة الفسّرين.

وحاصل المعنى: أنّ طاعة كلّ شيء له سبحانه ليس متوقفاً إلّا على تعلّق الإرادة بها.

ورويت المشيئة هنا بالهمزة وبدونها، والأصل الهمزة، وحذفها للتخفيف كما مرّبيانه في الروضة الأولى(٢)\*.

فزع إليه: لجأ، والمفزع: اللجاً والمستغاث به، وتعريف المسند هنا بلام الجنس لإفادة القصر تحقيقاً باعتبار تقييده بالظرف، إذ ليس غيره تعالى مدعواً للمهامات ولامفزعاً في الملمّات، وإن دعي غيره لها أو فزع إليه، فها، فهو جهل محضر أو شرك خني أو صريح. على أنّ دعاءه سبحانه عند نزول الملمّات، والفزع إليه حين حلول المهمّات دون غيره، أمر فطري، كما قال تعالى: «وإذا

<sup>(</sup>١) سورة يس: الآية ٨٢.

مسكم الضرّ في البحر ضلّ من تدعون إلا إيّاه»(١).

وقال تعالى: «قل أرأيتكم إن أتيكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين»(٢)، «بل إيّاه تدعون فيكشف ماتدعون إليه إن شاء وتنسون ماتشركون»(٣).

وفي أحاديت اهل النببت عايهم المسلام: أن معنى «الله» هوالذي يتألّه إليه عند الحوائج والشدائد كلّ من دونه، وتقطّع الرجاء من كلّ من دونه، وتقطّع الأسباب من جميع ماسواه(؛).

وقال رجل للصادق عليه السلام: يابن رسول الله دلّني على الله ماهو؟ فقد أكثر علي الجادلون وحيّروني، فقال له: ياعبدالله هل ركبت سفينة قطّ؟ قال: نعم، قال: فهل كسربك حيث لاسفينة تنجيك ولاسبّاحة تغنيك؟ قال: نعم، قال: فهل تعلّق قلبك هنالك أنّ شيئاً من الأشياء قادر على تخليصك من ورطتك؟ قال: نعم، قال الصادق عليه السلام: فذلك الشيء هو الله القادر على الإنجاء حيث لامنجي، وعلى الإغاثة حيث لامغيث(ه).

ودفعت الشيء دفعاً ـمن باب منعـ: نحّيته فاندفع هو.

وكشفته كشفاً ـمن باب ضرب فانكشف. والمعنى: أنّ اندفاع شيء من المضار لا يكون إلّا بقدرته تعالى؛ لأنّ كلّ ماعداه فإنّها هو تحت قهره وتسخيره، كما قال سبحانه وتعالى: «وإن يمسسك الله بضرّ فلا كاشف له إلّا هووإن يمسسك بخير فهو على كلّ شيء قديره وهوالقاهر فوق عباده وهوالحكيم الخبير»(١)»

 <sup>(</sup>١) سورة الإسراء: الابة ٦٧.
 (٢) سورة الإنعام: الآية ٤٠.

<sup>(</sup>٤) وره) معاني الأخبار: ص٤. (٦) سورة الأنعام: الآية ١١ و١٨.

وَقَد نَزَلَ بِي يَارَبِّ مَاقَدْ تَكَأَدَنِي ثِقْلُهُ وَأَلَمَّ بِي مَاقَد بَهَظَني خَلُّهُ.

نزل بالمكان وبه الأمر: حلّ به.

وتكأده الأمر-على تفاعل وتفعّل: صعب عليه وشقّ، ومنه عقبة كؤود.

والثقل: كعنب ضدّ الخفّة، ويسكن للتخفيف، ثـقل ككرم ثقـلاً وثقالة فهو ثقيل.

وألمّ الرجل بالقوم إلماماً: أتاهم فنزل بهم.

وبهظه الحمل يبهظه بهظاً من باب منع: أثقله وعجز عنه، وهذا أمر باهظ أي: شاق. استعار الثقل والحمل اللذين هما حقيقة في الأجسام لشدة ماحل به؛ لتحقيق معنى المشقة التي نالته منه.

والربّ في الأصل: مصدر بمعنى التربية، وهي تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً، وصف به الفاعل مبالغة كالعدل.

وقيل: صفة مشبّهة من ربه يربه مثل تمه يتمه، بعد جعله لازماً بنقله إلى فعل بالضمّ كما هو المشهور سُمّي به المالك لأنه يحفظ ما يملكه ويربيه، ولايطلق على غيره تعالى إلا مقيداً كربّ الدار١١) وربّ الدابّة، وإنّا تعرض عليه السلام لوصف التربية المنبئة عن التبليغ إلى الكمال لتحريك سلسلة الإجابة، بإظهار أنّ مانزل به من الشدائد الذي بلغ به حدّ الاضطرار ربّها اقتطعه قبل بلوغ غاية التكيل، أو المعنى: يامن ربّاني بالعلم والولاية وسائر الكمالات إنها صارت كالتالفة عند نزول هذا النازل وإلمام هذا الملمّ، وهو تمهيد لاستكشافه واستدعاء الرحة واستجلاب الرأفة، مع إظهاره لتمام الاضطرار وشدة الافتقاره.

<sup>(</sup>١) في «الف»: وربّ البستان.

وَبِقُدَرَتِكَ أُورَدَتَهُ عَلَيَّ وَبِسُلطانِكَ وَجَّهْتَهُ إِلَيّ.

فَلامُصْدِرَ لِمَا أُوْرَدتَ، وَلاصارِفَ لِمَا وَجَهْتَ، وَلافاتِيحَ لِمَا أَغْلَقْتَ، وَلافاتِيحَ لِمَا أَغْلَقْتَ، وَلامُعلِقَ لِما فَتَحْتَ، وَلامُيَسِّر لِمَا عَسَّرْتَ، وَلاناصِرَ لِمَنْ خَذَلْتَ.

السلطان: قدرة الملك، فهو أخص من مطلق القدرة، ولمّا كانت الأمور كلّها مربوطة بأسبابها تحت تصريف قدرته تعالى وأسبابها القريبة منتهية إليه سبحانه، صرّح عليه السلام بأنّ مانزل به من المكروه إنّا هو بإيراده وتوجيه تعالى إليه بقدرته وسلطانه، قطعاً للنظر عن غيره في جميع أحواله وتوجّهاً إلى قبلته الحقيقة ه.

الإصدار: خلاف الإيراد، تقول: أصدرت القوم: إذا صرفتهم، والإبل صرفتها بعد الإيراد.

والفاء: للسببية كما هوظاهر، أي: فلا أحد يصدر ماأوردت، على طريق نفي الجنس لنفي جميع أفراد المصدر ذاتاً وصفة، ولو قيل: فلايصدر أحد لدل على نفي الصفة فقط. وحاصل هذه الفقرات: أنّ الأمر كلّه لك، فلاراة لقضائك ولادافع لبلائك، لكته عليه السلام بسط الكلام حيث الإصغاء مطلوب، وفي هذا المعنى من الفرآن المجيد: «إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذاالذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكّل المؤمنون»(١). ثمّ لمّا أعد نفسه عليه السلام بهذا الإقرارات لقبول الرحمة شرع في المطلب، فقال: «.

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية ١٦٠.

فَصَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ، وَ افتَحْ لِي يَـارَبِّ بَابَ الْـفَرَجِ بِطُولِكَ ، وَاكْسِرْ عَنّى سُلْطَانَ الْهَمَّ بِحَولِكَ .

وأنيلني حُسْنَ النَّظَرِفيا شَكَوتُ، وأَذِقْني حَلاوَةَ الصُّنعِ فيما سَأَلْتُ.

بدأ بمسألة الصلاة على النبيّ وآله عليهم السلام؛ لأنّ الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضي إخداهما ويمنع الأخرى، كما ورد عن أميرالمؤمنين عليه السلام، وقد ذكرنا الحديث بلفظه فيا تقدّم.

والتعرّض لوصف الربوبية المبنية على رعاية مافيه صلاح المربوب؛ مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام، قرع لباب الإجابة بالمبالغة في التضرّع، ولذلك قيل: إذا أراد العبد أن يستجاب له فليدع الله بما يناسبه من أسمائه الحسنى والأمثال العليا. واستعار لفظ الباب لسبب الفرج، ورشحه بذكر الفتح، وهي استعارة مكنية تخيياية. وكذلك استعار لفظ السلطان لغلبة الهمّ، ورشحه بذكر الكسر، من كسرت القوم بمعنى هزمهم.

والطول بالفتح: الفضل.

والمنَّة والغني والسعة والحول: القدرة على التصرُّف \*.

أناله: أي أعطاه، والاسم: النوال بالفتح.

وحسن النظر: كناية عن كمال الاعتناء ومزيد الإحسان في حق من يجوز عليه النظر؛ لأنّ من اعتنى بإنسان التفت إليه وأعاره نظر عينيه، ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتناء والإحسان وإن لم يكن ثمّة نظر، ثمّ جاء فيمن لا يجوز عليه النظر، مجرّداً لمعنى الإحسان مجازاً عمّا وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر، وإنّما

وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنكَ رَهْةً وَفَرَجًا هَنيئاً، وَاجْعَلْ لِي مِن عِندِكَ عَزَجاً وَحِيّاً.

لم يجعل كناية فيه أيضاً لأنّ الكناية يعتبر فيها صلوح (١) إرادة الحقيقة وإن لم ترد، كما قرّر في محلّه من علم البيان. واستعار لفظ الحلاوة، التي هي حقيقة في الكيفيّة المخصوصة للأجسام، لما يوجد من انبساط النفس بسبب صنعه تعالى أي: معروفه، والجامع اللذّة، ورشحه بذكر الإذاقة، التي هي من خواصّ المشبّه به تخييلاً؛ لأنّ الذوق وهو إدراك طعم الشيء بواسطة الرطوبة المنبثّة بالعصب المفروش على عضل اللسان، فهو من خواصّ الأجسام. ومفعولا «شكوت وسألت» محذوفان، أي: شكوته وسألته، وكثر حذف المفعول إذا كان ضميراً عائداً إلى الموصول، نحو، «أهذا الذي بعث الله رسولاً »(٢) ه.

كلا الجارّين في كلِّ من الفقرتين متعلّقان بالفعل قبلهما، ويجوز تعلّق الـثاني فيهما بمحذوف هو حال من المفعول، أي: رحمة كائنة من لدنك ومخرجاً كـائناً من عندك .

ومن: لابتداء الغاية الجازية، ولذلك صحّ تعاقب «لدن» و«عنسد»، كما في قوله تعالى: «آتيناه رحمة من عندنا وعلّمناه من لدنّا علماً»(٣)، فلوجيء بد «عند» فيها أو بـ «لدن» لصحّ، ولكن ترك دفعاً للتكرار. وتفارق لدن عند بأنّها لا تقع في غير محلّ ابتداء، فلا تقول: كنت لدنه، كما تقول: كنت عنده، وبأنّها لا تقع إلّا فضلة بخلاف عند بدليل «وعندنا كتاب حفيظ»(٤) وبأنّها

<sup>(</sup>٢) سورة الفرقان: الآية ٤١.

<sup>(</sup>١) في «الف»: صلاح.

<sup>(</sup>٤) سورة ق: الآية ٤.

<sup>(</sup>٣) سررة الكهف: الآية ٥٠.

## وَلا تَشْغَلْنِي بِالإِهْتِمامِ عَن تَعاهُدِ فُروضِكَ وَاسْتِعِمالِ سُنَّتِكَ.

مبنيّة وعند معربة.

وتنكير رحمة للتعظيم، أي: رحمة واسعة عظيمة تنقذني بها من جميع المهمّات والملمّات، وتأخير المفعول الصريح في الفقرتين عن الجارّين للاعتبار بالمقدّم والتشويق إلى المؤخّر، فإنّ ماحقّه التقديم إذا أخّر تبقى النفس مترقّبة لوروده، لاسيّما عند الاشعار بكونه من المنافع، فإذا وردها يتمكّن عندها فضل تمكّن، وإذا وقع مثل ذلك في الدعاء كانت نفس الداعي أكثر توجّها إلى الطلب، وأشد إقبالاً على المطلب، والتوجّه روح العبادة.

وهنيئاً: فعيل من هنؤ الشيء بالضم مع الهمزة هناءة بالفتح والمدّ، أي: تيسّر من غير مشقّة ولاعناء، ويجوز الإبدال والإدغام.

والوحيّ: كالسريع وزِناً ومعنىً فعيل بمعنى فاعل، من الوحاء بالقصر والمدّ وهو السرعة ه.

الاهتمام هنا: من همّه الأمر فاهتم، أي: حزنه وأقلقه فقلق، لامن اهتمّ بالشيء بمعنى: قام به.

وتعاهد الشيء وتعهده: أي حفظه وتفقّده، وحقيقته تجديد العهد به. أي: لا تشغلني بالهم والحزن عن المحافظة على وظائف الفرائض والإتيان بها على الوجه الأكمل، وعن القيام بالنوافل والإتيان بالسنن والآداب.

قال في الذكرى: وقد تترك النافلة لعذر ومنه الهم والغم لرواية على بن اسباط عن عدة: أنّ الكاظم عليه السلام كان إذا اهتم ترك النافلة وعن معمر ابن خالدعن الرضا عليه السلام مثله إذا اغتم، وقد يفرق بينها بأنّ الغم منا مضى

فَقَد ضِقْتُ لِما نَزَلَ بِي يارَبِّ ذَرْعاً، وامْتَلاَّتُ بِحَمْلِ ماحَدَثَ عَلَى هَمَاً.

والهمّ لما يأتي(١). إنتهى.

وعن أميرا لمؤمنين عليه السلام: إن للقلوب إقبالاً وإدباراً، فإذا أقبلت فاحلوها على النوافل، وإذا أدبرت فاقتصروا بها على الفرائض (٢).

قال شارحوا كلامه عليه السلام: أراد بالإقبال: الميل، و بالإدبار: النفرة عن ملال ونحوه(٣)ه.

ذرعاً وهماً: منصوبان على التمييز، وكلُّ منها رافع لإجمال النسبة.

قال الجوهري: ضقت بالأمر ذرعاً: إذا لم تطقه ولم نقوعليه، وأصل الذرع إنّما هو بسط اليد، فكأنّك تريد: مددت يدي إليه فلم تنله(؛). إنتهى.

وقال الأزهرى: الذرع: يوضع موضع الطاقة، وأصله أن البعيريذرع بيده أي: يمدّ على قدر سعة خطوة، فإذا حُمل عليه أكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك، فجعل ضيق الذرع عبارة عن قلّة الوسع والطاقة(٥).

قال الزنخشري في الفائق: الذراع: الجارحة من المرفق إلى الأنامل، والذرع: مدّها، ومعنى ضيق الذرع في قولهم ضاق به ذرعاً: قصرها، كما أنّ سعتها وبسطها طولها، ألا ترى إلى قولهم: هو قصير الذراع والباع واليد ومديدها وطويلها في موضع قولهم ضيقها وواسعها. ووجه التمثيل بذلك أنّ القصير الذراع إذا مدّها

<sup>(</sup>١) ذكرى الشيعة: ص١١٦. (٢) نهج البلاغة: ص٥٠٠ الحكم ٣١٢.

<sup>(</sup>٣) سرح نهج البلاغة لابن ميثم: ج٥ ص٣٤٤

<sup>(</sup>١) لسان العرب: ج٨ ص٩٥ مادة: ذرع مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٥) خذيب اللغة: ج٢ ص٢١٦ مع اختلاف يسبر في العبارة.

.....

ليتناول الشيء الذي يتناوله من طالت دراعه تقاصر عنه وعجزعن تعاطيه ، فضرب مثلاً للذي سقطت طاقته دون بلوغ الأمر والاقتدار عليه (١). إنتهى .

وقال ابن الأنباري: إنّ أصله من ذرع فلاناً ألقي: إذا غلبه وسبقه، فمعنى ضاق ذرعه أي: ضاق عن حبس المكروه في نفسه(٢).

وقال بعضهم: هو من الذرع بمعنى المساحة، وكأنّه قدر البدن مجازاً، أي: أنّ بدنه ضاق قدره عن احتمال ماوقع فيه.

وقيل: يحتمل أن يكون ضيق الذرع عبارة عن انقباض الروح، فعند ذلك تجتمع أعضاء الإنسان وتقلّ مساحتها.

قال الواحدي: لم أجد أحداً ذكر في أصل الذرع أحسن ممّا ذكره الأزهري(٣).

وعـدى «حـدث» بـ «على» دون اللام إيذاناً بما في الحادث من المشقّة، حتى كأنّه علاه فخضم هوله.

قال ابن جني: قد تستعمل «على» في الأفعال الشاقة المتثقلة(١)، تقول: قرأت القرآن وبقيت علي منه سورتان، وقد صمنا عشرين من الشهر وبقيت علينا عشر، وسرنا عشراً وبقيت علينا ليلتان، وإنما اظردت «على» في هذه الأفعال من حيث كانت هذه الأحوال كلفاً، ومشاق تخفض الإنسان وتضعيم وتعلوه وتتفرّعه، حتى يخضع لها ويخشع لما يتسدّاه منها، فكان ذلك من مواضع

<sup>(</sup>١) الفاس: ج٢ ص٨.

<sup>(</sup>٢)و(٣) تهذيب الأسهاء واللغات: الجزء الأول من القسم الثاني ص١١٠.

<sup>(</sup>٤) في «الف»: المستثقلة.

وَأَنتَ القَادِرُ عَلَى كَشْفِ مَامُنيتُ بِهِ، وَدَفَعِ مَاوَقَعَتُ فيهِ. فَافْعَلْ بِي ذَلَكَ وَ إِنْ لَمْ أَسْتَوجِبْهُ مِنْكَ يَاذَا الْعَرْشِ الْعَظيمِ.

«على»، ألا ترى أنهم يقولون: هذا لك وهذا عليك، فتستعمل اللام فيا يؤثره و «على» فيا يكرهه (١) ه.

التعريف لإفادة القصر تحقيقاً، أي: أنت القادر لاغيرك على كشف ما ابتليت به.

يقال: منوته ومنيته إذا ابتليته، ومني بكذا بالبناء للمفعول: ابتلي به.

ووقعت فيه: أي سقطت، من وقع الشيء بمعنى سقط، أي: وحصلت فيه، من وقع الصيد في الشرك إذا حصل فيه، والظرفيّة مجازية \*.

ذلك: إشارة إلى كشف مامني به ودفع ماوقع فيه.

واستوجب الشيء: استحقه، وإن ـ هذه ـ: هي التي يسمّيها أكثر المتأخّرين وصلية، وقد استوفينا الكلام عليها في أوائل الروضة الثانية، فلاوجه لإعادته (٢).

والعرش: يطلق على معنيين، أحدهما: العلم المحيط وثانيها: الجسم المحيط بجميع الأجسام، سمّي به لارتفاعه ولاجسم ثمّة، ولذلك وصف بالعظيم.

وفي الحديث عن أبي عبدالله عليه السلام: كلّ شيء خلق الله في جوف الكرسي خلا عرشه، فإنّه أعظم من أن يحيط به الكرسي (٣).

وعنه عليه السلام: الكرسي عند العرش كحلقة في فلاة قي (١)(٥).

<sup>(</sup>١) لسان العرب: ج١٥ ص٨٨. (٢) تقدّم في صفحة ٤٤٢ وراحع. (٣) بحارالأنوار: ج٨٠ ص٢١ ٣٧٠.

<sup>(</sup>ع) التي بالكسر والنشديد: فعل من القواء، وهي الأرض القفر الخالة النباية لابن الأثير: ج٤ ص١٣٦.

 <sup>(</sup>٥) مجمع البيان: ح١ ـ ٢ ص٣٦٣ قطعة من حديث عطاء وإليك نضه «وما الكرسي عند العرش إلا كحمد عنه فلاة».

وعن أبي الحسن عليه السلام: العرش اسم علم وقدرة، وعرش فيه كل

وعن ابي الحسن عليه السلام: العرش اسم علم وقدرة، وعرش فيه كل شيء(١).

أي: العرش اسم علم يحيط بجميع الأشياء، واسم قدرة نافذة فيها، واســــم جسم فيه كلّ شيء، وهو الفلك الأعظم.

وعن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه عن جده عليهم السلام قال: إنّ بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الأخرى خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام (٢).

وورد عنه عليه السلام في تفسير قوله تعالى: «وَهـوربّ العرش العظيم»(٣): أنّه الملك العظيم(٤).

ووجه حسن الختام لهذا الدعاء بهذا الوصف أنّه لمّا قال عليه السلام: وأنت القادر على كشف مامنيت به، مع ماتقدّم من الإقرار بأنّ الأمر كلّه له، ختم الدعاء بما يشعر ويقرّر بأنّ جميع الأشياء تحت حياطة قدرته وعلمه؛ إذ هو ذوالعرش العظيم الحيط بكلّ شيء، فيحيط بكلّ مانزل به، ويعلم صدق شكايته وحالة اضطراره، وهوقادر على كشف مابه فيكشفه لأنّه الذي يجيب المضطرّ إذا دعاه ويكشف السوء عمّن رجاد، والله أعلم.

<sup>(</sup>١) الكافي: ج١ ص١٣١.

<sup>(</sup>٢) بحاراً لأنوار: حـ٥٨ صـ٣٦ حـ٦١ وصـ٣٤ حـ٤٥ مع اختلاف يسير في العباره.

<sup>(</sup>٣) سورة التوبة: الآية ١٢٩.

<sup>(؛)</sup> بحارالأنوار: ج٥٨ ص٣٠ ح٥١.



وَكَا رَمِنْ عَا عِلَيْكُ لِللَّهُ فِي لَا لِهِ سِيعًا ذَهِمِ أَلِكُا وَسِوْلُا خُلَاقِ مَنْ أَلِمِ لأَفْ ٱللَّهْ مَ إِنَّ عُودُ بِكَ مِنْ مَجُانِ الْحِصِ وَسَوْرَهُ الْعَصَبِ وَعَلَّبَةٍ الحسك وضغف الصّنه وَقِلَهُ الْعَنّاعَرُوشُكَاسَةِ الْخَلِقُ وَإِنْحَاجِ النَّهُ فَيْ وَمَلَّكُواْلُحِيَّةِ وَمِنْابِعَةِ الْمُوَى فَالْفَنْدِ الْمُكْ وَسِينَةِ الْغَمْلُ وَتَعْلَا و النَّالِمَةُ وَابِنَّا رِالْبَاطِلِعَلَى الْهُوِّي وَالْهُ صَرَادِعَكَ لِمُكَاثِمُ وَاسْتَصِنْكَ وَأَنْ في وَاسْتِكَا والطَّاعَةُ وَمُنَّا هَاءُ لَلْكُثِينَ وَالْإِزْرَاءَ بِالْفَيْلِينَ وَسُوِّ الْوَتْيَرِ في لِنَ نَعْنَا يَدِبِ اوَرَّلِهِ الشَّكْرِ لِنَ اصْطَلْعَ الْعَارِفَةِ عِنْدَنَا اَوَانْ نَعْضُ لَظَّا ﴿ اَوْنَخُذَلَ مَلَهُوفًا اَوْمَرُومَ مِالْكَيْ لَنَا بِجَيِّ اَوْمَوْلَ فِوْالْعِيْمِ بِغَيْرِيْلِ وَتَعْوَمِكَ ﴾ ﴾ آنَسْطَويَعَطْ عِزْلَحَدُّ آنَ بُعْجَبَ إَعْ الِنا وَمَنْدَّ فِهَ امْ الِنَا وَمُعُوَّبُكِ مِنْ وَ التبروة واحيفا والصغبرة وأن بنتيخ عكينا الشيطان وينكبا الزمالن بَهُكَمُنَا النَّلْطَانُ وَنَعْفِي لِتَ مِن ثَنَاوْلِلانِسْلَافِ مِن فَفْلَانِ لَكِمْ **الْبَنِّنُونُ** كِمْ بِلِيَهِنْ شَالَٰذِا لَاعَالَاءَ وَمِنْ لَفَقِ لِلَّالْكُفَاةَ وَمِنْ مَعِينَةِ فِي شَقَعُ وَمَيْنَ عَلَيْن ﴾ عُنَاهُ وَنَعُونُ إِلِيَ مِنَ لُحَدُمُ وَالْعُطَاحُ الْصِيدِيةِ الْكُبْرِةِ وَاشْعَ النَّفَاءَ وَتَوْالْكُ أ للهُ وَيَوْمَانَ النَّوَاكِ عُلُولِ العِقَابِ اللَّهُ مَلِ عَلَى عُكَدُوالِهِ وَاعِنْ فِي كُلِّ ذللت يَرَحْمَ فِلت وَجِيعَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْمَا وَحُمَ الْرَاحِينَ 

بسيانياز حرازم در

الحمد لله المستعاذ به من مكاره الخصال وسيتئ الأخلاق ومذام الأفعال، والصلاة والسلام على نبيّه المنزّه عن كلّ مذمّة في المقال والفعال، وعلى أهل بيته المقتدين به والمقتدى بهم في جميع الأحوال.

وبعد فهذه الروضة الثامنة من رياض السالكين تتضمّن شرح الدعاء الثامن من أدعية صحيفة سيّد العابدين.

إملاء العبد الفقير إلى ربّه الغينيّ علي صدرالدين بن أحمد نظام الدين الحسينيّ الحسنيّ، وفّقه الله للعمل في يومه لغده قبل خروج الأمر من يده.

<sup>(</sup>۲) (الف): وبه عني.

## شرح الدعاء الثامن

وَكَانَ مِن دُعَائِهِ عَلَيهِ السّلامُ في الإستِعادة ِمِن المُكَارِه وَسَيّئ الأخلاقِ وَمَذامٌ الأفعالِ.

إستعذت بالله استعادة، وعذت به عوداً ومعاداً وعياداً: اعتصميت أو تحصنت أو التجأت، وأصل الاستعادة استعواد على استفعال، نقلت حركة العين إلى الفاء الساكنة قبلها، وقلبت العين ألفاً، وحذفت الالتقاء الساكنين، وعوضت تاء التأنيث عنها، وقس على ذلك كلّ مصدر الاستفعل معتل العين وجاء تنبهاً على الأصل، استحود الشيطان استحواداً بالتصحيح.

والمراد بالمكاره: مايكرهه الإنسان، وقد تقدّم الكلام على هذا اللفظ في أوّل الروضة الستي قبل هذه. وعطف سيّى ، الأخلاق ومذام الأفعال عليه من عطف الخاصّ على العامّ.

والأخلاق: جمع خُلق بالضمّ.

قال الراغب: الخُلق بالضم في الأصل كالخَلق بالفتح كالشُرب والشَرب، ولكَن الحُلق بالفتح في الهيئات ولكَن الحلق بالضم يقال في القوى المدركة بالبصيرة، والحلق بأنّه هيئة راسخة في والأشكال والصور المدركة بالبصر(١). وعرّفوا الخُلق بالضم بأنّه هيئة راسخة في

<sup>(</sup>١) المتردات: ص١٥٨.

النفس تصدر عنها الأفعال بسهولة، فإن كان الصادر عنها الأفعال الجميلة عقلاً وشرعاً سمّيت الهيئة التي هي المصدر خُلقاً حسناً، وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سمّيت الهيئة خُلقاً سيئاً، وإنها قيل. إنّه هيئة راسخة لأنّ من يصدر منه بذل المال على الندور لحالة عارضة لايقال خُلقه السخاء مالم يثبت ذلك في نفسه، وكذلك من تكلف السكون عند الغضب بجهد أو روية لايقال خُلقه الحلم، وليس الخُلق عبارة عن الفعل، فربّ شخص خُلقه السخاء ولايبذل، إمّا لفقد المال أو لمانع، وآخر خُلقه البخل وهو يبذل لباعث أو رياء، وربّها أطلقوا الخُلق على أسهاء أنواعه نحو العفّة والعدالة والشجاعة، فإنّ ذلك يقال للهيئة والفعل جيعاً.

والأفعال: جمع فعل وهو الهيئة العارضة للمؤثّر في غيره بسبب التأثير، كالهيئة الحاصلة للقاطع بسبب كونه قاطعاً، فإن احتاج الفاعل إلى محريك عضو سمّي الفعل علاجيّاً كالضرب والشتم، وإلا فغير علاجي كالعلم والظنّ.

#### هداية

الأفعال تنقسم إلى قسمين: مايستحق به فاعله الذم واللوم، وما لايستحق به ذلك .

وبيانه: أنّ الأفعال ضربان: إرادي وغير إرادي. فالإرادي ضربان: ضرب عن رويّة، وضرب لاعن رويّة، إمّا بحسب النفس الناطقة، وهي لاتختار أبـــداً إلّا الأفضل والأصلح وما هوخير، وهذا يستحقّ به الحمد أبداً. وإمّا بحسب القوّة الغضبية وهو دفع مايضرّه، أو الـقوّة الشهويّة، وكلّ منها إذا كـان بقدر مايوجبه العقل يستحقّ به الحمد، وإذا كان زائداً أو ناقصاً يستحقّ به الذمّ.

والإرادي الذي عن غير روية ضربان: أحدهما: مايفعله في نفسه، والثاني: مايفعله بغيره، وكل واحد منها ضربان: نفع وضرّ، فما قصد به نفع نفسه فقد يستحقّ به الحمد، وما قصد به نفع غيره فقد يستحقّ به الحمد والشكر معاً، وما قصد به ضرّ نفسه فقد يستحقّ به الذمّ، وما قصد به ضرّ غيره فقد يستحقّ به الذمّ واللوم.

وغير الإرادي ثلاثة أضرب:

الأوّل: أن يكون قسريّاً، وهو مايكون مبدؤه من خارج ولايكون من فاعله معونة بوجهٍ، كمن دفعته ريح فسقط على آنية فكسرها، ولاذم ولالوم في هذا بوجه.

والشاني: أن يكون إلجائياً، كمن أكرهه السلطان على أن يفعل فعلاً ما، وهذا متى كان الملجأ إليه ليس بحد قبيح والسبب الملجئ إليه عظيماً لايستحق مرتكبه الذم، كمن يوضع على رقبته السيف فيهدد بالقتل إن لم يتكلم بكلام قبيح، وكلاهما يقال له الإكراه(١).

والثالث: الخطأ، وهو مايكون مبدؤه من صاحبه، وهو نوعان:

أحدهما: ماتولد عن فعل وقع منه وله أن يفعله، كمن يرمي هدفاً فأصاب إنساناً، وهذا لايستحقّ به ملامة مالم يقع من صاحبه تقصير في الاحتراز.

<sup>(</sup>١) (الف): اكراه.

# اللَّهُمَّ إِنِّي أُعُوذُ بِكَ مِن هَيَجَانِ الحِرْصِ.

والثاني: مايتولد من فعل ليس له أن يفعله، كمن شرب فسكر، فحمله السكر على أن كسر إناءً وضرب إنساناً، فقد ارتكب محظوراً أدّى به إلى وقوع ذلك منه، وهذا يستحقّ الذم واللوم معاً.

فالضرب الأوّل يقال فيه: أخطأ فهو مخطئ. والثاني: يقال فيه: خطأ فهو خاطئ. ولهذا قال أهل اللغة: خطأ إذا تعمّد مانهي عنه، وأخطأ إذا أراد الصواب فصار إلى غيره من غير عمد.

قال صلوات الله عليه(١):

الباء: للإلصاق، أي: ألصق اعتصامي بقوّتك، أو تحصّني بمنعك، أو التجائى بحفظك. ولك تبديل الصلة.

وهاج الشيء هيجاناً وهياجاً بالكسر: ثار.

والحرص بالكسر: اسم من حرص على الشيء من باب ضرب : إذا رغب فيه رغبة مذمومة.

قال ابن جنّي: وهو من معنى السحابة الحارصة، وهي التي تقشر وجه الأرض بمطرها. وشجّه حارصه: وهي التي تمشر جلد الرأس، فكذلك الحرص كان صاحبه ينال من نفسه لشدة اهتمامه بما حرص عليه (٢).

وقيل: الحرص هو طلب الشيء المشتهى بأقصى مايمكن من الاجتهاد.

وقبل: هو حالة نفسانيّة تنشأ من الجهل بالتوكّل، أو من ضعف القلب لاستيلاء مرض الوهم عليه، فإنّ الوهم كثيراً مايعارض اليقين، كمن تراه

<sup>(</sup>١) أي اول الدعاء «اللهمّ اتّـــى أعـــوذ بــــك من هيحان الحرص».

<sup>(</sup>٢) تاج العروس: ج٤ ص٣٧٨، من دون سبته إلى ابن جني.

لايبيت وحده مع ميّت وهويبيت مع جماد، مع علمه بأنّ الميّت أيضاً جماد. وتبعث تلك الحالة على السعي التامّ في الاكتساب، وشدّة الاهتمام بجمع(١) الأسباب، وصرف العمر والفكر في جمع المال في جميع الأوان، ولاشبهة في أنّ ذلك لقرّة الاعتماد على الكسب والطلب وعدم الاعتماد على الله سبحانه.

وقيل: هو طرف الإفراط في القوّة الشهويّة الطالبة لشهوات الدنيا، وإذا وقع الإفراط فيها طلبت مايضرّ بالدين. وهذه العباوات ترجع إلى معنى واحد عند التحقيق، غير أنّ بعض الحققين جعل الحرص عبارة عن طرف الإفراط في الشهوة عقليّة كانت أم بدنيّة، فيشمل ماكان من أمور الدنيا أو من أمور الدين، قال: فالحرص قد يكون محموداً، ولذلك قال تعالى: «حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحم» (٢).

وقال بعضهم: بل الحرص مطلقاً مذموم؛ لأنّ الحرص على الدنيا يورث سخط حكم الله، والحرص المفرط في الدين يطمس العمل ويقطع الغرض، كما قال صلّى الله عليه وآله: إنّ هذا الدين متين فأوغلوا(٣) فيه برفق، ولا تكرهوا عبادة الله إلى عباد الله فتكونوا كالراكب المنبت الذي لاسفراً قطع ولاظهراً أبقى(٤).

وعلى هذا ماورد من الأمر بالاقتصاد في العبادة في أخبار كثيرة عن صاحب الشريعة وأهل بيته الطاهرين، كما روىٰ ثـقة الإسلام في الكافي بسند صحيح أو

<sup>(</sup>١) (الف): بجميع. (٢) سورة التوبة: الآية ١٢٨.

<sup>(</sup>٣) أوغل في السير: أمعن وأسرع. الصباح المنبر: ص١١٨.

<sup>(</sup>٤) الكافي: ج٢ ص٨٦ ح١ ماب الاقتصاد في العادة.

باليسير(١).

حسن عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: اجتهدت في العبادة وأنا شاب، فقال لي أبي: يابني دون ماأراك تصنع، فإنّ الله عزّوجل إذا أحبّ عبداً رضى منه

فإذا كان الحرص في الدين مرغوباً عنه فما ظنّك به في الدنيا، وهوسبب التعب، وأصل النصب، وداعية الحاجة، وعلامة اللجاجة، ولقاح البخل، ونتاج الجهل، ورائد الذلّ، وملاك الهلاك.

روىٰى ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: قال أبو جعفر صلوات الله عليه: مشل الحريص في الدنيا مثل دودة القزّ، كلّما ازدادت من القزّعلى نفسها لفّاً كان أبعد لها من الخروج حتّى تموت غمّاً (٢).

وقد عقد أبو الفتح البستي هذا المعنى فقال:

ألم ترأنّ المرء طــــول حياتـــه معتـــى بأمر لايـــزال معالجــه كدود القــــزّ ينسج دائمـــاً ويهلك غمّا وسط ماهونـاسجـه(٣)

وفي كلام بعض الأكابر: إعلم أنك إن جاوزت الغاية في العبادة صرت إلى التقصير، وإن جاوزتها في حل العلم لحقت بالجهّال، وإن جاوزتها في رضا الناس كنت المحسور المنقطع، وإن جاوزتها في طلب الدنيا كنت الخاسر المغبون والشقي الخدوع. ثمّ الحرص في الدنيا إن كان على القنيات. قيل له: الشره، سواء كان مالاً أو نكاحاً أو طعاماً، ومتى كان على النكاح قيل له: الشبق، ومتى كان على الطعام قيل له: النهم، والجميع مذموم.

<sup>(</sup>١) الكانى: ج٢ ص٨٧ ح٥. (٢) الكانى: ح٢ ص٣١٦ ح٧. (٣) المحجة البيضاء ج٧ ص٣٦٧.

### وَسَورَة ِالغَضَبِ.

فإن قلت: إذا كان الحرص من أصله مذموماً فما معنى استعادته عليه السلام من هيجانه؟ وهلا استعاد منه رأساً؟

قلت: هذا إمّا بناءً على أنّ من الحرص مايكون محموداً، كما قال تعالى: «حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم »(١)، فاستعاذ من غلبته المذمومة.

وإمّا من باب نني الشيء بنني لازمه أو ما يجري مجراه قصد إلى نفيه أو نني ملزومه معاً؛ إذ معنى الاستعادة بالله من شيء الالتجاء به في دفع ذلك الشيء المستعاذ منه، فيعود إلى طلب نفيه على المستعيذ، فيكون الغرض من طلب نني هيجان الحرص طلب نفيه، فلايكون له حرص فيكون له هيجان. ومن شواهده قول الشاعر:

من أناس لسيس في أخلاقهم عاجل الفحش ولاسوء الجميزع أي: لافحش ولاجزع أصلاً فلا عجلة ولاسوء «.

سورة الشيء بالفتح: حدّته، وتأتي بمعنى البطش أيضاً.

قال الزبيدي: السورة: الحدّة، والسورة: البطش (٢).

وإرادة هذا المعنى هنا أيضاً صحيحة.

والغضب قيل: تغيّر يجصل عند غليان دم القلب لشهوة الانتقام.

وقيل: هو هيجان النفس لإرادة الانتقام.

وقال الراغب: قوّة الغضب متى تحرّكت تحرّك دم القلب، فتولّد منه ثلاث أحوال، وذاك (٣) أنّها إما أن تتحرّك على من فوقه أو على من دونه أو على نظيره.

<sup>(</sup>١)سورة الستوبسة: الآيسة ١٣٨٨. (٢) تساج السعسروس: ج٢ص ٩٩. (٣) (الف): ذلك.

.....

فإن كان ذلك على من فوقه ممّن يظنّ أنّه لاسبيل له إلى الانتقام منه تولّد منه انقباض الدم، وذلك هو الحزن. وإن كان على من دونه ممّن يظنّ أنّ له سبيلاً إلى الانتقام منه تولّد منه ثوران دم القلب إرادةً للانتقام، وذلك هو الغضب. وان كان على نظيره ممّن يشكّ أنّه هل يقدر على الانتقام منه تولّد تردّد الدم بين انقباض وانبساط، وذلك هو الحقد. ولكون الحزن والغضب بالذات واحداً واحتلافها بالإضافة.

قال ابن عباس وقد سئل عنها: مخرجهها واحد واللفظ مختلف، فمن نازع من يقوى عليه أظهره غضباً، ومن نازع من لايقوى عليه كتمه حزناً(١).

وقال بعض العلماء: إن الله تعالى خلق الغضب من المنار، وقرّره في الإنسان وخمّره في طينته، فإذا تحرَّكت قوّته اشتعلت نار الغضب من باطنه، وثارت ثوراناً يغلي به دم القلب كغلي الحميم، وينتشر في العروق، ويرتفع إلى أعالي البدن والوجه كما يرتفع الماء الذي في القدر، فلذلك يحمرّ الوجه والبشرة.

وفي الحديث: إن الغضب جمرة في قلب ابن آدم، ألا ترون في حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه(٢).

ومهها اشتدت نار الغضب وقوى اضطرامها أعمى صاحبه، وأصمه عن كلّ موعظة، وينطني نور عقله، فلا يؤثّر فيه نصح ولاوعظ. وربّها قويت نار الغضب فأفنت الرطوبة التي بها الحياة فيموت صاحبه غيظاً، أو يفسد مزاج دماغه لخلبة الحرارة الصاعدة إليه فيموت، فهذه شمرة الغضب المفرط. ولذلك ورد في ذمّه من

<sup>(</sup>١) الذريعة للراغب: ص١٦٧ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٢) الكافي ج٢ ص٤٠٣ ح١٢ (باب الغضب).

#### وغَلَبَةِ الْحَسَدِ.

الأخبار والآثار مالايكاد يحصى. غير أنّه ينبغي أن يعلم أنّ الغضب لا يجب إبطاله من الأصل، بل ربّها يحسن تحصيله وتهيّجه لمكانه من حفظ الدمار، وجهاد الكفّار، والتنكّر للمنكرات، والأخذ على يد الشهوات، وهو بمنزلة كلب الصيد يُراض ويعلّم ويؤدّب ويقوّم ليهيج بإشارة المكلّب واشلائه (۱) إلى القنيص(۲)(۳) الحلال، فكذلك أمر الغضب، وإنّها رياضته في تأديبه حتى ينقاد للعقل ولايستعصي على الشرع، بل يهيج بإشارتها ويسكن على إرادتها. فالواجب في الغضب هو كسر سورته وإطفاء جمرته ه.

الغلب والغلبة بفتحين فيهما: اسم من غلب من باب ضرب غلباً أي: قهر. وإضافتها إلى الحسد من باب الإضافة إلى الفاعل. أي: وأعوذ بك من أن يغلبني الحسد فأكون مغلوباً ومقهوراً له، وليس المراد بغلبته كثرته كما قد يتوقم.

والحسد: كراهيّة نعمة الغير وتمنّي زوالها عنه.

وقيل: هو عبارة عن فرط حرص المرء على امتيازه في جميع المقتنيات من أبناء جنسه، وشدّة اهتمامه على إزالتها من غيره وجذبها إلى نفسه.

وقال الراغب: الذي ينال الإنسان بسبب خيريصل إلى غيره إذا كان على سبيل التمتي أن يكون له مثله فهو غبطة، وإذا كان مع ذلك سعي منه في أن يبلغ هو مثل ذلك من الخير أو ماهوقوقه فنافسة، وكلاهما محمودان. وإن كان مع ذلك سعي في إزالتها فهو حسد، وهو الحرام المذموم. والحاسد التام: هو الخبيث

<sup>(</sup>١) أَسْلُمَتُ الْكُمْمِ وَغَبْرِهِ: إِذَا دعوتِهِ البِّكِ. النَّهَايَةِ لابنَ الاثَّيْرِ: ٣٠ ص ٤٩٩.

<sup>(</sup>٢) القنص: الصيد. النهاية لابن الأثير: ج؛ ص١١٢.

<sup>(</sup>٣) (الف): القبض.

النفس الساعي في إزالة نعمة مستحقّة، من غير أن يكون طالباً ذلك لنفسه، ولذلك قيل: الحاسد قد يرى زوال نعمتك نعمة عليه.

وعنه صلّى الله عليه وآله: «المؤمن يغبط والمنافق يحسد» فحمد الغبطة، وقال تعالى: «وفي ذلك فليتنافس المتنافسون» فحثّنا على الستنافس؛ إذ هو الباعث لنا على طلب المحاسن، وذلك كقوله سبحانه: «سارعوا إلى مغفرة من ربّكم».

وعنه صلّى الله عليه وآله: ثلاثة لاينجومنها أحد الظنّ والطيرة والحسد، وسأخبركم بالخرج من ذلك، فإذا ظننت فلاتحقّ ق، وإذا تطيّرت فامض ولا تنثن، وإذا حسدت فلا تبغ. أي: إذا أصابك غمّ بخيريناله غيرك فلا تبغ إزالته عنه(١). إنتهى كلام الراغب.

وقال بعض العلماء: الحسد يكون من اجتماع البخل والحرص، والحسد شرّ من البخل، كما أنّ الحقد شرّ من الغضب؛ لأنّ البخيل إنّما لايحبّ أن ينيل أحداً شيئاً ممّا يملكه، والحسود لايحبّ أن ينال أحداً خير ألبقة. فالحسد هو كراهيته لما وقع خيراً لمن لم يضرّه ولم يسيء به، وهذا هو الشرّ المحض، والشرّير مستحق للمقت من الخالق؛ لأنّه مضاد له في إرادته الخير. ومن المخلوق؛ لأنّه مبغض ظالم لم والحسد ممّا لالذّة فيه إن كان في الهوى، والغضب لذّة وتشق. وهو مع ذلك مضرّ بالدين واللنيا، أمّا بالدين فلأنّه يبطل حسناته، ويعرضه لسخط خالقه من قبل تسخّط قضائه وتدبيره وتحجيره ماوسع من نعمته على خلقه، وأمّا بدنياه فلأنّه

<sup>(</sup>١) الذريعة للراغب: ص١٨٢ مع اختلاف يسير في العبارة.

يسيء قوله في الناس وخلقه في معائشهم، فيكثر أعداءه والساعون في الإضرار به والإساءة إليه. ومضرّ بالروح والجسد، أمّا بالروح فلأنّه يذهله ويعزب فكره ويؤديه إلى طول الحزن والفكر، وأمّا بالجسد فلأنّه يعرض له عند هذه أعراض طول السهر وسوء الاغتذاء، ويتبعه رداءة اللون وكمود البشرة وفساد المزاج، فكان الحسد كلّه آفةً ومضرّةً وشرّاً وفساداً، وكان نعم العون والمنتقم للمحسود من الحاسد، يديم همّه وغمّه ويذهل عقله ويذيب جسده. ولذلك قال أميرا لمؤمنين عليه السلام: الحسد آفة الجسد().

وقال الشاعر:

دِ فان صبرك قاتلك عن حي تكوب مفاصله إن لم تجد ماتأكمله(٢)

إصبر على مضض الحسو يكفيه داءً أنه كالنار تأكل بعضها

وقد ورد في ذمّه من الأخبار مالامزيد عليه. فعن أبي عبدالله عليه السلام: إنّ الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب(٣).

وعنه عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: قال الله تعالى لموسى بن عمران: ابن عمران لاتحسدن الناس على منا اتبتهم من فضلي، ولا تمذّن عينيك إلى ذلك ولا تتبعه نفسك، فإنّ الحاسد ساخط لنعمي، صاد لقسمي الذي قسمت بين عبادي، ومن يك كذلك فلست منه وليس متي(؛).

<sup>(</sup>١) لم نعثر عليه. وفي الكافي: ج٢ ص٣٠٧ حه آفة الدين الحسد.

<sup>(</sup>٢) العقد الفريد: ج١ ص١٨٩.

<sup>(</sup>٣) الكافيج ٢ ص٣٠٦ ع٢ باب الحسد. (٤) الكافيج ٢ ص٣٠٧ ع ٢ باب الحسد

## وَضُعْفِ الصَّبْرِ.

وإلى هذا المعنى أشار من قال: ألاقــل لمــن كــان لي حــاســداً أســأت على الله في حكمــه

أتدري على من أســــأت الأدب لأنّـك لم تــرض لي مــا وهــب

#### تنبيهات:

الأول: قال بعضهم: إنّ الحسد ممّا يتقاضاه الطبع وتهواه النفس الأمّارة بالسوء، لكن إنّا يؤاخذ المرء عليه إذا غلبه فعمل بمقتضاه، وإلى ذلك أشار عليه السلام بقوله: «وغلبة الحسد»، فاجتهد أن لا تظهر الحسد بلسانك وجوارحك وأعمالك الاختياريّة لتنجو من الإثم، وأيضاً جاهد نفسك واكره لها حبّها زوال نعمة الله عن عباده، فإذا اقترنت هذه الكراهيّة الناشئة عن باعث الدين بحب زوال النعمة الذي اقتضاه الطبع اندفع عنك الإثم؛ إذ لم تؤاخذ بما حصلت عليه طبعاً، إنّها تؤاخذ بما فعلته كسباً، وعلامة هذه الكراهة أن تكون بحيث لوقدرت على معونته في إدامة نعمته أو في زيادتها لم تقعد عنها مع كراهتك لها، فإذا كنت على هذا لم يكن عليك حرج ممّا يتقاضاه طبعك وتهواه نفسك الأمّارة.

الثاني: قال بعض الأفاضل: إذا كان لظالم أو فاسق مال يصرفه في غير وجهه، ويجعله آلة للظلم والقسق، جاز حسده وتمنّي زوال ماله. وهو في الحقيقة تمنّي زوال الظلم والفسق، ويصدّقه أنّه يزول ذلك التمنّي بتوبتها، والله أعلمه.

إِتَّفَقَت النسخ على ضبط الضعف هنا بالفتح، وهويؤيَّد قول من قال: إنَّ الضعف بالضمّ فيا كان في البدن، وبالفتح فيا كان في العقل، وقد تقدّم نقل

الخلاف في ذلك.

والصبر: قوّة ثابتة وملكة راسخة، بها يقدر على حبس النفس على الأمور الساقة والوقوف معها بحسن الأدب، وعدم الاعتراض على المقدر بإظهار الشكوى، فإنّ الإنسان مادام في هذه النشأة كان مورداً للمصائب والآفات، محلاً للنوائب والعاهات، ومكلّفاً بفعل الطاعات وترك المنهيّات والمشهيات(١)، وكلّ ذلك ثقيل على النفس بشع(٢) في مذاقها، وهي تنفر عنه نفاراً وتتباعد عنه فراراً، ولايروضها(٣) عليه ويثني(٤) جاحها(٥) عنه إلّا الصبر.

وفي الحديث عن أميرالمؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: الصبر ثلاثة: صبر عند المصيبة، وصبر على الطاعة، وصبر عن المعصية. فن صبر على المصيبة حتّى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلا ثمائة درجة، مابين الدرجة إلى الدرجة كما بن الساء والأرض.

ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة، مابين الدرجة إلى الدرجة كما بن تخوم الأرض إلى العرش.

ومن صبر عن المعصية كتب الله تعالى له تسعمائة درجة، مابين الدرجة إلى الدرجة كما بن تخوم الأرض إلى منتهى العرش (٦).

<sup>(</sup>١) (الف): المشتبهات. (٢) طعام بشع: فيه كراهة ومرارة. المصباح المنيز ص٦٩.

<sup>(</sup>٣) رضت الدابة رياضاً: ذللتها. المصباح المنيزص٣٣٥.

<sup>(</sup>٤) ثنيته عن مراده: اذا صرفته عنه المصباح المتيز: ص١١٨.

<sup>(</sup>٥) جمع الفرس براكبه جماحاً بالكسر: استعصى حتى غلبه. المصباح المنيز: ص١٤٧.

<sup>(</sup>٦) الكفيج ٢ ص٩١ ح١٥ باب الصير.

.....

قال بعض العلماء: وبناؤه على أربع قواعد: الزهد والإشناق والشوق وترقب الموت. فن زهد في الدنيا استخف بالمصيبات، ومن أشفق من النار اجتنب الحرّمات، ومن اشتاق إلى الجنّة سلا(۱) عن الشهوات وطيّب نفسه عن ترك المشتيات، ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات وواظب على الطاعات. والآيات والروايات في مدحه كثيرة جداً، ويكني في معرفة سمّو قدره قوله تعالى: «والله مع الصابرين»(۲)، وقوله تعالى: «إنّها يدوني الصابرون أجرهم بغير حساب»(۲).

#### تنسه

المراد بترك الشكوى في حد الصبر الشكوى إلى غير الله تعالى، وأما الشكوى إلى غير الله تعالى، وأما الشكوى إليه سبحانه فلا تقدح في الصبر؛ لأنّ الله تعالى أثنى على أتيوب عليه السلام بالصبر بقوله: «إنّا وجدناه صابراً»(؛)، مع دعائه في رفع الضرّ عنه بقوله: «أنّي مسني الضرّ وأنت أرحم الراحمين»(٥)، فعلمنا أنّ العبد إذا دعا الله في كشف الضرّ عنه لايقدح في صبره، بل يجب الدعاء والاستكانة له والتضرّع إليه سبحانه لئلا يكون كالمقاومة مع الله ودعوى التحمّل لمشاقه، قال تعالى: «ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربّهم وما يتضرّعون»(٢)، والله أعلمه.

<sup>(</sup>١) ملوث عنه سلواً: صبرت المصباح المنيزاص ٣٩٠. (٢) سورة البقرة: الآية ٢٤٩.

<sup>(</sup>٣) سورة الزمر: الآية ١٠. ﴿ ﴿ ﴾ سورة ص: الآية ٤٤.

<sup>(</sup>٥) سورة الإنساء: الآبة ٨٣. (٦) سورة المؤمنون: الآية ٨٦.

## وَقِلَّةِ القَّناعَةِ.

قد يعبّر بالقلّة عن العدم، كما يقال: قليل الخير، أي: لايكاد يفعله.

والقناعة: اسم من قنع بالشيء قنعاً من باب تعب أي: رضي به فهو قنع وقنوع، وأمّا القانع فهو السائل من قنع يقنع بفتحتين قنوعاً إذا سأل. ومنه: قوله تعالى: «واطعموا القانع والمعترّ»(١)، فالقانع: السائل، والمعترّ: الذي يطوف ولايسأل، وإلى المعنين المذكورين أشار من قال:

العبــــد حرّ إن قنـــع والحــرّ عــبـد إن قــنــع فا شــيء يشين ســوى الطـــمــع فنا شــيء يشين ســوى الطـــمــع قنع الأول بالكسر بمعنى: سأل.

وعرّفت الفناعة بأنّها الرضا بالقسمة.

وقيل: هي الرضا بما دون الكفاية.

وفسرها المحفّق الطوسي بعد ماعداها من الأنواع المندرجة تحت العفّة الحاصلة من الاعتدال في القوّة الشهويّة بأنّها رضا النفس في المآكل والمشارب والملابس وغيرها بما يسد الخلل من أيّ جنس اتّفق.

وروي عن النبي صلّى الله عليه وآله قلت: ياجبرئيل ماتفسير القناعة؟ قال: تقنع بما تصيب من الدنيا، تقنع بالقليل وتشكر على اليسير (٢)

وقد ورد في شأن القناعة والحتّ عليها من الكتباب والسنّة مالاخفاء به، وكفى في ذلك قولـه تعالى: «ولا تعجبك أموالهم ولاأولادهم»(٣)، وقوله تعالى: «ولا تمدّن عينيك إلى مامتعنا به أزواجاً منهم زهرة الحيوة الدنيا»(١).

<sup>(</sup>١) سوره الحج: الآية ٣٦. (٢) بحار الانوارج ٧١ ص ٣٤٦ قطعة من ح١٠.

<sup>(</sup>٣) سورة التوبة: الآية ٨٥. (١) سورة طه: الآبة ١٣١.

و بالقناعة فسر الرزق الحسن في قوله تعالى: «ليرزقتهم الله رزقاً حسناً»(١)، ومها فسرت الحياة الطيّبة في قوله عزّوجلّ: «فلتحيينه حيوة طيّبة»(٢).

وعـن أمـيرالمؤمنين علـيـه السلام: القناعـة مـال لايـنفد ولايفني(٣). يعني أنّ الإنفاق منها لاينقطع، كلّما تعزّز عليه شيء من أمور الدنيا قنع بما دونه.

وعن الباقر والصادق عليها السلام: من قنع بما رزقه الله فهو أغنى الناس(؛). وبيان ذلك: أنّ حاجات الناس كثيرة، فأغناهم أقلّهم حاجة؛ لأنّ الغنى هو عدم الحاجة؛ فلذلك كان الله سبحانه أغنى الأغنياء لأنّه لاحاجة به إلى شيء.

رأى رجل من حاشية السلطان حكيماً يأكل ماتساقط من البقل على رأس ماء، فقال له: لو خدمت السلطان لم تحتج إلى أكل هذا، فقال الحكيم: وأنت لو قنعت بهذا لم تحتج إلى تحدمة السلطان.

وقال خالد بن صفوان: بت ليلة استمتع بالمنى وأقلب قلبي على حواشي الغنى، فكبست البحر الأخضر بالذهب الأحمر، وجعلت مابين كوفان إلى أسياف عمان فاخرة اللباس وسارحة النعم، فإذا الذي يكفيني من ذلك رغيفان وطمران(٥).

وقال وهب: خرج العزُّ والغنَّى يجولان، فلقيا القناعة فاستقرَّا(١)٠.

<sup>(</sup>١) سُورة الحج: الآية ٥٨. (٢) سُورة النحل: الآية ٩٧:

<sup>(</sup>٣) نهج البلاغة: ص ٤٧٨ حكمة رقم «٥٥». (٤) الكافي ج٢ ص ١٣٩ ح٩ باب القناعة.

<sup>(</sup>٥) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج٦ ص٢٣٦.

١-١ ١ - نع البلاغة لابن أبي الحديد: ح١١ ص١٩٩٠

# وَشَكَاسَةِ الْحُلُقِ.

الشكاسة بالفتح: اسم من شكس خلقه من بياب تعب أي: صعب فهو شكس بالتسكن.

قال الفارابي في ديوان الأدب: رجل شكس الخلق(١) أي: صعب الخلق، والمراد بشكاسته وصعوبته سوءه، وقد يعبّر عنه بالشراسة أيضاً.

قال في المصباح: شكس شكساً فهو شكس، مثل شرس شرساً فه وشهرس وزناً ومعنى (٢).

قال: والاسم الشراسة بالفتح وهوسوء الخلق(٣). إنتهي.

قال بعض العلماء: شكماسة الخلق وسوءه وصف للنفس يموجب فسادها وانقباضها وتغيرها على أهل الخلطة والمعاشرة وإيذاءهم بسبب ضعيف أو بلا سبب، ورفض حقوق المعاشرة وعدم احتمال مالايوافق طبعه منهم.

وقيل: هو كما يكون مع الخلق يكون مع الخالق أيضاً، بعدم تحمّل مالايوافق طبعه من النوائب، والاعتراض عليه في قضائه وأحكامه، ومفاسده وآفاته في الدنيا والدين كثيرة.

كما ورد عن أبي عبدالله عليه السلام: من ساء خلقه عذَّب نفسه(؛). وذلك لأنّ نفسه منه في تعب كما أنّ الناس منه في تعب.

كما يحكى أن سقراط رأى رجلاً يضرب غلاماً له وهو يرتعد غضباً، نقسال: ما الذي بلغ بك هذا الذي أرلى؟ قال: إساءة هذا الغلام، فقال: إن كان كلّم،

<sup>ُ (</sup>١) ديوان الادب لله رابي: ج١ ص١١٣ وفيه: اي سيَّعَيُّ الخلق.

<sup>(</sup>٢) المصباح المنير: ص٤٣٦.

<sup>(</sup>٣) المصباح المنير: صـ ٤٢١. (٤) الكافي ج٢ ص ٣٢١ ح٤ «باب

# وإلحاح الشهوق

جنى عليك جناية، سلّطته على نفسك تفعل بها ماأرى، فما أسرع ماتذهب نفسك مبدّدة من هذا الفعل(١).

وكان المأمون يقول: إن كان كلما أساء غلام من غلماننا فعلاً فساءت به أخلاقنا، أوشك ذلك في أخلاقنا حتى لا تبقى لنا حسنة كما لا تبقى لهـــــــم سيّئة(٢).

وعن الصادق عليه السلام أيضاً: أنَّ سوء الخلق ليفسد العمل (٣).

وفي رواية: ليفسد الايمان كما يفسد الخلّ العسل(؛).

وعنه أيضاً عليه السلام قال: قال النبيّ صلّى الله عليه وآله: أبى الله لصاحب الخلق السيّء بالتوبة، قيل: فكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: لأنّه إذا تاب من ذنب وقع في ذنب أعظم منه(ه). وبيان ذلك: أنّ سوء خلقه يحمله على نقض التوبة، فيصير ذلك ذنبا مقروناً بذنب آخر وهما أعظم من الأوّل ه.

ألح السحاب إلحاحاً: دام مطره، ومنه: ألح الرجل: دام على الشيء إذا أقبل عليه مواظباً وبالغ فيه، أي: مبالغة الشهوة وإفراطها دائماً.

والشهوة: حركة النفس طلباً للملائم.

قيل: وأصعب القوى مداواة قع الشهوة؛ لأنها أقدم القوى وجـــوداً في الإنسان، وأشدها به تشبّثاً، وأكثرها منه تمكّناً، فإنها تولد معه وتوجد فيه وفي الحيوان الذي هو جنسه، ثمّ توجد فيه قوّة الحميّة، ثمّ توجد فيه آخراً قوّة الفكر

<sup>(</sup>١) المخلاة:ص٩١. وآداب النفس: ح٢ ص٦٤.

<sup>(</sup>۲) آداب النفس: ج۲ ص ۲۶.

<sup>(</sup>٣) و(١) و(٥) الكافى: ج ٢ صر ٣٢١ ح ١ و٣ و٢. باب سوء الخلق.

والنطق والتميين ولايصير الإنسان خارجاً من جملة البهائم وأسر الهوى إلّا بإماتة الشهوات البهيميَّة، أو بقهرها وقعها إن لم يمكنه إماتته إيَّاها، فهي التي تضرُّه وتغرّه وتصرفه عن طريق الآخرة وتشبطه (١)، ومتى أماتها أو قعها صار الإنسان حرّاً نقيّاً (٧)، بل يصر إلهيّاً ربانيّاً فتقلّ حاجاته، ويصرغنيّاً عمّا في أيدي الناس سخيّاً بما في يده محسناً في معاملاته. فإن قيل: فإذا كانت الشهوة بهذه المثابة في الإضرار، فأي حكمة اقتضت أن يبتلي الإنسان بها؟ قيل: الشهوة إنَّما تكون مذموسة إذا كانت مفرطة، وأهملها صاحبها حتى ملكت القوى والحت عليها، فأما إذا أُذبت فهي المبلّغة إلى السعادة وجوار ربّ العزة، حتى لو تصوّرت مرتفعة لما أمكن الوصول إلى الآخرة. وذلك أنّ الـوصول إلى الآخرة إنَّها هــو بالعبادة، ولاسبيل إلى العبادة إلَّا بالحياة الدنيويَّة، ولاسبيل إلى الحياة الدنيويَّة إِلَّا بَعْظُ البدن، ولاسبيل إلى حفظه إلَّا بإعادة ما يتحلَّل منه بتناول الأغذية، ولا يمكن تناول الأغذية إلا بالشهوة. وأيضاً فلولا الشهوة لانقطع بقاء النوع الإنساني؛ لأنَّ بقاءه إنَّها يكون بشهوة المباضعة، فإذاً الشهوة محتاج إليها ومرغوب فيها، وتقتضي الحكمة الإلهيّة إيجادها وتزيينها، كما قبال تـعـالي: «زيّن للناس حبّ الشهوات من النساء والبنين»(٣) الآية. لكنّ مثلها مثل عدو يخشى مضرته من وجه وترجى منفعته من وجه، ومع عداوته لايستغنى عن الاستعانة به، فحقّ العاقل أن يأخذ نفعه منه، ولايسكن إليه ولايعتمد عليه إلّا بقدر ماينتفع به، وما

<sup>(</sup>١) ثبطه تشبيطاً: قعد به عن الأمر وشغله عنه ومنعه تخذيلاً ونحوه. المصباح المنير: ص١١٠.

<sup>(</sup>٢) (الف): تقياً.

<sup>(</sup>٣) سورة آل عمران: الآية ١٤.

### وَمَلَكَةِ الْحَمَيَّةِ.

أصدق في ذلك قول المتنبّي إذا تصوّر في وصف الشهوة:

ومن نكد الدنيا على الحرّ أن يرى عدواً له ما من صداقته بلّ(١)

وأيضاً فهذه الشهوة هي المسوّقة لعامة الناس إلى لذّات الجنّة من المأكل والمشرب والمنكح، إذ ليس كلّ الناس يعرف اللذات المعقولة، ولو توهمناها مرتفعة لما تشوّقوا إلى ماوعدوا به من قول النبيّ صلّى الله عليه وآله: فيها مالاعين رأت ولاأذن سمعت ولاخطر على قلب بشر(٢)ه.

الملكة بفتحتين: اسم من ملكت الشيء ملكاً ـمن باب ضرب.

يقال: هو ملكة بالكسر، وله عليه ملكة بفتحتين.

والحميّة بتشديدالياء المثناة من تحت: الأنفة، كأنّها فعيلة بمعنى مفعولة من الحماية، اسم أقيم مقام المصدر كالسكينة بمعنى السكون، وهي ضربان:

حية محمودة: وهي المستعملة في صيانة كلّ مايلزم الإنسان صيانته من دين أو أهل أو بلد، وتسمّى الغيرة؛ ولذلك قيل: ليست الغيرة ذبّ الرجل عن امرأته، ولكن ذبّه عن كلّ مختصّ به. وهذه الحميّة من مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال التي يثفاضل فيها أهل المجد والشرف.

وحمية مذمومة: وهي المستعملة في الاستكبار عن الحق والتطاول على الخلق، وتسمّى العصبية وحمية الجاهلية. وهي من لوازم الغضب مع الفخر والعجب والكبر؛ لأنّها تنشأ من تصوّر الموذي مع الترفّع على فاعله واعتقاد الشرف عليه، وهو من طغيان النفس الأمارة ونفثات الشيطان فيها بأنّ التواضع للحقّ من

<sup>(</sup>٢) بحارالأنوار: ح٨ ص٩٢.

### وَمُتابَعَةِ الْهَوَىٰ.

العار، فيقدم صاحبها على مايوجب خروجه من الإيمان، وخلع ربقة العبودية من عنقه، نعوذ بالله من ذلك.

وفي الحديث عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: من كان في قلبه حبّة من خردل من عصبيّة بعثه الله تعالى يوم القيامة مع أعراب الجاهلية(١).

وعنه عليه السلام: من تعصّب عصبه الله بعصابة من نار(٢).

وعنه عليه السلام قال: إنّ الملائكة كانوا يحسبون أنّ إبـليس منهم وكان في علم الله أنّه ليس منهم، فاستخرج مافي نفسه بالحميّة والغضب فقال: خلقتني من نار وخلقته من طين(٣).

وعن الزهري قال: سئل علي بن الحسين عليها السلام عن العصمة. فقال: العصبية التي يأثم عليها صاحبها أن يرى شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين، وليس من العصبية أن يحبّ الرجل قومه، ولكن من العصبية أن يعين فومه على الظلم(٤).

والأخبار في ذمّ هذا النوع من الحميّة كثيرة \*.

تابعه على كذا متابعة وتباعاً؛ وافقه عليه.

والهوى بالقصر: ميل النفس الأمّارة بالسوء إلى مقتضى طباعها من اللذات الدنيويّة إلى حدّ الخروج عن الحدود الشرعية، وهو أشدّ جاذب للإنسان عـــن قصد الحقّ واتباع دليله، وأقوى صادّ عن الاهتداء بمناره وسلوك سبيله؛ ولذلك

<sup>(1)</sup>و(7) الكافي: -7 ص(7) -7 و(3) (3) الكافي: -7 ص(7) -7 (4) -7 (5) -7 (5) -7 (5) -7 (5) -7 (5) -7 (5) -7 (5) -7 (5) -7 (5) -7 (5 ) -7

جعل سبحانه متابعته والانقياد إليه عبادة له، فقال: «أفرأيت من اتخذ إلهه هواه»(١). كما جعل موافقة الشيطان عبادة له، فقال تعالى: «ألم أعهد إليكم يابني آدم أن لا تعبدوا الشيطان»(٢). وقد ورد في التحذير منه ومن اتباعه قاصمة الظهور، ولو لم يرد في ذلك إلاّ قوله تعالى: «ولا تقبع الهوى فيضلك عن سبيل الله»(٣) لكنى، وأمّا الأخبار فعنه صلى الله عليه وآله: ثلاث مهلكات: شخ مطاغ، وهوى مقبع، وإعجاب المرء بنفسه (٤).

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام: أنّ أخوف ماأخاف عليكم إثنتان: اتباع الهوى وطول الأمل. أمّا اتباع الهوى فيصد عن الحقّ، وأمّا طول الأمل فينسسي الآخرة(ه).

وعن أبي عبدالله عليه السلام: إحذروا أهواءكم كما تحذرون أعداءكم، فليس شيء أعدى للرجال من اتّباع أهوائهم(٦).

وعنه عليه السلام: لا تدع النفس وهواها، فإنّ هواها في رداها وترك النفس وما تهوى داؤها، وكت النفس عمّا تهولي دواؤها (.).

وصن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: يقول الله تمالى: وعزّتي وجلالي وكبريائي ونور عظمتي وعلوّي وارتفاع مكاني، لايؤتـــر عبد هواه على هواي إلّا شتّت عليه أمره، ولبّست عليه دنياه، وشغلت قلبه بها،

<sup>(</sup>١) سورة الجائية: الآية ٢٣. (٢) سورة يس: الآية ٦٠. (٣) سورة ص: الآية ٢٦.

<sup>(﴿)</sup> المحاسن؛ ص م باب الثلاثة: فيه: تعديم وتأخير. (٥) الكافي: ج ٢ ص ٣٣٠ ح ٣ (باب اتباع الحوى).

<sup>(</sup>٦) الكافي: ج٢ ص٣٣٥ ح١ (باب اتباع الهوى).

<sup>(</sup>٧) الكافي: ج٢ س٣٣٦ ج٤ مع اختلاف يسير في المبارة.

ولم أوته منها إلا ماقدرت له، وعزي وجلالي وعظمتي ونوري وعلقي وارتفاع مكاني، لايؤثر عبدهواي على هواه إلا استحفظته ملائكتي، وكفلت السماوات والأرضون رزقه، وكنت له من وراء تجارة كلّ تاجر وأتته الدنيا وهي راغمة (١)(٢).

#### هداية

قرة الفكر بين العقل والهوئى، والعقل فوقها والهوى تحتها، فتى ارتفعت الفكرة ومالت نحو العقل صارت رفيعة فولدت المحاسن، وإذا اتضعت ومالت نحو الهوى صارت وضيعة فولدت المقابح، ومن شأن العقل أن يرى ويختار أبداً الأفضل والأصلح في العواقب، وإن كان على النفس في المبدأ منه مؤنة ومشقة. والهـوى على الضدّ من ذلك؛ فإنّه يؤثر مايدفع به الموذي في الوقت وإن كان يعقب مضرة، من غير نظر منه في العواقب، كالصبي الرمد الذي يؤثر أكل الحلاوت واللعب في الشمس على أكل الهليلج والحجامة، ولهذا قال عليه السلام: حفّت الجنة بالمكاره وحفّت النار بالشهوات(٣) وأيضاً فالعقل يرى صاحبه ماله وعليه، والهوى يريه ماله دون ماعليه ويعمي عليه(١) مايعقبه من المكروه، ولهذا قال عليه السلام: «حبّك الشيء يعمي ويصم» (٥). فعلى العاقل أن يتهم رأيه أبداً في الأشياء

<sup>(</sup>١) الرغم: الكره. القاموس الحبط: ج؛ ص١٢١.

<sup>(</sup>٢) الكافى: ج٢ ص٣٥٥ ح٢ فيه: تقديم وتأخير. (٣) الحمع الصعر: ح١ ص١٤٨.

<sup>(</sup>٤) (الف): ويعمي . (٥) الجامع الصعير: ١٠ ص ١٥٦ رانحجا البيصاء: ج٥ ص٥٥.

التي هي له لاعليه، ويظنّ أنَّـه هوىٰ لاعقل، ويلزمه أن يستقصى النظرفيه قبل إمضاء العزية حتى قيل: إذا عرض لك أمران فلم تدرأتها أصوب فعليك عا تكرهه لاما تهواه، فأكثر الخير في الكراهة، قال تعالى: «عسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم»(١). وقال الله تعالى: «فعسى أن تكرهوا شيئًا ويجعل الله فيه خيراً كثيراً »(٢). ولهذا قال الأحنف بن قيس (٣): كني بالرجل رأياً إذ إجتمع عليه أمران، فلم يدر أيها الصواب، أن ينظر أعجبها إليه وأغلبها عليه فيحذره(؛).

#### تذنب

للإنسان مع هواه ثلاث أحوال:

الأولى: أن يغلبه الهوى فيستعبده، كما قال تعالى: «أرأيت من اتّخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً »(ه).

والشانية: أن يغالبه فيقهر مرّة ويقهر مرّة، وإيّاه قصد بمدح المجاهدين وعناه صلَّى الله عليه وآله بقوله وقد سئل: أيّ الجهاد أفضل؟ فقال: جهاد هواك (٦).

<sup>(</sup>١١، عربة المقرة: الآية ٢١٦،

<sup>(</sup>٢) سورة النساء: الآية ١٩.

<sup>(</sup>٣) هو أبو فخر الضحّاك بن قيس التميمي. لقب بالأحنف لأنه كان يمشي على ظاهر رجـلـه، وهـو مـن كـبـار التابعين و يضرب المثل بحلمه، شهد مع علي عليه السلام وقعة صنَّين، وله مع معاوية معاتبات توقِّي سنة ٦٧ هجرية. راجع الوفيات ج٢ ص١٨٦ برقم ٢٨٢ ومجمع الامثال ج١ ص٢٢٩ في: أحلم من الاحنف.

<sup>(</sup>٤) آداب النفس: ج١ ص١٩٠

<sup>(</sup>٦) الذربعة إلى مكاره الشريعة: ص٣١.

<sup>(</sup>٥) سورة ا لفرقان: الآية ٤٣.

### وَنَحَالَفةِ الْهُدَىٰ.

وقال عليه السلام: جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم (١).

والثالثة: أن يغلب هواه كالأنبياء والأوصياء وكثير من صفوة الأولياء. وهذا المعنى قصد النبيّ صلّى الله عليه وآله بقوله: مامن أحد إلّا وله شيطان، فقيل: يارسول الله ولاأنت؟ فقال: ولاأنا، إلّا أنّ الله تعالى قد أعانني على شيطاني حتى ملكته (٢) فإنّ الشيطان يتسلّط على الإنسان بحسب وجود الهوى، والله أعلم ه.

هو مصدر من هداه، كالسرى والبكى، وقد أسلفنا الكلام على الهداية ومراتبها في الروضة الخامسة (٣). ثم المراد بالهدى هنا: الهدى العام الذي هو تعريف طرق الخير والشرّ، ومخالفته هو الضلال، وهو إمّا لغفلة كإيشار اللذات الحسية على الروحانيّة إيشار الصبيّ اللعب على السلطنة، أو لغرور سكون النفس إلى ماتهواه لشبهة، ككون النقد خيراً من النسية والدنيا نقد، وهو غلط، فإنّ العشرة النسية خير من الواحد النقد عند التيقّن، والآخرة يقين عند البصراء من الأنبياء والأولياء والعلماء وعلى القاصرين تقليدهم، كما أنّ على المريض تقليد الطبيب، أو لغلبة هوى عليه لضيق صدره عن الخير وشرحه للشرّ، فإن استمرّ عليه أورثه ريناً(١٠)، ثم غشاوة، ثم طبعاً، ثم ختماً، ثم قفلاً، ثم موت القلب فلا تنفعه الآيات والنذر، كما قال تعالى: «إنّا يستجيب الذين يسمعون والموتى يسعهم الله» (٥). نعوذ بالله من ذلك ه.

<sup>(</sup>١) الذريعة إلى مكارم الشريعة: ص ٣٢. (٢) الذريعة إلى مكارم الشريعة: ص ٣٤.

<sup>(</sup>۳) ص٥٩٠.

<sup>(</sup>٤) رين بالرجل ريناً: إذا وقع فيا لايستطيع الخررج منه. النهاية لابن الأثير: ج٢ ص٢٩١.

<sup>(</sup>٥) سورة الانعام: الآية ٣٦.

## وَسِنَةِ الغَفلَةِ.

السنة: مايتقدّم النوم من الفتور. والغفلة: غيبة الشيء عن بال الإنسان وعدم تذكّره له، وقد استعمل فيمن تركه إهمالاً وإعراضاً، كما في قوله تعالى: «روهم في غفلة معرضون»(١). وقد تقدّم الكلام على الفرق بينها وبين السهو في الروضة المثالثة(٢). وفي الكلام استعارة، إمّا مطلقة بأن شبّه تبلّد(٣) الفكر الناشئ عن الغفلة بالفتور الذي يتقدّم النوم، أو مكنيّة تخييليّة بأن شبّه الغفلة بالنوم وطوى ذكر المشبّه به ودل عليه بلازمه وهو السنة؛ إذ كثيراً مايقال للغافل: هو نائم، وللذاكر: هو مستيقظ. وفي التعبير بالسنة إيذان بأنّ القليل من الغفلة ممّا ينبغي الاستعاذة منه. والمراد بالغفلة: الغفلة عن كلّ مايقرّب إلى الله تعالى موحب الوصول إليه سبحانه.

وقيل: الغفلة متابعة النفس على ماتشتهيه.

وقال سهل(٤): الغفلة إبطال الوقت بالبطالة.

وقيل: هي صفة للقلب توجب ترك الحقّ، وعدم ذكر الموت وما بعده، والميل إلى الباطل وحبّ الدنيا، وقد نهى الله تعالى رسوله أن يكون من الغافلين، حيث قال: «واذكر ربّك في نفسك تضرّعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالغدق والآصال ولا تكن من الغافلين»(٥).

<sup>(</sup>١) سورة الانبياء: الآية ١.

<sup>(</sup>۲) ص ۳۷،

<sup>(</sup>٣) هومن البلادة بمعنى ضدالة كاوة والفطائة فهو بليد: أي غير ذكى ولا فطن. المصباح المنير ص ٨٤.

<sup>(</sup>t) لم نعثر عليه.

<sup>(</sup>٥) سورة ألاعراف: الآية ٢٠٥.

# وَتَعاطي الكُلْفَةِ.

قيل: فيه إشارة إلى أنّه يجب على الإنسان أن يستحضر دائماً جلال الله سبحانه وعظيم كبريائه بحسب الطاقة البشريّة؛ ليتنوّر جوهر نفسه ويستعدّ لقبؤل الإشراقات القدسيّة، فيضاهي سكّان حظائر الجبروت الذين مدحهم الله بقوله بعد هذه الآية: «إنّ الذين عند ربّك لايستكبرون عن عبادته ويسبّحونه وله يسجدون»(١).

وفي أجوبة الحسن بن علي عليهما السلام حين سأله أبوه عن أشياء من المروة، فقال له:ماالغفلة؟ قال: تركك المسجد وطاعتك المفسد(٧).

ومن سوانع شيخنا البهائي قدّس سرّه: غفلة القلب عن الحقّ من أعظم العيوب وأكبر الذنوب، ولو كانت أناً من الآنات أو محقمن اللمحات، حتى أنّ أهل القلوب عدّوا الغفل في أنّ الغفلة من الكفّار(٣).

تعاطى الشيء: إذا أقدم عليه وفعله.

وفي القاموس: التعاطي: التناول، وتناول ما لا يحق، والتنازع في الأخذ، والقيام على أطراف أصابع الرجلين مع رفع الندين إلى الشيء، ومنه فتعاطى فعقر، وركوب الأمر(؛).

والكلفة بالضم: ماتكلّفته من نائبة أوحق.

وفي الأساس: ليس عليه كلفة في هذا، أي: مشقة (ه).

<sup>(</sup>١) سورة الاعراف: الآية ٢٠٦. (٢) نهج السعادة: ج١ ص٥٥٠.

<sup>(</sup>٣) سوانح للشيخ البهائي: كتاب فارسي وجميعه أشعار. فترجّم المؤلف قدّس سرّه الأشعار بهذه العبارات.

<sup>(</sup>٤) القاموس المحيط: ج ٤ ص ٣٦٤.

<sup>(</sup>٥) أساس البلاغةزص٥٥٠.

وفي المصباح: الكلفة: ماتكلفت على المشقَّة، والكلفة: المشقَّة أيضاً(١).

والمراد بتعاظي الكلفة: ارتكاب الأمور الشاقة التي تــورث النفس كلالاً وملالاً، فإنّه منهيّ عن الإقدام عليها حـتّى في الأمور الدينيّة فضلاً عن الدنيويّة، كما ورد عن أبي عبدالله عليه السلام: لا تكرهوا إلى أنفسكم العبادة(٢).

وعنه عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: ياعليّ إِنّ هذا الدين متين فأوغل فيه برفق، ولا تبغض إلى نفسك عبادة ربّك، فإنّ المنبت \_ يعني المفرط- لاظهراً أبقى ولاأرضاً قطع، فاعمل عمل من يرجو أن يموت هرماً، واحذر حذر من يتخوف أن يموت غداً (٣).

وفي وصية أميرالمؤمنين عليه السلام للحارث الهمداني:

وخادع نفسك في العبادة، وارفق بها ولا تقهرها، وخذ عفوها ونشاطها، إلّا ماكان مكتوباً عليك من الفريضة، فإنّه لابند من قضائها وتعاهدها عند علها(؛).

فإذا كمان تعاطي الكلفة في الأمور الدينية محذوراً فكيف به في الأمور الدنيوية التي يجب الاكتفاء منها بما دون الكفاية؟ والله المستعان.

ويحتمل أن يكبون المراد بتعاطي الكلفة: التكلّف، وهو تعرّض الإنسان لما لا يعنيه.

<sup>(</sup>١) المصباح المنيز ص٧٣٨ مع اختلاف يسير في العبارة.

<sup>(</sup>٢) الكافي: ج٢ ص٨٦ ح٢ (باب الاقتصاد في العبادة).

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج٢ ص٨٧ ح٦ (باب الاقتصاد في العبادة).

<sup>(</sup>٤) شرح نهج البلاغة للبحراني: ج٥ ص٢٢٠ و٢٢١.

## وَ إِيثَارِ البَاطِلُ عَلَىٰ الْحَقِّ. وَالْإِصْرَارِ عَلَىٰ المَآثِمُ.

وعن الحسن بن علي عليهما السلام: الكلفة كلامك فيما لايعنيك (١).

وقيل: هي انتحاله ماليس عنده، كها قال تعالى: «قل ماأسئلكم عليه من أجروما أنا من المتكلّفين»(٢).

ويحتمل أن يراد به: أن يتكلّف لأحد أو يكلّف أحداً.

كما ورد عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه قال: المؤمن لايحتشم من أخيه، ولإيدري أيهما أعجب الذي يكلّف أخاه إذا دخل أن يتكلّف له أو يتكلّف لأخيه(٣).

وعنه عليه السلام: أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال: من تكرمة الرجل لأخيه أن يقبل تحفته ويتحفه بما عنده ولايتكلّف له شيئاً، وقال رسول الله صلّى الله عليه وآله: إنّى لاأحبّ المتكلّفين(؛)\*.

آثر الشيء بالمدّ إيثاراً: اختاره وفضَّله وقدّمه.

والمراد بالباطل: الالتفات إلى غير الله سبحانه ممّا لايجدي نفعاً في الآخرة.

وبالحقّ: لزوم الطاعة لله عزّوجلّ بامتثال أوامره والإقبال عليه بلزوم الأعمال الصالحة المطابقة للعقائد الصحيحة.

وبالجملة: اعتقاد المكلّف وعمله إمّا أن يطابق أوامر الله تعالى أولا، والأوّل هو الجافل.

الإصرار: أصله من الصرّ وهو الشدّ والربط، ومنه سمّيت الصرّة، ثمّ أطلــق على لزوم الشيء ومداومته.

<sup>(</sup>١) تحف العقول: ص١٦٣. (٢) سورة ص: الآية ٨٦.

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج٦ ص٢٧٦ ح٢ (باب انس الرجل في منزل اخيه).

<sup>(</sup>٤) الكافي: ج٦ ص٢٧٥ - ١ (باب انس الرجل في منزل اخيه).

يقال: أصرّ عليه إذا لزمه وداومه كأنّه ارتبط بلزومه، ثمّ استعمل في عرف

يقال: اصرّ عليه إذا لزمه وداومه كانه ارتبط بلزومه، ثمّ استعمل في عرف الشرع في الإقامة على الذنب من دون استغفار، كذا قيل.

وقد قسّم شيخنا الشهيد قدّس الله روحه في قواعده الإصرار إلى: فعلي وحكمي. وقال: الفعلي: هو المدوام على نوع واحد من الصغائر بلا توبة، أو الإكثار من جنس الصغائر بلا توبة. والحكمي: هو العزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها، أمّا لو فعل الصغيرة ولم يخطر بباله بعدها توبة ولاعزم على فعلها فالظاهر أنّه غير مصرّ(١) إنتهى كلامه.

قال شيخنا البهائي قدّس سرّه في الأربعين: ولا يخفى أنّ تخصيصه الإصرار الحكي بالعزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها، يعطي أنّه لوكان عازماً على صغيرة أخرى بعد الفراغ ممّا هوفيه لايكون مصرّاً أيضاً، والظاهر أنّه مصرّ أيضاً، وتقييده ببعد الفراغ منها يقتضي بظاهره أنّ من كان عازماً مدة سنة على لبس الحرير مثلاً، لكنّه لم يلبسه أصلاً لعدم تمكّنه، لايكون في تلك المدّة مصراً، وهو على نظر(٢) إنتهى.

وقال بعض العامّة: الإصرار: هو إدامة الفعل، والعزم على إدامته إدامة-يصحّ معها إطلاق وصف العزم عليه.

وقال بعضهم: حدّ الإصرار أن تتكرّر الصغيرة بحيث يشعر بقلّة مبالا ته بذنبه كإشعار الكبيرة، وكذا إذا اجتمع صغائر مختلفة الأنواع بحيث يشعر مجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر.

<sup>(</sup>١) القواعد والفوائد الشهد: ج ١ ص ٢٢٧. (٧) كتاب الاربعين للشيخ البهائي: ص ١٣٣ و١٩٣٠.

## واشتصِغارِ المَعصِيَةِ.

والمآثم: مصدر ميمي بمعنى الإثم، والمراد به مايئ ثم به المرء وضعاً للمصدر موضع الاسم.

وروى ثقة الإسلام في الكافي بسند ضعيف عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عزّوجل : ((ولم يصرّوا على مافعلوا وهم يعلمون) قال: الإصرار أن يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدّث نفسه بتوبة فذلك الإصرار (١).

وقيل: هويدل على أنّ الإصرار يتحقّق بالذنب مع عدم الاستغفار والتوبة، سواء أذنب ذنباً آخر من نوع ذلك الذنب او من غير نوعه، أو عزم على ذنب آخر أم لا. أمّا تحققه في غير الأخير فظاهر، وأمّا في آلأخير فلأنّ التوبة واجبة في كلّ آنٍ، فتركها ذنب منضاف إلى الذنب الأوّل فيتحقّق الإصرار.

وعن أبي عبدالله عليه السلام: لاصغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار (٢).

وعن أبي بصير قال: سمعت أبا عهدالله عليه السلام يقول: لاوالله لايقبل الله شيئاً من طاعته على الإصرار على شيء من معاصيه(٣)\*.

استصغره: عدّه صغيراً.

والمعصية: مخالفة الأمر قصداً، وإنّما استعاذ عليه السلام من استصغاره لاستلزامه عدم الخوف من ارتكابها، والواجب استشعار الخوف منه وإن كانت المعصية صغيرة في نفسها؛ لأنّها عظيمة في مخالفة الربّ العظيم تبارك وتعالى.

وقال الباقر عليه السلام لمحمّد بن مسلم: يامحمّد لا تستصغرنَ سيّئة تعمل بها،

<sup>(</sup>١) الكافي: ح ٢ ص ٢٨٨ ح ٢ (بات الاصرار على الدس).

<sup>(</sup>٢) و(٣) الكافي: ج٢ ص٢٨٨ ح١ وح٣ (بات الاصرار على الذب).

#### وَ أَسْتَكِبَارِ الطَّاعَةِ.

فإنّك تراها حيث تسؤك (١).

وقال بعض العارفين: متى عظمت المعصية في قلب العاصي صغرت عند الله تعالى، ومتى صغرت في قلبه عظمت عند وتعالى \*.

أي: استعظامها لاعتقاد خروجه عن التقصير فيها، وهو ممّا يجب الاستعادة امنه لاستلزامه العجب والإدلال(٢)، نعوذ بالله من ذلك، بل الواجب على الإنسان أن يعدّ طاعته ناقصة ويعتقد تقصير نفسه فيها، فإنّ طاعة جميع الحلق في جنب عظمته تمالى حقيرة نزرة. وقد اعترف خاتم الأنبياء وسيّد الأوصياء بالتقصير، ومن الظاهر المعلوم أنّ مامن أحد وإن اشتد في طلب رضا الله تعالى حرصه وطال في العمل اجتهاده ببالغ ماالله سبحانه أهله من الطاعة له، وكمال الإخلاص، ودوام الذكر، وتوجّه القلب إليه، وأداء حقّ شكر نعمه؛ إذ هو بكلّ نعمة يستحقّ الطاعة والشكر ونعمه غير محصورة، كما قال: «وإن تعدّوا نعمة الله لاتحصوها»(٣) فإذا قو بلت الطاعة بالنعمة بقي أكثر نعمه غير مشكور لامقابل له من الطاعة، فكيف تستكبر طاعة في جنب عظمته وإحسانه واستحقاقه لما هو أهله، وقد قال سبحانه: «وما قدروا الله حقّ قدره»(؛)؟

وروى ثقة الإسلام في الكافي عن سعد بن أبي خلف عن أبي الحسن موسى عليه السلام، قال: قال لبعض ولده: يابنتي عليك بالجدّ لاتخرجنّ نفسك عن حدّ

<sup>(</sup>١) بحارالأنوار ج٧٧ ص٥٥٦ ح٥٥ وفيه حيث تسؤوك .

<sup>(</sup>٣) فلان يدل عليك بصحبته إدلالاً ودلالاً ودالة: أي يجترئ عليك كما تدل الشابة على الشيخ الكبير بجمالها. لسان العرب ج١١ ص٢٤٨.

<sup>(</sup>٤) سورة الانعام: الآية ٩١.

<sup>(</sup>٣) سورة ابراهيم: الآية ٣٤.

## وَّمُبا هـاة المُكثِرينَ.

التقصير في عبادة الله وطاعته، فإن الله تعالى لايعبد حقّ عبادته(١).

وعن أبي عبدالله: كلّ عمل تريد به الله تعالى فكن فيه مقصراً عند نفسك ، فإنّ الناس كلّهم في أعمالهم فيا بينهم وبين الله مقصّرون إلّا من عصمه الله تعالى (٢).

وسئل العبّاس بن عطاء أيّ الأعمال أفضل؟ فقال: ملاحظة الحقّ على دوام الأوقات(٢)، فقيل: أيّ الآداب أكمل؟ قال: استشعار التقصير في عامّة الأعمال.

ويجتمل أن يراد باستكبار الطاعة استثقالها، كها قال تعالى: «وإنّها لكبيرة إلّا على الحاشعين»(؛). ولكنّ مقابلة استصغار المعصية ترجّح المعنى الأوّل، والله أعلم ه.

المباهاة: مفاعلة من البهاء وهو الحسن.

يقال: باهيته فبهوته، أي: غلبته في الحسن، ثمّ استعمل في مطلق المفاخرة. والمكثر: اسم فاعل من أكثر الرجل بالألف إذا كثر ماله.

قال بعض العلماء: المباهاة بالأشياء الخارجة عن الإنسان نهاية الحمق لمن نظر بعين عقله وانحسر عنه قناع جهله، فأعراض الدنيا عارية مستردة لايؤمن في كلّ ساعة أن يسترجع، والمباهي بها مباه ِبما لايبقى له بل متبجّع بما ليس له.

قال بعض الحكماء لمر يفتخر بشراه: إن افتخرت بفرسك فالحسن والفراهة له

<sup>. (</sup>١) الكافي: ح٢ ص٧٢ ح١ (راب الاعتراف بالتفصير).

<sup>(</sup>٢) الكافي: ج٢ ص٧٣ ج٤ مع اختلاف يستر في العبارة.

<sup>(</sup>٣) أحياء علوم الدين: ح و صر ٣٩٧. (٤) سورة البقرة: الأبه ع إ

# وَالإِزْراءِ بِالْمُقِلِّينَ.

دونك، وإن افتخرت بثيابك وآلاتك فالجمال لها دونك، وإن افتخرت بآبائك فالمفضل فيهم لافيك، ولو تكلّمت هذه الأشياء لقالت هذه محاسننا فالك من الحسن، وإنّما المباهاة والمفاخرة بالأعمال الصالحة، وأيضاً فالأعراض الدنيويّة سحابة صيف عن قليل تقشع وظل زائل عن قريب يضمحل، بل هي كما قال الله تعالى: «إعلموا انّما الحيوة الدنيا لعب ولهووزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفّار نباته ثمّ نهيج فتراه مصفراً ثمّ يكون حطاماً وفي الآخرة عداب شديد»(١) ه.

أزرى بالشيء إزراء: تهاون به.

وفي الأساس: أزريت به: قصرت به وحقرته (٢).

والمقلّ: من أقل الرجل بالألف صار الى القلّة بالكسر وهي الفقر، فالهمزة للصيرورة. والإزراء بهم إمّا بقول يكرهونه، أو بالاستهزاء بهم، أو بفعل يستلزم إهانتهم، أو بترك قول أو ترك فعل يستلزمها وأمثال ذلك، وهوقبيع عقلاً ونقلاً. أمّا قبحه عقلاً فلدلالة العقل على أنّ الشرف لا يحصل للإنسان بأن يكون كثير الحطام، ولا الدناءة بأن يكون قليله، وأنّه لا يوجب إزراء بمن حرمه واستخفافاً لمن لم يعطه، بل المواساة له والبرّبه. وأمّا النقل الوارد في ذمّه فكثير، فن ذلك:

مارواه ثقة الإسلام في الكافي بسند حسن أو صحيح عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: من استذل مؤمناً واحتقره لقلة ذات ينده ولفقره شقره الله ينوم

<sup>(</sup>٢) اساس البلاعة: ص٢٧٠.

## وَسُوءِ الولِايَةِ لِمَنْ تَحَتَ أَيْدِينا.

القيامة على رؤوس الخلائق(١).

وعن ابن عبّاس عن النبيّ صلّى الله عليه وآله: من أهان فقيراً مسلماً من أجل فقره واستخفّ به فقد استخفّ بحقّ الله، ولم يزل في مقت الله عزّوجلّ حتى يرضيه (٢) ٠٠.

أي: تحت قدرتنا وسلطاننا وملكنا، فتدخل فيه الرعيّة بالسلطان، والرعيّة بالعلم، والرعيّة بالعول، فتدخل الزوجة والمملوك والولد. وسوء الولاية لكلّ هؤلاء عبارة عن عدم القيام بحقوقهم التي قرّرها الشارع لهم.

فقد روي عن سيد العابدين ـ وهوصاحب الدعاء صلوات الله عليه ـ في بيان الحقوق: الاأنّحق رعيّتك بالسلطان أن تعلم أنهم صاروا رعيّتك لضعفهم وقوتك ، فيجب أن تعدل فيهم، وتكون لهم حالواله الرحيم، وتعفر لهم جههم، ولا تعاجلهم بالعقوبة، وتشكر الله عزّوجل على ماآتاك من القوّة عليهم، وأمّا جق رعيّتك بالعلم فان تعلم أنّ الله عزّوجل إنّما جعلك قيّماً لهم فيماآتاك من العلم وفتح لك من خزائنه، فإن أحسنت في تعليم الناس ولم تخرق بهم ولم تضجر عليهم زادك الله من فضله، وإن أنت منعت الناس علمك أو خرقت بهم عند طلبهم العلم منك ، كان حقاً على الله أن يسلبك العلم وهاءه ويسقط من القلوب محلك . وأمّا حق الزوجة فأن تعلم أنّ الله عزّوجل جعلها لك سكناً وأنساً، فتعلم أنّ ذلك نعمة من الله عليك أوجب، فإنّ لها نعمة من الله عليك أوجب، فإنّ لها عليك أن ترحمها لأنّه، أسيرك وتطعمها وتكسوها، وإذا جهلت عفوت عنها. وأمّا

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢مس٣٥٣ ح٩.

# وَتَرْكِ الشُّكْرِ لِمَن إصْطَنَعَ العارِفَةَ عِنْدَنا.

حقّ مملوكك فأن تعلم أنّه خلق ربّك وابن أبيك وأمّك ولحمك ودمك، لم تملكه لأنّك صنعته دون الله عزّوجلّ ولاخلقت شيئاً من جوارحه ولاأخرجت له رزقاً، ولكنّ الله عزّوجلّ كفاك ذلك ثمّ سخّره لك وائتمنك عليه واستودعك إيّاه؛ ليحفظ لك ماتأتيه من خير إليه، فأحسن إليه كما أحسن الله إليك، وإن كرهته استبدلت ولم تعذب خلق الله عزّوجلّ. وأمّا حقّ ولدك فأن تعلم انّه منك ومضاف إليك في عاجل الدنيا بخيره وشرّه، وأنّك مسؤول عمّا ولّيته به من حسن الأدب والدلالة على ربّه عزّوجلّ والمعونة له على طاعته، فاعمل في أمسره عمل من يعلم أنّه مثاب على الإحسان إليه معاقب على الإساءة إليه»(١).

والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة، فمن ضيع الإنسان شيئاً من هذه الحقوق فقد أساء الولاية، والله المستعان \*.

العارفة: المعروف، وهو اسم ماتبذله له وتعطيه. وقد أسلفنا الكلام على معنى الشكر غير مرّة، وهو باعتبار الشاكر والمشكور ثلاثة أضرب:

شكر الإنسان لمن فوقه وهو بالخدمة والثناء والدعاء.

وشكره لنظيره وهو بالمكافاة.

وشكره لمن هو دونه وهو بالشواب، وقد وصف الله تعالى نفسه بالشكر لصالحي عباده، وقد علمت أنّ شكر المنعم واجب بالعقل كما هو واجب بالشرع، وأوجبه شكر الباري جل ثناؤه، ثمّ شكر من جعله عزّوجل سبباً لوصول خير إليك على يده، وقد وردت بالحثّ عليه والنبي عن تركه أخبار كثيرة، منها:

<sup>(</sup>١)مكارم الأخلاق ص ٤٢٠.

.....

مارواه ثقة الإسلام في الكافي بسنده إلى عمّار الذهبي، قال: سمعت عليّ بن الحسين عليها السلام يقول: إنّ الله يحب كلّ قلب حزين ويحبّ كلّ عبد شكور، يقول الله تبارك وتعالى لعبد من عبيده يوم القيامة: أشكرت فلاتاً؟ فيقول: بل شكرتك يارب، فيقول: لم تشكرني إذا لم تشكره؟ ثمّ قال: أشكركم لله أشكركم للناس(١).

وبسنده إلى الصادق عليه السلام، قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: من أتى إليه معروف فليكاف به، فإن عجز فليثن عليه، فإن لم يضعل فقد كفر النعمة(٢).

وعنه عليه السلام أنّه قال: لعن الله قاطعي سبل المعروف، قيل: وما قاطعوا سبل المعروف؟ قال: الرجل يصنع إليه المعروف فيكفره، فيمتنع صاحبه من أن يصنع ذلك إلى غيره(٣).

وعنه عليه السلام: ماأقل من شكر المعروف(؛).

#### تنبيه

لاينافي الـدعاء وهذه الأخبار. ماروي من قول أميـرالمؤمنين عبليه السلام:

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٩٩ ح٣٠ (باب الشكر).

<sup>(</sup>٢) الكافي: ج٤ ص٣٣ ح٣ (باب من كفر المعروف).

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج٤ ص٣٣ ح١ (باب من كفرالمعروف).

<sup>(1)</sup> الكافي: ج٤ ص٣٣ ح٢ (باب من كفرالمعروف).

## أَوْ أَن نَعضُدَ ظَا لِماً.

لا يحمد حامد إلا ربه (١). حيث قصر الحمد والثناء على الله؛ لأنّ المراد: أنّه مبدئ كلّ نعمة يستحق بها الحمد وأنّ كلّ حمد يسرجع إليه في الحقيقة، كما صسّرح به جماعة من المحققين.

وقد يجاب بأنّ الغيريتحمّل المشقّة بحمل رزق الله إلىك ، فالنهي عن الحمد لغير الله على أصل الرزق لأنّ الرازق هوالله، والترغيب في الحمد له على ماتكلّف من حمل الرزق وكلفة إيصاله بإذن الله تعالى ليعطيه أجر مشقّة الحمل والإيصال.

و بالجملة: هنالك شكران: شكرعلى الرزق وهو لله، وشكرعلى الحمــــل وهو للغير. ويؤيّده ماروي من طرق العامّة: ولاتحمدنّ أحداً على رزق الله(٢)

وقيل: النبي مختص بالخواص من أهل اليقين الذين شاهدوه رازقاً وشغلوا عن رؤية الوسائط، فنهاهم عن الإقبال عليها؛ لأنّه تعالى يتولّى جزاء الوسائط عنهم بنفسه، والإمر بالشكر مختص بغيرهم ممّن لاحظ الأسباب والوسائط كلاً كثر؛ لأنّ فيه قضاء حقّ السبب أيضاً (٣).

وليس بشيء لاستعادة سيّد العابدين عليه السلام - وهو من أخص الخواص-من ترك الشكر للواسطة؛ ولأنّ الله سبحانه شكر عباده الصالجين مع كمال غنائه عنهم، والله تعالى أعلم ه.

أو: هننا لمطلق الجمع كالواو عند من أثبت لها هذا المعنى، والحق أنّها لأحد الشيئين أو الأشياء والجمع إنّها استفيد من قرينة الكلام؛ إذ لا يجوز أن يراد أنّي أعوذ بك من واحد من هذه الأشياء فقط، فهي كقوله تعالى: «ولا تطع مهم

<sup>(</sup>٢)و(٣) إبحارالأنوار: ج٧١ ص٣٩.

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: ص٥٨ خطبة ١٦.

آ أَنْ كُذِي أَسِرِي إِذَ لا مِن أَنْ لِهِ · لا تِنامِ مِنْ أَنْ لِهِ · لا تِنامِ مِنْ أَنْ لِهِ أَنْ الْمُنْ

آثماً أو كفوراً»(١)؛ إذ لا يجوز أن يراد: لا تطع واحداً منها وأطع الآخر؛ لقرينة الإثم والكفر.

وعضدت الرجل عضداً ـمن باب قتل\_: أعنته فصرت له عضداً، أي: معيناً وناصراً.

والظلم: وضع الشيء في غير موضعه المختصّ به، وفي المثل من استرعلى الذئب فقد ظلم. فالمشرك ظالم؛ لأنّه جعل غير الله تعالى شريكاً له، ووضع العبادة في غير موضعها. والعاصي ظالم؛ لأنّه وضع المعصية موضع الطاعة.

والمتصرّف في حقّ الغيرظالم؛ لأنّه وضع التصرّف في غير محلّه وإعانـة الظالم من الموبقات، بل أدنى الميل إلى من وجـد منه ظلمٌ مّا حرامٌ موجبٌ لدخول النار؛ لقوله تعالى: «ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسّكم النار»(٢).

قال في الكشاف: النهي متناول للانحطاط في هواهم، والانقطاع إليهم، ومصاحبتهم، ومجالستهم، وزيارتهم، ومداهنهم، والرضا بأعمالهم، والتشبه بهم، والتزيى بزيهم، ومدّ العين إلى زهرتهم، وذكرهم بما فيه تعظيم لهم(٣).

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: العامل بالظلم والمعين له والراضي به شركاء ثلا تتهم()).

-

<sup>(</sup>١) سورة الانسان: الآية ٢٤.

<sup>(</sup>٢) سورة هود: الآية ١١٣.

<sup>(</sup>٣) تفسير الكشاف: ح٢ ص٢٣٣.

<sup>(</sup>٤) الكافي: ج٢ ص٣٣٣ -١٦ (باب الظلم).

ج ۲

تبصرة

المستفاد من أحاديث أهل البيت عليهم السلام أنّ إعانة الظالم حرام ولو كانت بما هو مباح في نفسه، كما رواه الشيخ في الحسن عن ابن أبي يعفور، قال: كنت عبد أبي عبدالله عليه السلام إذ دمحل عليه رجل من أصحابه، فقال له: أصلحك الله إنّه ربّها أصاب الرجل منّا الضيق أو الشدّة، فيدعى إلى البناء يبنيه أو النهريكريه أو المسناة يصلحها، فما تقول في ذلك؟ فقال أبوعبدالله عليه السلام: ماأحبّ أن عقدت لهم عقدة أو وكيت لهم وكاء (١) وأنّ لي مابين الابتيها، لاولامدّة بقلم، إنّ أعوان الظلمة يوم القيامة في سرادق من نارحتى يكم الله بين العبادر٢).

وفي الصحيح عن يونس بن يعقوب، قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: لا تعنهم على بناء مسجد(٣),

وروى ابن بابويه عن الحسن بن زيد عن الصادق عليه السلام عن آبائـــه عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: ألا ومن علّق سوطاً بين يدي سلطان جائر، جعل الله ذلك السوط يوم القيامة تعباناً من نار طوله سبعون ذراعاً، يسلّطه الله عليه في نارجهمّ و بئس المصير (؛).

<sup>(</sup>١) الوكاء: الخيط الذي تشذ به الصرة والكيس وغيرهما. النهاية لابن الأثير: ج٥ ص٢٢٢.

<sup>(</sup>۲) الکافی: ج٥ ص١٠٧ -٧.

<sup>(</sup>٣) رسائل الشيعة: ج١٢ ص١٢٩ ح٨. (٤) بحارالأنوار: ج٧٥ ص٣٦٩ ح٣.

وأمثال هذه الأخبار كثيرة، وهي كها ترى عامّة في الإعانة بالمحرّم والمباح بل المندوب.

وروي أيضاً عن السكوني عن أبي عبدالله عن آبائه عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أيتن البظلمة وأعوانهم ومن لاق لهم دواة أو ربط لهم كيساً أو مذكهم مدّة قلم فاحشروهم معهم(١).

قال شيخنا البهائي قدّس سرّه بعد نقله أكثر الأحاديث المذكورة تأييداً لعموم الإعانة .. وربّا يستأنس له بقوله تعالى: «ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار»(۲). ويظهر من كلام بعض فقهائنا في مبحث المكاسب: أنّ معونة الظالمين إنّا تحرم إذا كانت بما هو عرّم في نفسه، وأمّا إعانتهم على تحصيل أموالهم وخياطة ثيابهم وبناء منازلهم مثلاً فليس بمحرّم. وهذا التفصيل إن كان قد انعقد عليه الإجماع فلا كلام فيه، وإلّا فللنظر فيه مجال؛ فإنّ النصوص على ماقلناه متظافرة، وأيضاً فعلى هذا لامعنى حينئذ لتخصيص الإعانة بالظالمين؛ فإنّ إعانة كل أحدٍ بمحرّم عرّمة، بل فعل المحرّم في نفسه حرام سواء كانت إعانة أو غير إعانة. وقد يوجّه التخصيص بأن إعانة الظالمين بالمحرّم أشد تحريماً من إعانة غيرهم، فالاهتمام هنا ببيانها أشد فصرّح بها، وإن كان السكوت عنها يستلزم غيرهم، فالاهتمام هنا ببيانها أشد فصرّح بها، وإن كان السكوت عنها يستلزم اعزمهم بما يحرم، ثمّ استدل على ذلك بالروايات السالفة، وهي كما عرفست

<sup>.</sup> (۲) سورة هود: الآية ۱۱۳.

<sup>(</sup>١) بحارالأنوار: ٥٠٠ ص ٣٨٠.

# أَوْ نَخَذُلَ مَلْهُوفاً. أَوْ نَرومَ ماليسَ لَنا جِحَقٍّ.

صريحة في خلاف ماادّعاه، فتأمّل(١) هذا.

والظاهر أنَّ مرجع الإعانة إلى العرف، فما سمَّى إعانة عرفاً حرم.

وأمّا ماينقل عن بعض الأكابر أنّ خيّاطاً قال له: إنّي أخيط للسلطان ثيابه فهل تراني داخل بهذا في أعوان الظلمة؟ فقال: الداخل في أعوان الظلمة من يبيعك الإبر والخيوط، وأمّا أنت فن الظلمة أنفسهم.

فالظاهر أنّه محمول على نهاية المبالغة في الاحتراز عنهم والاجتناب عن تعاطي أمورهم، وإلّا فالأمر مشكل جدّاً. نسأل الله العصمة والتوفيق.

خذله من باب قتل من ترك نصره وإعانته، والاسم الخذلان بسال كسر. والملهوف: المظلوم، المضطرّ.

روى رئيس المحدّثين بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: مامن مؤمن يخذل أخاه وهو يقدر على نصرته إلّا خذله الله في الدنيا والآخرة (٢).

وروى شيخ الطائفة بسنده عن الباقر عن آبائه عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من سمع رجلاً ينادي يا للمسلمين فلم يجبه فليس بمسلم (٣)ه.

رمت الشنيء أزومه روماً ومراماً: طلبته.

والحقّ: الواجب الثابت الذي يطالب به صاحبه من عليه.

وروم الإنسان ماليس له بحق هو الادّعاء الباطل.

<sup>(</sup>١) قوله شبخ البهائي.

<sup>(</sup>٢) بحارالأنوار: ح٥٥ ص١٧ ح١.

<sup>(</sup>٣) خارالأنوار: ج٥٧ ص٢١ ح٢٠.

# أَوْ نَقُولَ فِي العِلْمِ بِغَيْرِعِلْمٍ.

وقد قال أميرالمؤمنين عليه السلام: هلك من ادّعى وخاب من افتزى(١). وذلك أن الدعوى الباطلة تصدر عن ملكة الكذب تارةً، وعن الجهل المركّب أخرى، كالجاهل بالأمر المدّعي لحصوله عن شبهة رسخت في ذهنه، وكلاهما من أكر الرذائل وأعظم المهلكات في الآخرة ه.

أي: في العلم بالمعارف الإلهية والأحكام النبوية فيشمل أصول الدين وفروعه، آو في الحكم على شيء بنني أو إثبات، فإنّ العلم كما يطلق على الاعتقاد الجازم المطابق للواقع أو حصول صورة الشيء في العقل، يطلق على حكم النفس على الشيء بوجود شيء له هو موجود له أو نني شيء عنه هو غير موجود له، كالحكم على زيد بأنّه خارج أوليس هو طائراً.

وقوله: «بغير علم» أي: بغير اعتقاد جازم مطابق للواقع، والقول بغير علم منشؤه إمّا الكذب أو الجهل المركّب، وكلاهما من الموبقات كما تقدّم. وقد قال الله تعالى لنبيّه: «ولا تقف ماليس لك به علم» (٢).

وعن مفضّل بن يزيد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قمال أنهاك عسن خصلتين فيها هلك الرجال أن تدين الله بالباطل وتفتي الناس بغير علم (٣).

وعن أبي جعفر عليه السلام: مـن أفتى الناس بغيرعلم ولاهدى لعنـه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، ويلحقه وزرمن عمل بفتياه(؛).

وعن زرارة بن أعين قسال: سألت أبسا جعف رعليمه السلام ماحق الله على

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: ص٥٨ خطبة ١٦. (٢) سورة الإسراء: الآية ٣٦.

<sup>(</sup>٣) الخصال: ص٥٦ -٥٩.

<sup>(</sup>٤) الكافي: ج١ ص٤٦ ح٣ (باب الهبي عن الفول بغير علم).

العباد؟ قال: أن يقولوا ما يعلمون و يقفوا عند ما لا يعلمون (١). والأخبار في هذا المعنى كثيرة.

#### تنبيه

قال بعض المحققين من أصحابنا المتأخّرين: إعلىم أنّ لفظ العلم يطلق في اللغة على الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع، وهذا يسمّى اليقن، وعلوم الأنبياء والأئمّة عليهم السلام من هذا القبيل، ويطلق أيضاً على ماتسكن إليه النفس وتقضى العادة بصدقه، وهبذا يسمّى العلم العادي، ويحصل بخبر الثقة الضابط المتحرّز عن الكذب، بل وغير الثقة إذا علم من حاله أنّه لايكذب، أو دلّت القرائن على صدقه، كما إذا أخبر الإنسان خادم له عرفه بالصدق عن شيء من أحوال منزله، فإنَّه يحصل عنده من خبره حالة توجب الجزم بما أخبره به بحيث لايشك في ذلك، وليس له ضابط يحصره بل مداره على ما يحصل به التصديق والجزم، ومراتبه متفاوتة فربها أفاد اليقين عند قوم، وما تسكن إليه النفس عند آخرين بحسب القرائن والأحوال، وهذا هو الذي اعتبره الشارع واكتفى به في ثبوت الأحكام عند الرعية، وأوجب عليهم العمل بها عند حصوله لهم، كما يرشد إليه موضع الشريعة السمحة السهلة، وقد عمل الصحابة وأصحاب الأئمّة عليهم السلام بخبرالعدل الواحدو بالمكاتبة على يد الشخص الواحد، بل و بخبر غير العدل

<sup>(</sup>١) الكافى: ج١ ص٣٥ ح٧ (باب النهى عن الفول بغير علم).

إذا دلَّت القرائن على صدقه، ولاينافي هذا الجزم تجويز العقل خلافه نظراً إلى إمكانه، كما لاينــافي جزمنا بحيــاة زيد الذي غاب عنّا لحظة تجويز موته فجأة، ولو اعتبرنا في العلم عدم نجويز النقيض عقلاً لم يتحقّ لنا علم قطّ بوجود شيء ممّا غاب عنّا أو حضر عندنا، ويلزمنا الشكّ فيمن رأيناه الآن أهو الذي رأيناه قبل، أم عدم ذلك وهذا غيره اوجده الله على شكله؟ بل ربّا تطرّق الشك إلى الضروريات كما تزعمه الأشاعرة وهوسفسطة ظاهرة، ومن يتتبّع كلام العرب ومواقع لفظ العلم في المحاورات جزم بأنّ إطلاق لفظ العلم على مـا يحصل به الجزم عندهم حقيقة، وأنَّه كلِّي مقول على أفراده بالتشكيك، وأنَّ تخصيصه باليقين فقط أصطلاح حادث لأهل المنطق دون أهل اللغة، لبناء اللغة على الظواهر دون هذه التدقيقات، وتحقّق أنّ الظنّ لغة: هو الاعتقاد الراجح الذي لاجزم معه أصلاً، وأهل اللغة هم الأصل في تعين الألفاظ للمعاني، وليس هذا خاصاً بلغة العرب بل كلّ اللغات كذلك. ومن عرف الفارسيّة وتأمّل مواقع لفظ «ميدانم» الدال على معنى أعلم، و«كمان دارم» الدال على معنى أظنّ في لغة الفرس، ظهر له صحّة ماقلناه. والعلم بهذا المعنى قذ اعتبره الأُصوليّون والمتكلّمون في إثبات كثير من قواعدهم كحجية الإجماع وغيره، وإن رابك شك فراجع الشمرح العضدي وشرح المواقف ليظهر لك ذلك. وهذا الذي عناه القدماء بقولهم: لايجوز العمل في الشريعة إلّا بما يوجب العلم، يدلُّك على ذلك تعريف السيّد المرتضى في الذريعة للعلم: بأنَّه مااقتضى سكون النفس(١)، وهذا التعريف يشمل نوعي

<sup>(</sup>١) الذريعة الى اصول الشيعة: ج ١ ص ٢٠ في حد العلم واقسامه.

العلم أعني اليقيني والعادي، فهذا هو العلم الشرعي فإن شئت سمّه علماً وإن شئت سمّه ظناً، فلا مشاحة في الاصطلاح بعد أن تعلم أنّه كاف في ثبوت الأحكام الشرعيّة، وقد كتب رسول الله صلّى الله عليه وآله إلى الملوك نحو كسرى وقيصر مع الشخص الواحد يدعوهم إلى الإسلام، وكان ذلك حجّة عليهم حيث علموا صدق الرسول من قرائن الأحوال(١).

فإن قلمت: غاية مايدل عليه كلامك ثبوت إطلاق لفظ العلم على ماذكرته في اللغة، فمن أين لك أنه حقيقة فيما يشمل العلم العادي؟ ولِمَ لايكون فيه مجازاً؟ فإنّ إطلاق لفظ العلم على الظن وبالعكس بطريق المجازشاتع.

قلت: نحن لاننكر ذلك مع قيام القرينة، وكلامنا فيما إذا كان بدونها. وهذه شبهة نشأت من ألف الذهن بكلام أهل المنطق، ولوسلمناها على طريق الجدل لم يضرنا؛ لأنّا بيّنا أن حصول التصديق الموجب للجزم عادة كيف كان يكفي في وجوب العمل بالأحكام المتلقّاة من الشارع بواسطة أو وسائط.

فإن قلت: على تقدير كونه داخلاً في الظنّ كيف تصنع بالآيات والأخبار الدالّة على النهني عن العمل بالظنّ؟.

قلت: هذا تشكيك. وجوابه: انّا نفرق بين إثبات الأحكام الشرعيّة بمعنى وضعها والتعبّد بها، وبين ثبوتها بمعنى الحكم بصدق رواتها ووجوب العمل بها، فإنّ إثبات نفس الحكم والفتوى بأنّه حلال أو حرام مثلاً خاصّ بمن

<sup>(</sup>١) الذريعة إلى اصول الشريعة: ج ١ ص٥٣٣٠.

# وَنَعُوذُ بِكَ أَنْ نَنْطَوِيَ عَلَى غِشَ أَحَدٍ.

لاينطق عن الهوى، ولايكون إلّا عن يقين بوحي من الله أو إلهام، وتلك الآيات والأحاديث واردة في ذمّ من يقول بعقله ورأيه في الدين من دون وحي إلهيّ، أو إلهام ربّاني، أو نصّ محكم صريح الدلالة، أو برهان قاطع لايحتمل النقيض، وهذا ظاهر لمن تستبع موارد الأخبار وأسباب النول. وأمّا ثبوت الأحكام الواردة عن الشارع عندنا ووجوب العمل بها علينا فيكفي فيه النقل الذي تطمئن النفس إلى صدقه وإلى ثبوته، ولسنا مكلّفين فيه بأكثر من حصول العملم العادي كما بينّاه من عمل الصحابة وأصحاب الأثمّة عليهم السلام إنتهى كلامه (١).

إذا عرفت ذلك فتفسيرنا العلم من قوله عليه السلام: «بغير علم» بالاعتقاد المجازم المطابق للواقع هو العلم اليقيني، وهو علم الأنبياء والأوصياء عليهم السلام في جميع العلوم، وهو حال صاحب الدعاء صلوات الله وسلامه عليه. وأمّا إذا كان الداعي غير معصوم فينبغي أن يراد بالعلم من قوله: «بغير علم» مايشمل العلم اليقيني كما في القول في أصول الدين، والعلم العادي كما في القول في فروعه فاعلم ذلك، والله أعلم ه.

كرّر الفعل لقصد الاهتمام والمبالغة.

وانطوى على الشيء: ستره في باطينه.

والغشّ بالكسر: اسم من غشّه غشّاً ـمن باب قـتلـ لم ينصحه وزيّن له غير المصلحة، وهو يشتمل على رذيلتي الغدر والخيانة.

<sup>(</sup>١) أي كلام السيد المرتضى في الذريعة: راجع ج ١ ص ٢٠-٢٠

روى ابن عباس عن رسول الله صلّى الله عليه وآله أنه قال: من بات وفي قلبه غشّ لأخيه المؤمن بات في سخط الله وأصبح كذلك، وإن مات كذلك مات على غير دين الإسلام(١).

وعنه أيضاً قال: قال صلّى الله عليه وآله: من غشّ آخاه المسلم نزع الله منه بركة رزقه، وأفسد عليه معيشته، ووكله إلى نفسه(٢).

وعنه صلّى الله عليه وآله: من غشّ مسلماً في بـيع أو شراء فليس منّا يحشر مع اليهود يوم القيامة؛ لأنّه من غشّ الناس فليس بمسلم(٣).

وعن أبي عبدالله عليه السلام: ليس منّا من غشّنا(؛).

وعنه عليه السلام أيضاً قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لرجل يبيع التمر: يافلان أما علمت أنّه ليس من المسلمين من غشهم (ه). والأخبار في هذا المعنى كثيرة.

وعن أبي جميلة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: من مشى في حتاجة أخيثه ثمّ لم يناصحه فيها كان كمن خان الله ورسوله، وكان الله خصمه (د).

وعن عمر بن يزيد عن أبيه عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من استشار أخاه فلم يمحضه محض الرأي سلبه الله عزّوجل رأيه(٧).

قال بعض العلماء: وإيّاك أِن تلتفت إلى من قال: إذا نصحت الرجل فلم

<sup>(</sup>١) و(٢) و(٣) وسائل الشيعة: ج١٢ ص٢١٠ -١١ نقلاً (عن عقاب الاعمال ص٢٦- ٤٩).

<sup>(</sup>٤) و(٥) الكافي: ج٥ ص١٦٠ ح١ و٢ باب الفش،

<sup>(</sup>٦) و(٧) الكافي: ج٢ ص٣٦٣ ح٤ ٥٥ (باب من لم يناصح أخاه المؤمن).

## وأنْ نُعجَبَ بأِعمالِنا.

يقبل منك فتقرّب إلى الله بغشّه، فذلك قول ألقاه الشيطان على لسانه، اللّهمّ إلّا أن يريد بقوله: «بغشّه» السكوت عنه، فقد قيل: كثرة النصيحة تورث الظنّة ومعرفة الغاش المستنصح من الناصح صعبة جدّاً.

فالإنسان لِمَكره يصعب الاطّلاع على سرّه؛ إذ هوقد يهدي خلاف ما پخني، وليس كالحيوانات التي يمكن أن يطّلع على طبائعها ه.

أعجب زيد بنفسه بالبناء للمفعول: إذا ترفع وتكبّر، والاسم منه العجب بالضمّ.

والأعمال: جمع عمل محرَّكة، وهو فعل يصدر عن قصد وعلم، وهو ثلا ثـة أضرب:

نفساني فقط: وهو الأفكار والعلوم وما ينسب إلى أفعال القلوب.

وبدني: وهو الحركات التي يفعلها الإنسان في بدنه كالمشي والقيام والقعود.

وصناعي: وهو مايفعله الإنسان بمشاركة البدن والتفس كالكتبابة والقراءة وسناعي: وهو مايفعله الإنسان بمشاركة البدن والتنفس كالكتبابة والصالح وسائر الحرف والصناعات. وحقيقة العجب بالأعمال استعظام العمل الصالح واستكثاره والابتهاج له والإدلال به وأن يرى نفسه خارجاً عن حدّ التقصير، وأمّا السرور به مع التواضع لله تعالى، والشكر له على التوفيق لذلك، وطلب الاستزادة منه، فهو حسن ممدوح.

وتوضيحه ماذكره شيخنا البهائي قدّس سرّه في شرح الأربعين بقوله: لاريب أن من عمل أعمالاً صالحة من صيام الأثّيام وقيام الليالي وأمثال ذلك يحصل لنفسه ابتهاج، فإن كان من حيث كونها عطية من الله ونعمة منه تعالى عليه، وكان مع ذلك خائفاً من نقصها مشفقاً من زوالها طالباً من الله الازدياد منها، لم

أكبر من ذلك العجب.

يكن ذلك الابتهاج عجباً. وإن كان من حيث: كونها صفة قائمة به ومضافة إليه، فاستعظمها وركن إليها ورأى نفسه خارجاً عن حدّ التقصير بها، وصاركاته يمن على الله سبحانه بسببها، فذلك هو العجب المهلك، وهو من أعظم الذنوب حتى روي عن النبي صلّى الله عليه وآله أنه قال: لولم تذنبوا لخشيت عليكم ماهو

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام: سيّئة تسوؤك خير من جسنة تعجبك (١). إنهى.

واعلم أنّ العجب مطلقاً سواء كان بالعمل أو بغيره من أكبر الرذائل وأعظم المهلكات، فاختلفت عباراتهم في. حقيقته، فقيل: العجب: ظن الانسان بنفسه استحقاق منزلة وهوغير مستحق لها. وقيل: هوهيئة نفسانية تنشأ من تصور الكمال في النفس والفرح به والركون إليه من حيث إنّه قائم به وصفة له، مع الغفلة عن قياس النفس إلى الغير بكونها أفصل منه، وبهذا القيد ينفصل عن الكبر؛ إذ لابد في الكبرأن يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ويرى مرتبته فوق مرتبة الغير.

وقيل: هو استعظام الإنسان نفسه عمّا يتصوّر أنّه فضيلة له، ومنشأ ذلك الحكم هو النفس الأمّارة، فيتوهم الإنسان أنّ تلك الفضيلة حصلت له عن استحقاق وجب له بسعيه وكده مع قطع النظر عن واهب النعم ومفيضها.

وقيل: هو أن يرى الإنسان نفسه بعين الاستحسان لأفعالها وما يصدر عنها من عادة أو عبادة أو كثرة وزيادة في أمر، وذلك مذموم؛ لأنّه حجاب للقلب عن

<sup>(</sup>١) شرح الأربعى: ص١٦٧ ويل ح٢٦.

ربّه ومنته، فإن أعجب بنفسه في صورة أو عادة أثار كبراً، وإن كان في عبادة ففيه عمى عن رؤية توفيق الله، وأصل ذلك من الشرك الخفيّ، والشرك الجليّ لايغفر، والخفيّ منه لايهمل به بل يؤاخذ الله به صاحبه، ولولاذلك ماابتلي مؤمن بذنب أبداً، فجعل الذنب له فداء عن عجبه بنفسه لتبقى له فضيلة الإنسان وثواب الأعمال واستحقاق الإحسان، ولو لم يذنب لدخله العجب وأفسد قلبه وحجبه عن ربّه ومنته، ومنعه عن رؤية توفيقه ومعونته، وصدّه عن الوصول إلى حقيقة توحيده، وأحبط عمله الذي صدر منه في مدّة طويلة، بخلاف الذنب فإنه لايبطل العبادات السالفة، وفيه متابعة للهوى.

وفي العجب شركة بالمولى، ولذلك قال الصادق عليه السلام: إنّ الله على أن الذنب خير للمؤمن من العجب، ولولا ذلك ماابتلي مؤمن بذنب أبداً(١). وعنه عليه السلام: من دخله العجب هلك (١).

وعن أحدهما عليها السلام قال: دخل رجلان المسجد أحدهما عابد والآخر فاسق، فخرجا من المسجد والفاسق صنتيق والعابد فاسق؛ وذلك أنه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدل بها فتكون فكرته في ذلك، وتكون فكرة الفاسق في الندم على فسقه، ويستغفر الله تعالى لما ذكر من الذنوب(٣).

والأخبار في ذمّ العجب كشيرة جداً، وسيأتي فيه زيادة على ذلك في بعض الرياض الآتية إن شاء الله تعالى ه.

<sup>(</sup>١) و(٢) الكافي: ج٢ ص٣١٣ ح١ و٢، (باب العجس).

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج٢ ص٣١٤، ح٦، (باب أنعجس).

## وَنَمَدُ فِي آمالِنِا.

المدّ: البسط والتطويل.

يقال: مد الله في عمرك ، أي: بسط وطوّل، ومد يتعدّى بنفسه، تقول: مد الأديم أي: بسطه، ومد الحبل أي: طوّله، فعلى هذا تكون «في» إما زائدة كقوله تعالى: «وقال اركبوا فيها»(١) أي: اركبوها، أو للظرفية مجازاً، ونمد لامفعول له لأنّه من باب ماتعلّق الغرض فيه بالإعلام بمجرّد إيقاع الفاعل للفعل، فيقتصر عليها ولاينذكر المفعول ولاينوى ولايسمى محذوفاً؛ لأن الفعل ينزل لهذا القصد منزلة ما لامفعول له، نحوقوله تعالى: «كلوا واشربوا ولا تسرفوا»(٢) أي: اوقعوا الأكل والشرب وذروا الإسراف، فيكون معنى «ونمد في آمالنا» نوقع المد في آمالنا.

والآمال: جمع أمل محرّكة وهـو الرجاء، حـقيقته ارتيـاح النفس لانـتظار ماهو محبوب عندها، فهوحالة لها تصدر عن علم وتقتضي عملاً.

وقال بعضهم: أكثر مايستعمل الأمل فيا يستبعد حصوله، فإنّ من عزم على سفر إلى بلد بعيد يقول: أقلت الوصول إليه، ولا يقول: طمعت إلا إذا قرب منه، فإن الطمع لا يكون إلا فيا قرب حصوله، وقد يكون الأمل بمعنى الطمع والرجساء بين الأمل والطمع، فإنّ الراجي قد يخاف أن لا يحصل مأموله، ولهذا يستعمل بمنى الخوف، فإن قوى الخوف استعمل استعمال الأمل، وعليه قول زهير:

\* أرجو وأمل أن تدنو مودّتها \*

والمراد بالأمل هنا: الأمل لما لاينبغي أن يمدّ الأمل فيه من القنيات الفانية،

<sup>(</sup>٢) سورة الأعراف: الآية ٣١.

<sup>(</sup>١) سورة هود: الآية ٤١.

# وَنَعُودُ بِكَ مِن شُوءِ السّريرَةِ.

ومنشؤه الحرص على الأسباب الدنيويّة، وثمرته الإعراض عن الأمور الأخرويــة الموجب لأشقىٰ الشقــاء؛ ولذلك قــال أميرالمــؤمنين علــيه السلام: إن أخـوف ماأخاف عـليكــم اثنتـان اتباع الهـوىٰ وطول الأمل، أمّـا اتباع الهـوىٰ فيصدّ عـن الحقّ، وأما طول الأمل فينسى الآخرة(١).

وبيان ذلك: أنّ طول توقع الأمور المحبوبة الدنيويّة يبوجب دوام ملاحظتها، ودوام ملاحظتها يستلزم دوام إعراض النفس عن ملاحظة أحوال الآخرة، وهو مستعقب لانمحاء ماتصوّر في الذهن منها، وذلك معنى النسيان لها، وبذلك يكون الملاك الأبديّ والشقاء السرمديّ ه.

هي فعيله بمعنى مفعولة، وهي عبارة عمّا أُسرّ وأخني في القلوب من العقائد والنيّات وغيرها، وربّما أُطلقت على ما أُخني من الأعمال أيضاً، فسوء السريرة عبارة عن كلّ قبيح يخفيه الإنسان ويستره.

روى ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام؟ أن رسول الله صلّى الله عليه وآله كان يقول: من أسرّ سريرة رداه الله رداءها. إن خيراً فخير وإن شرّاً فشرّ(٢).

وعنه عليه السلام قال: ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسرّ سيّثاً، أليس يرجع إلى نفسه فيعلم أنّ ذلك ليس كذلك والله عزّوجلّ يقول: «بل الإنسان على نفسه بصيرة» إنّ السريرة إذا صحّت قويت العلانيّة(٣).

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢، ص٣٣٩، ج٣، (باب لتباء الهوى).

<sup>(</sup>٢) الكافي: ج٢، ص٢٩٤، ح٦، (ماب الرياء).

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج٢، ص١٢٥، -١١، (ناب الرياء).

وعنه عليه السلام: مامن عبد أسرّ خيراً فذهبت الأيّام أبداً حتّى يظهر الله له

وعنه عليه السلام: مامن عبد أسرّخيراً فذهبت الأيّام أبداً حتّى يظهر الله له خيراً، وما من عبد يسرّشراً فذهبت الأيّام حتّى يظهر الله له شرّاً(١).

#### تبصرة

إعلم أنَّ الناس مختلفون في الخير والشرَّ على أربع فرق:

فهم: من يطوي باطنه وظاهره على الخير، وهذه حال الأنسياء والأوصياء عليهم السلام وأولياء الله وحال أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله الذين أنزل الله في شأنهم «فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم»(٢).

ومنهم: من ينطوي باطنه وظاهره على الشرّ، وهذه كانت صفة طائفة من أهل الكتاب، كما حكى الله عنهم بقوله: «فلمّا جائهم ما عرفوا من الحقّ كفروا به فلعنة الله على الكافرين» (٣)

ومنهم: من يشاكل ظاهره ظاهر الشرير في الحدّة والاستطالة، ويرجع باطنه إلى قلب سليم منطوعلى الخير، وذلك من غلبة الصفراء على مزاجه. وفي الحديث الثناء على مثله. قال عليه السلام: خيار أمتي أحدّاؤها(؛). وقال عليه السلام: الحدّة تعتري خيار أمتى(ه).

ومنهم: من أبدى ظاهره الخير وأضمر باطنه الشرّ، فيكون صاحبه مجتمع فرق

<sup>(</sup>١) الكافيج، ص٩٥، ٢٦٥ (باب الرياء).

<sup>(</sup>٢) سورة الفتح: الآية ١٨. (٣) سورة القرة: الآية ٨٩.

<sup>(</sup>٤) النهاية لابن الاثيرة ج ١ ص ٣٩٣. (٥) النهاية لابن الاثيرة ج ١ ص ٣٩٣.

### واحْتِقارِ الصّغيرَةِ.

الشرور وملتقىٰ طرق الفساد، وهذه كانت حال المنافقين، وهو إنّما يكون من متابعة الدخلة الخبيثة الصادرة عن الدهاء المذموم المصاحب للغضب المفرط والحسد المسرف، وذلك هوسوء السريرة، والله أعلم ...

هذا أخص من قوله عليه السلام فيا تقدم: «واستصغار المنعصية»؛ لأنَّ المعصية أعمّ من الصغيرة.

واحتقرت الشيء احتقاراً: استهنت به فلم أعبأبه.

والصغيرة: من الصفات الخالبة وهي الفعلة القبيحة من الذنوب التي لم توجب حدًا ولم يوعد الشارع عليها بخصوصها، وتقابلها الكبيرة، وقد استوفينا الكلام على ذلك في الروضة السادسة(١).

والاحتقار للصغيرة موجب لعدم المبالاة بها والاعتناء بشأنها والواوع بها والإتيان بها مرّة بعد أخرى حتّى تصير ملكة، فتجتمع عليه بسبب ذلك ذنوب كثيرة وتبلغ حدّ الكبيرة، فالواجب على الإنسان أن يعدّ نفسه في العمل الصالح مقصرة في الكم والكيف منه، وإن كان كثيراً بالنسبة إلى وسعه؛ لأنّ ذلك أدخل في تعظيم الربّ، وأبعد من العجب والاعتماد على عمله، وأقرب على البقاء عليه والسعي فيه، وأنسب بمقام العبوديّة المبنيّة على التذلّل والاعتراف بالتقصير، وأن يرى ذنبه كثيراً عظيماً وإن كان قليلاً حقيراً في نفسه؛ لأنّه بالنظر إلى مخالفة الربّ عظيم كثير وإلى ذلك أشار أميرالمؤمنين عليه السلام حيث قال: إذا عظمت الذب فقد عظمت حقّ الله، وإذا صغرته فقد صغرت حقّ الله، وما من

<sup>(</sup>۱) راحع ص۲۳۱.

# وأنَّ يَسْتَحْوِذَ عَلينا الشّيطانُ.

ذنب عظّمته إلا صغر عندالله، وما من ذنب صغّرته إلّا عظم عندالله(١).

وقال رسول الله صلّى الله عليـه وآله لأبي ذر: لا تنظر إلى صغر الخطيئة وانظر لمن عصيت(٢).

وقال أبو الحسن عليه السلام: لا تستكثروا كثير الخير ولا تستقلوا قليل الذنوب، فإنّ قليل الذنوب يجتمع حتّى يكون كثيراً (٣).

وعن زيد الشخام قال: قال أبوعبدالله عليه السلام: اتّقوا الحقرات من الننوب فإنّها لا تغفر، قلت: وما المحقّرات؟ قال: الرجل يذنب الذنب فيقول: طوبى لي لولم يكن لي غير ذلك (؛).

وعنه عليه السلام قال: إنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله نزل في أرض قرعاء، فقال لأصحابه: إئتوا بحطب، فقالوا: يارسول الله نحن بأرض قرعاء مابها من حطب، قال: فليأت كلّ إنسان بما قدر عليه، فجاؤ وابه حتّى رموه بين يديه بعضه على بعض، فقال رسول الله صلّى الله عليه وآله: هكذا تجتمع الذنوب، ثمّ قال: إيّاكم والحقرات من الذنوب فإنّ لكلّ شيء طالباً وإن طالبها يكتب ماقدّموا وآثارهم وكلّ شيء أحصيناه في إمام مبين(ه).

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام: أشدّ الذنوب مااستهان به صاحبه(٦)ه.

استحوذ عليه الشيطان: غلبه واستماله إلى مايريده منه، وهذا ممّا جاء بالواوتنبهاً على أصله، ومنه: استصوب واستروح واستقوس واستنوق إلى ألفاظ أخر.

<sup>(</sup>١) الكشكول للشيخ البهائي: ص٨٩. (٢) مكارم الأخلاق: ص١٠٠.

<sup>(</sup>٣) و(٤) الكافي: ج٢ ص٢٨٧ ح ٢ و ١. (٥) الكافي: ج٢ ص٢٨٨ ح٣.

<sup>(</sup>٦) نهج البلاغة: ص٥٣٥ حكمة رقم ٣٤٨ وحكمه رقم ٤٧٧ ص٥٩٥.

## أَوْ يَنكُبَنا الزّمانُ.

روي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: بينا موسى جالساً إذ أقبل إبليس وعليه برنس ذو ألوان، فلمّا دنا من موسى خلع البرنس وقام إلى موسى فسلّم عليه، فقال له موسى: من أنت؟ قال: أنا إبليس، قال: أنت؟ فلا قرّب الله دارك . قال: إنّي إنّا جئت لأسلّم عليك لمكانك من الله، قال: فقال له موسى: فأخبرني بالذنب الذي إذا أذنبه ابن آدم استحوذت عليه؟ قال: إذا أعجبته نفسه، واستكثر عمله، وصغر في عينه ذنبه(١)ه.

نكبه الدهرنكباً من باب قتل: أصابه بنكبة (٢) أي: مصيبة، وإسنادالنكب إلى الزمان مجاز عقلي؛ لكونه من الأسباب المعدة الحصول ما محمل في هذا العالم من الامتزاجات وما يتبعها متابعد خيراً أوشراً.

وقال بعض اللغويين: إنّها يقال: نكبه الدهر إذا بلغ منه كلّ مبلغ في إصابته بالحوادث والمصائب ومن عظيم مايحكيٰ من نكبات الزمان وتصاريف الحدثان، وإن كان القليل منها أكثر من أن يحصى.

ماذكره عبدالله بن عبدالرحمن صاحب الصلاة بالكوفة، قال: دخلت إلى أمّي في يوم أضحى، فرأيت عندها عجوزة في أطمار رثّة وذلك في سنة تسعين ومائة، فإذا لها لسان وبيان، فقلت لأمّي: من هذه؟ فقالت: هذه خالتك عناية أم جعفر بن يحيى البرمكي، فسلّمت عليها وتحفيت بها، وقلت: أصارك الدهر إلى ماأرى؟ فقالت: نعم يابنيّ إنّا كنّا في عواري ارتجعها الدهر منّا، قلت: فحدّ ثيني ببعض شأنك، فقالت: خذه جملة، لقد مضى عليّ أضحى وعلى رأسي

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص١٤ ٣١ ح٨ (باب العجب).

# أَوْ يَتَّهَضَّمُنا السّلطانُ، وَنَعوذُ بِكَ مِن تَناولِ الإسْرافِ.

أربعمائة وصيفة وأنا أزعم أنّ ابني عـاقّ، وقد جئتك اليوم أطلب جلـدتي شاة أجعل إحـداهما شعـاراً والأخـرى دثاراً، قال: فرقيت لحالها ووهبت لهـا دراهم فكادت تموت فرحاً(١)ه.

هضمه واهتضمه وتهضّمه: إذا ظلمه، ولمّا كان السلطان أقدر من غيره على الظلم، وكان من لوازمه الأنفة والجرأة والبطر والعبث، بسبب سكر السلطنة الذي هو أشد من سكر الشراب والشباب، فيرسل يده بالفعل ولسانه بالقول، استعاذ من تهضّمه على الخصوص .

التناول في الأصل بمعنى الأخذ باليد.

يقال: ناولته الشيء فتناوله أي: أخذه، ثمّ توسّع فيه فاستعمل بمعنى التعاطي وهو الإقدام على الثميء وفعله، وهذا المعنى هو المقصود هنا، أي: نعوذ بك من فعل الإسراف والإقدام عليه، ولمّا خفي هذاالمعنى على بعض طلبة العجم المترجمين للصحيفة الكاملة. قال: المعنىٰ نعوذ بك من وجدان مانسرف فيه، فإضافة التناول إلى الإسراف ليس من إضافة المصدر إلى المفعول، بل هي إضافة بأدنى ملابسة. ولاخفاء في أنّ هذا المعنىٰ غير مراد هنا، بل المراد الاستعاذة من تعاطي الإسراف، على أن جعله التناول بمعنى الوجدان لم يسمع إلّا منه.

والإسراف: مجاوزة القصد.

وقيل: هو صرف المال زائداً على القدر الجائز شرعاً وعقلاً. وقيل: هو إنفاق المال الكثير في الغرض الخسيس.

<sup>(</sup>١) مروج الذهب: ج٣ ص٣٨٢ مع اختلاف يسير.

وقيل: إنفاق المال من غير منفعة. والحقّ أنّه يراعى فيه الكميّة والكيفيّة. فهو من جهة الكميّة أن يعطى أكثر ممّا يحتمله حاله.

قال بعضهم: السرف لابقاء معه لكثير ولا تشمير معه لقليل ولايصلح معه دنيا ولادين، فدوام حالك وبقاء النعمة عليك بتقدير أمورك على قدر الزمان وبقدر الإمكان. وأمّا من حيث الكيفيّة فبأن يضعه في غير موضعه.

والاعتبار فيه بالكيفية أكثر منه بالكمية، فربّ منفق درهماً من ألوف، وهو في إنفاقه مسرف وببذله مفسد، وذلك كمن أعطى فاجرة درهماً أو اشترى به خراً، وربّ منفق ألوفاً لايملك غيرها هوفيه مقتصد.

قيل لحكيم: متى يكون بذل القليل إسرافاً والكثير اقتصاداً؟ فقال: إذا كان بذل القليل في باطل وبذل الكثير في حق.

حكى الراغب في المحاضرات: أنّ الإمام على بن موسى الرضا عليه السلام فرّق بخراسان أمواله كلّها في يوم عرفة، فقال له الفضل بن سهل: ماهذا المغرم؟ فقال: بل هو المغنم(١).

وللإسراف مذام كثيرة، منها: أنَّه لاإسراف إلَّا وبجنبه حقَّ مضيَّع.

ومنها: أنّه جهل بقدر المال الذي هو سبب استبقاء النفس و إكرامها عن ذل السؤال، والجهل رأس كل شرّ.

ومنها: أنّه يؤدّي إلى الفقر المستلزم لطلب مافي يد الغير.

ومنها: تأديته بصاحبه أن يظلم غيره. ولكثرة مذام الإسراف ومضارّه ذمّه الله

<sup>(</sup>١) المحاضرات للراغب: ج٢ ص٥٨٩.

تعالى بأعظم ممّا ذمّ به البخل، فقال: «ولا تبذّر تبذيراً» إِنّ المبذرين كانوا

وقال نعانى: «ولا مجعل يدك معلوله إلى عنفك ولا تبسطها كل البسط فتفعد ملوماً محسوراً عسوراً» (٢)، أي: تقعد ملوماً من جهة مالك فلم تجد ماتعطيه محسوراً منقطعاً بك عن بلوغ مرادك .

وقال الله تعالى: «كلوا واشربوا ولا تسرفوا إنّه لايحبّ المسرفين» (٣) وكلّ مكلّف لا يحبّه الله تعالى فانه من أهل النارلان محبته تعالى عبارة عن ارادة ايصال الثواب اليه.

وقال في سورة الانعام «واتواحقه يوم حصاده ولا تسرفوا فانه لايحب المسرفن» (٤).

وعن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: من اقتصد في معيشته رزقه الله، ومن بذّر حرمه الله(ه).

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام: القصد مثراة والسرف متواة (٦). أي: مهلكة.

وعن سليمان بن صالح قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: أدنى مايجيء حدّ السرف؟ قال: ابتذالك ثوب صونك، و إهراقك فضل إنائك، وأكلك التمر ورميك بالنوى هاهنا وهاهنا(٧).

وعنه عليه السلام قال: القصد أمر يحبّه الله، وإنّ السرف أمر يبغضه الله

<sup>(</sup>١) سورة الاسراء: الآية ٢٦ و٢٧. (٢) سورة الاسراء: الآية ٢٩. (٣) سورة الاعراف: الآية ٣١.

<sup>(</sup>٤) سورة الانعام: الآية ١٤١. (٥) الكاني: ج ٤ ص ٥ ص ١٢ (باب القصد).

<sup>(</sup>٦) الكافي: ج٤ ص٥٦ ح٤ (باب القصد). (٧) الكافي: ج٤ ص٥٦ ح١٠.

## وَمِن فُقدانِ الكَفافِ.

حتى طرحك النواة فإنها تصلح لشيء حتى صبّك فضل شرابك (١).

#### تذنيب

الإسراف لايتعلّق بالمال فقط، بل بكلّ شيء وضع في غير موضعه اللائق به، ألا ترى أنّ الله تعالى وصف قوم لوط بالإسراف لوضعهم البذر في غير المحرث، فقال: «إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون»(٢).

ووصف فرعون بـقوله عـزّوجلّ: «إِنّه كان عـالياً مـن المسرفين»(٣)، وقوله: «و إِنّ فرعون لعال ٍ في الأرض و إِنّه لمن المسرفين»(٤).

وقال بعض العلماء: كلّ إسراف جهل وكلّ جهل إسراف.

فقدته فقداً ـمن باب ضرب وفقداناً بالضمّ: عدمته.

والكفاف بالفتح: ماكان بقدر الحاجة من غير زيادة ولانقص، سمّي بذلك لأنّه يكفّ عن سؤال الناس ويغني عنهم.

والمراد بفقدانه: مادونه وهو الفقر المستعاذ منه.

قال أميرالمؤمنين عليه السلام لابنه محمد بن الحنفيّة: يابنيّ إنّي أخاف عليك الفقر فاستعذ بالله منه، فإنّ الفقر منقصة للدين مدهشة للعقل داعية للمقت(ه).

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٤ ص٥٦ ح٢.

<sup>(</sup>٣) سورة الدخان: الآية ٣١.

<sup>(</sup>٥) نهج آلبلاغة: ص٣١٥ حكمة ٣١٩.

<sup>(</sup>٢) سورة الاعراف: الآية ٨١.

<sup>(</sup>١) سورة يونس: الآية ٨٣.

## وَنَعُوذُ بِكَ مِن شَمَاتَةِ الأعداءِ.

قيل: أمّا كونه منقصة للدين فللاشتغال بهمه وتحصيل قوام البدن عن العبادة.

وأمّا كونه مدهشة للعقل فلدهشة العقل وحيرته وضيق الصدربه. وأمّا كونه داعية للمقت فلمقت الخلق لصاحبه، أي: بغضهم له.

وفي قوت القلوب عن أميرا لمؤمنين عليه السلام: أنّ لله تعالى في خلقه مثوبات فقر، فمن علامة الفقر إذا كان مثوبة أن محسن عليه خلقه، ويطيع ربّه، ولاستكو حاله، ويشكر الله تعالى على فقره. ومن علامة الفقر إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه، ويعصي فيه ربّه، ويكثر الشكاية، ويتسخّط القضاء، وهذا النوع من الفقر هو الذي استعاذ منه النبيّ صلّى الله عليه وآله(١) ه.

شمت به يشمت بكسر العين من الماضي وفتحها من المستقبل: إذا فرح بمصيبة نزلت به، والاسم الشماتة بالفتح.

والأعداء: جمع عدوّ فعول بمعنى فاعل وهو خلاف الصديق الموالي.

قال في مختصر المعين: يقع المعدو بلفظ واحد على الواحدَ المذكّر والمؤتّث والمجموع (٢).

وقال أبو زيد: سمعت بعض بني عقيل يقولون: هنّ وليّات الله وعدوّات الله وأولياؤه وأعداؤه(٣).

قال الأزهري: إذا أريد الصفة قيل: عدوة(١).

<sup>(</sup>١) قوت القلوب: ج٢ ص١٩٣.

<sup>(</sup>٢) مصباح المنير: ص٤٤٥. نقلاً عن مختصر العين.

 <sup>(</sup>٣) مصباح المنير: ص٤٤٥. نقلاً عن ابن زيد. (٤) مصباح المنير: ص٤٤٥. نقلاً عن الأزهري.

وقال في البارع: إذا كان فعول بمعنى فاعل استوَىٰ فيه المذكّر والمؤنّث، فلا يؤنّث بالهاء سوى عدق، فيقال فيه: عدقة (١).

قال الراغب: العدو هو الذي يتحرّى اغتيال الآخر ويضاده فيا يؤدي إلى مصالحه، واعلم أنّ العدو ضربان: باطن لا تدرك ذاته بالحاسة، وظاهر يدرك بالحاسة، فالباطن إثنان: أحدهما: الشيطان وهو أصل كلّ عدو يعادي معاداة جوهرية، وقد حذّرنا الله منه غاية التحذير، فقال: «إنّ الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوًا» إلى غير ذلك من الآيات. والثاني: النفس الأمّارة المشار إليها بقوله تعالى: «إنّ النفس لأمّارة بالسوء إلّا مارحم ربّي». وقول النبيّ صلّى الله عليه وآله: أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك. وأمّا الظاهر من العدو فالإنسان، وهو ضربان: ضرب هو مضطغن للعداوة قاصد إلى الإضرار إمّا مجاهرة وإمّا مساترة، وذلك إئنان:

واحد يعادي كل أحد، وهو كل إنسان سبعي الطبع خبيث الطيئة مبغض لكل من لا يحتاج إليه في العاجل بغيض إلى كل نفس يهارش كل من لا يخافه، ومثله هو الذي عنى تنعالى بقوله: «شياطين الإنس». والثاني: عدة خاص العداوة، وذلك إمّا بسبب الفضيلة والرذيلة كمعاداة الجاهل للعاقل، وإمّا بسبب تجاذب نفع دنيوي كالتجاذب في رئاسة ومال وجاه، وإمّا بسبب لحمة أو مجاورة مورثة للحسد كمعاداة بني الأعمام بعضهتم لبعض، وذلك في كثير من الناس كالطبيعي

<sup>(</sup>١) المباح المنير: ص ٤٤٥. نقلاً عن البارع.

.....

قال رجل لشبيب بن شبّة: أنا والله أحبّك ياأبا معمر. قال: أشهد على صدقك، قال: وكيف ذلك؟ قال لأنّك لست بجار قريب، ولابذي رحم نسيب، ولامشاكل في صناعة، وأكثر العداوة بين الناس تتولّد من شيء من ذلك.

وضرب عدة غير مضطغن للعداوة، لكن يؤذي حاله بالإنسان إلى أن يقع بسببه في مثل مايقع من كيد عدة قسمي عدواً لذلك كالأولاد والأزواج، وعلى ذلك قال تعالى: «إنّ من أزواجكم وأولاد كم عدوًا لكم فإحذروهم»(١).

وقال صلّى الله عليه وآله: ليس عدوّك الذي إن قتلته آجرك الله في قتله، وإن قتلك أدخلك الجنّة، ولكنّ أعدى عدوّك نفسك التي بين جنبيك وامرأتك التي تضاجعك وأولادك الذين من صلبك. فجعل عليه السلام هؤلاء أعداء الإنسان لمّا كانوا سبباً لهلاكه الأخروي، لما يرتكبه من المعاصي لأجلهم، فيؤدّي به إلى هلاك الأبد الذي هو شرّ من إهلاك المعادي المناصب إيّاه (٢).

إذا عرفت ذلك فينبغي أن يقصد الداعي بالأعداء ماعدا الضرب الأخير، فإنّ الشيطان يشمت بالإنسنان إذا وقع في معصية. وفرح النفس الأمّارة باتباعها شماتة منها وشماتة العدو الظاهر ظاهرة.

قال بعضهم: مسح القفار ونزح البحار و إحصاء القطار أهون من شماتة الأعداء.

وفي الأثر: قيل لأتوب عليه السلام: أيّ شيء كان عليك أشـذ في بلائك؟

<sup>(</sup>١) سورة التغابي: الآية ١٤. ﴿ ﴿ ﴾ الذريعة الى مكارم الشريعة: ص١٩٥ مع اختلاف يسير جذاً في العبارة.

## وَمِن الفَقر إلىٰ الإكفاءِ.

فقال: شماتة الاعداء(١).

وقال الجاحظ: مارأيت سناناً هو أنفذ من شماتة الأعداء(٢).

وقال ابن عنين المهلّبي:

فتهون غير شماتة الأعداء (٢)

كل المصائب قد تمرّعلي الفتي

وقال الخبزارزي:

شماتتكم بي فوق ماقد أصابني وما بي دخول الناربي طنزمالك ،

جمع كفوء بالضمّ مهموزاً وهو النظير والمساوي. والظاهر أنّ المراد بالاكفاء: الأمثال والأشباه في النسب أو الحسب، وإنّما خصّهم بالذكر لأنّ الفقر إليهم أشد مضاضة على الإنسان من غيرهم.

فعن أميرالمؤمنين عليه السلام: إحتج إلى من شئت تكن أسيره، واستغن عمن شئت تكن أميره(٤).

فإذا احتاج الإنسان إلى نظيره كان أسيره وصار هو أميره، فيراه بعين الرئاسة بعد أن كان يراه بعين الكفاءة. وتجرّع الضاب والعلقم بل نهش الشجاع الأرقم أهون من ذلك بمراتب، بخلاف الفقر إلى من هو أعظم منه رتبة وأجل قدراً؛ فقد يهون على الإنسان استماحته، كما كتب بعض أهل النعمة وقد أساء

<sup>(</sup>۱) بحارالأتوار: ج۱۲ ص۳۷۱، وربيع الابرار: مخطوط باب العداوة والحسد والبغضاء والشماتة ص١٤٦، والخلاة ص١٢.

<sup>. (</sup>٢) ربيع الأبرار: مخطوط باب العداوة والحسد والبغضاء والشماتة ص١٤٦.

 <sup>(</sup>٣) ربيع الأبرار: مخطوط باب العداوة والحسد والبغضاء والشماتة، ص ٢١٦ والمخلاة: ص ١٢ من دون نسبة الى ...
 قائل.
 (٤) غرر الحكم: ج١ ص ١١٢٠.

إليه زمانه إلى بعض الأمراء:

هــذا كــتـــاب فتى لـــه هـــم قــلّ الـزمــان يــدي عـــزيـــتــه

أفضى إلىك بسرّه قلم

ألقت إليك رجاءه هممُه وطواه عن أكفائه عدمُه لوكان يعقله بكي قلمُه

وحكى أبو منصور الثعالبي في كتاب يتيمة الدهر، قال: يلغني أن الصاحب إسماعيل بن عبّاد كان يتمنّى انحياز أبي إسحاق إبراهيم بن هلال الصابي إلى جنابه وقدومه على حضرته، ويضمن له الرغائب على ذلك، إنما تشوّقاً أو تشرّفاً، وكان أبو إسحاق يحتمل ثقل الخلّة وسوء أثر العطلة، ولا يتواضع للإ تصال بحمله الصاحب بعد كونه من نظرائه وتحلّيه بالرئاسة في أيّامُه (١).

ويحتمل أن يكون المراد بالاكفاء سائر الناس، كما قال:

الناس من جهة التمثال أكفاء أبوهم آدم والأم حسوّاء (٢)

قال بعض العارفين: الفقر على ثلاثة أصناف: فقر إلى الله دون غيره، وفقر إلى الله مع غيره، وفقرالى الغبردون الله.

و إلى الأول أشار النبي صلَّى الله عليه وآله بقوله: الفقر فخري (٣).

و إلى الثاني بقوله: كاد الفقر أن يكون كفرأ(؛).

و إلى الثالث بقوله: الفقر سواد الوجه في الدارين(ه).

وعن أبي عبدالله عليه السلام: إيّاكم وسؤال الناس فإنَّه ذلّ في الدنيا وفقر.

<sup>(</sup>١) لم نعثر عليه (٢) لم يعثر عليه أمير المؤمنين: ص١١٠

<sup>(</sup>٣) بحار الأنوار: ج٧٢ ص٤٩ (عن جامع الاخبار).

<sup>(</sup>٤) الخصال: ص١١ ح٤٠. (٥) بحار الأنوار: ج٧٧ ص٣٠.

## وَمِن معيشةٍ في شِدةٍ، وَ ميتَةٍ عَلىٰ غَير عُدّةٍ.

تعجلونه وحساب طويل يوم القيامة(١).

وروي عن لقمان عليه السلام أنه قال لابنه: يابني ذقت الصبر وأكلت لحاء الشجر فلم أجد شيئاً أمر من الفقر، فإن بنيت به يوماً فلا تظهر الناس عليه فيستهينوك ولاينفعوك بشيء، إرجع إلى الذي ابتلاك به فهو أقدر على فرجك وسله، من ذاالذي سأله فلم يعطه أو وثق به فلم ينجه (٢) \*.

المعيشة: تكون اسماً بمعنى الغيش وهو الحياة، وبمعنى مايعاش به من المطعم والمشرب، وما يكون به الحياة فهي مفعلة مُن العيش، ولذلك لم تقلب ياؤها همزة في الجمع عند الأكثر.

والشدة بالكسر: اسم من الاشتداد، والمراد بها العسر والمشقّة ..

الميتة بالكسر: حالة الموت.

والعدّة بالضمّ: مـا أعددته وهيّأته ليوم الحاجة وحوادث الدهر.

والمراد بها هنا المتقوى والعمنل الصالح المذي يعدّ للتوصُّل بـه إلى السعادة الأبديّة والتخلّص من الشقاوة الأخرويّة.

ومن كلامهم: من مات على غير عنة فوته موت فجأة، وإن كان صاحب فراش سنة (٣).

ومن كلام أميرالمؤمنين عليه السلام: إحذروا عباد الله الموت وقربه وأعدّوا له عدّته، فإنّه يأتي بأمر عظيم وخطب جليـل بخير لايكـون يمـده شرّ أبـدأ، أو شرّ

<sup>(</sup>١) الكافي: ج ٤ ص ٢٠ ح ١

<sup>(</sup>٢) الكاني: ج 1 ص ٢٢ ح ٨.

<sup>(</sup>٣) لم بعثرعليه.

# وَنَعُوذُ بِكِ مِن الحَسْرَةِ العُظْمَىٰ وَالمُصْيِبَةِ الكُبرَى. وأشْقَىٰ الشَّقَاءِ.

لايكون معه خير أبداً(١)...

الحسرة: التلقف والتأسّف، وهي اسم من حسر على الشيء حسراً من باب تعب.

والمصيبة: الشدّة النازلة.

والعظمى والكبرى: مؤنَّثا أعظم وأكبر.

والمراد بالحسرة العظمىٰ هنا: التأسّف الذي يلحق الإنسان في الدار الآخرة على التفريط في اكتساب الأعمال الصالحة في دار الدنيا عند مشاهدته للثواب والعقاب، وهي المشار إليها بقوله تعالى: «أن تَقُولَ نَفسٌ ياحسرتىٰ علىٰ مافرَّطتُ في جَنب الله»(٢).

وبالمصيبة الكبرى: المصيبة بالدين، كما قال أميرالمؤمنين عليه السلام وقد سئل أي المصائب أشد؟ فقال: المصيبة بالدين (٣).

أي: أشدّ الشقاء وأعظمه المتناهي في حدّ ذاته.

والمراد به دخول النار أعاذنا الله منها، كما قال تعالى: «فأمّا الـذين شقوا فني النار لهم فيها زفير وشهيق؛ خالدين فيها مادامت السموات والأرض»(؛).

وسئل أميرالمؤمنين عليه السلام: أيُّ الحلق أشقىٰ؟ قال: من باع دينه بدنيا غيره(ه).

<sup>(</sup>١) سهج البلاغة: ص٣٨٤ رساله ٢٧ (إلى محمد بن أبي بكر). ﴿ ٢) سورة الزمر: الآية ٥٦.

<sup>(</sup>٣) مُعاني الاخبار: ص١٩٩ بابمعني الغايات. (٤) سورة هود: الآية ١٠٦ و١٠٧.

<sup>(</sup>٥) معانى الأخبار: ص١٩٨، واماني الصدوق ص٢٣٧ وأماني الطوسي ج٢ ص٠٥٠

## وَسُوءِ المآبِ، وَحِرْمانِ الثُّوابِ، وَحُلُولِ العِقابِ.

فإن قلت: أفعل التفضيل قياسه أن يكون لتفضيل الفاعل على غيره في الفعل، نحو: أعلم الناس أي: عالم أكثر علماً من سائر الناس، وكذا أشد العذاب أي: عذاب أكثر شدة من سائر العذاب، وهذا المعنى غير متصوّر في أشقى الشقاء؛ لأنّ الشقاء لايتصف بالشقاء فيكون منه شقى وأشقى.

قلت: هذا من الإسناد الجازي المسمّىٰ بالجاز العقلي، نحو: جدّ جدّه، وشعر شاعر، وداهية دهياء، والقصد من ذلك المبالغة والتنبيه على تناهيه، حيث جعل للشقاء شقاء حتّى صار أشقىٰ، كما جعل للشعر شعر حتّى صار شاعراً، وللداهية دها حتّى صارت دهياً «.

آب يؤوب أوباً ومآباً: أي رجع، فالمآب بمعنى الرجوع إلى الله سبحانه بعد انقطاع حياته من هذه الدار، فيكون المراد بسوئه: اقترانه بالعذاب سواء كان في القبر أو بعد الحشر، كما ورد في دعاء آخر «أعوذ بك من كرب الموت، وسوء المرجع في القبور، ومن الندامة يوم القيامة»(١).

ويحتمل أن يكون المراد بسوء المآب: جهتم أعاذنا الله منها، كما قال تعالى: «وإِنّ للطاغين لشرّ مآب، جهتم يصلونها فبئس المهاد»(٢)، فجعل جهتم عطف بيان لشرّ مآب، كما جعل جتات عدن عطف بيان لحسن مآب في قوله تعالى: «وإِنّ للمتقين لحسن مآب، جتات عدن مفتحة لهم الأبواب»(٣).

وحرمه الشيء عن باب ضرب حرماناً بالكسر: منعه ، وأحرمه بالألف لغة فيه .

<sup>(</sup>١) لم نعثرعليه.

<sup>(</sup>٢) سورة ص: الاية ٥٥ و٥٥.

<sup>(</sup>٣) سورة ص: الآية ٤٩ و٠٥.

# اللَّهُمَّ صَلَّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وأعِذْنِي مِن كُلِّ ذلكَ

والثواب: اسم من أثبته على الشيء إذا جازيته فهوبمـعنى الجزاء، ويستعمل في الحنير والشرّ، لكنّه في الحنير أكثر كما وقع هنا.

والمزاد بحرمانه: عدم الإعداد له، وإلّا فلا معنى لحرمانه بغد وقوع مقتصبيه، لقوله تعالى: «فمن يعمل مثقال ذرّة خيراً يره»(١).

وحلول العقاب: لزومه، من حلّ الدين من باب ضرب حلولاً إذا وجب أداؤه، ويمكن أن يراد به نزول العقاب من حلّ بالبلد حلولاً من باب قعد، والأوّل أولى.

والعقاب: العقوبه، من عاقبه بذنبه إذا أخذه به. وقد تفدّم الكلام على الثواب والعقاب مستوفى في الروضة الأولى فليرجع إليه(٢).

كرّر طلب الإعاذه بعبارة أخرى إلحافاً وإلحاحاً في الدعاء فإنّه مندوب إليه.

فعن أبي جعفر علميه السلام: والله لايلخ عبد مؤمن على الله عزّوجلّ في حاجة إلّا قضاها(٣).

وعن ابي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: رحم الله عبداً طلب من الله عزّوجل حاجة فألح في الدعاء أستجيب له أولم يستجب، وتلا هذه الآية: «وادعوا ربّى عسى ألّا أكون بدعاء ربّى شقيّاً»(٤)

وعن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ الله عزّوجلّ كره إلحاح الناس بعضهم على بعض في المسألة وأحبّ ذلك لنفسه، إنّ الله عزّوجلّ يحبّ أن يسأل ويطلب

<sup>(</sup>۲) ج ۱ ص ۲۹۳.

<sup>(</sup>١) سورة الزلزال: الآية ٧.

<sup>(</sup>٤) الكافي: ج٢ ص٧٥ ح٦.

<sup>(</sup>٣) الكافي: ج٢ ص٥٧٤ ج٣٠

# بِرَحْمَتِكَ وَجَمِيعَ المؤمنينَ وَالمؤمِناتِ يَا أُرحَمَ الرّاحِينَ.

ماعنده (۱)ه.

الباء: للاستعطاف أو للسببية، أي: أعذني بسبب رحمتك التي وسعت كلّ شيء لاباستحقاق منّى \*.

بنصب جميع، عطف على مفعول أعذني وهوياء المتكلّم، عمّم في الدعاء قصداً لإيجابه.

فعن أبي عبدالله عليه السلام: إذا دعا أحدكم فليعمَم فإنّه أوجب للدعاء (٢).

ختم الدعاء بهذا الوصف للاستعطاف وتوقّع حصول المطلب، كما مرّ بيانه في ختام الروضة الخامسة(٣)، والله أعلم.

وكان الفراغ من تأليف هذه الروضة آخريوم الثلاثاء لتسع خلون من محرّم الحرام أوّل شهور سنة ثمان وتسعين وألف، ولله الحمد ربّ العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد وآله الطاهرين.

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٥٧١ ح١.

<sup>(</sup>٢) الكافي: ج٢ ص٤٨٧ ح١ (باب العموم في الدعّاء)، ومنه فليعمّ.

<sup>(</sup>٣) ص ١٧١.



﴾ وكان في عَامَةُ عَنْدِيهَا لأَمْ فِي الاسِتياقِ الْطَلَا لَهُ غُوْهُ مِنَ مَجَاجُلاً الله تحصل كالخبر والدوصة زاالي عنوبك من الغوب وازتك مكروهاك ميزالاضا إواللهنم وصفوقفنا ببن نقصتهن فإدبي أوادا ﴾ فَأَوْفِعِ النَّقْصَ إِسْرَعِمِ إِفَنَا } وَأَجْعَ لِ النَّوْبَةَ فِي أَطْوَطِياً بِفَآءٌ وَلِذَا و مَسَمْنا يَمَمَّنِ يُرْضِبِكَ آحَدُهُما عَنَا وَيُغِطَلْكَ لَا خَرْعَكَيْنا فِيلِنا ﴾ إلى ما بُرْضِيكَ عَنَّا وَأُوهِن فُوَّئُنَاعًا يُنْجِطُكَ عَلَيْنًا وَلا نُخِلِّ فِي في ذلك بَيْنَ نَعْوُسِنا وَاخِيْبارِها فَإِهَّا نَحْنا رَهُ لِلْباطِل لِأَما وَفَقَت المَّارَةُ بالسَّوْ والْأَمَّارَ حِنْكَ لَلْهُ عَرِيْلَكَ مِنَ الضَّعْفِ خَلَقْتُنَا وَ عَلَىٰ لُوهِن بَنَبْنُ اوَمِن ما وَمَهِينِ ابْنَاذُا مَنَا فَلاحَوْلَ لَنَا الْمُنْفِرَوْلِكَ وَ ) لأَفْوَةَ لَنَا الْأَيْعَوْ بِلِكَ فَآيِّدُ أَا يِنُوفِيقِكَ وَسَلِيْدُ نَابِكَ دِبِلِكَ وَ آغِ آبَ ارْفُلُوبِنَا عَالْحَالْفَ يَحْبَنَكَ وَلِاتَجَعَلْ لِيَغُمِن جَوَارِحِينًا فَوُذَا فِي مَعْصِيَدِكَ اللَّهُ مَفِصَلْ عَلَى بَجِيرُ وَالِهِ وَاجْلُ مَسَاتِ فلؤينا وسخكا فاعضآ فناوكحاك غنينا ولحجآب كيتينا في وجبنا تُوالِكِ مَنَّ لانفُونَنا حَسَنَةٌ يُنْفِي إِلَمَ الْمَالَةُ لِمُعَلِّمُ السِّيمَةُ تنتوجب إجاعِقا بك 

# بسسيانيان والخجم

اللّهم يامن إلى طلب مغفرته يشتاق المذنبون، ويا من إلى غيث رحمته يفتاق المجدبون، نحمدك على أن دعوتنا إلى مجبوبك من التوبة، ونشكرك على أن نهيتنا عن مكروهك من الإصرار على الحوبة، ونصلّي على نبيّك الصادق الأمين الذي أرسلته رحمة للعالمين وعلى آله أثمّة الدين وعترته الهداة المهتدين.

وبعد فهذه الروضة التاسعة من رياض السالكين تتضمّن شرح الدعاء التاسع من أدعية صحيفة سيّد العابدين.

إملاء العبد الفقير إلى ربّم الغنيّ عني صدرالدين بن أحمد الحسينيّ الحسنيّ. كتبه الله في صحيفة ثوابه، وجعله نوراً بين يديه يوم حسابه.

### شرح الدعاء التاسع

وَكَانَ مِن دُعائِهِ عَليهِ السّلامُ في الإشتياقِ إلى طَلَبِ المَعْفِرةِ مِن اللهِ جَلَّ جَلالُه.

اللَّهُمْ صَلِّ عَلَى مُحْمَدٍ وَآلِهِ وَصَيِّرنا إِلَىٰ مَحْبُوبِكَ مِن التَّوبَةِ.

الاشتياق: اهتياج القلب إلى لقاء المحبوب.

والمغفرة: اسم من غفر الله له غفراً ـمن باب ضرب وغفرانا، وأصل الغفر الستر، فلذلك قيل: المغفرة هي أن يستر القادر القبيح الصادر ممّن هو تحت قدرته، حتى أنّ العبد إذا ستر عيب سيّده مخافة عقابه لايقال غفر له.

وجل الشيء يجل بالكسر: عظم فهو جليل، وجلال الله تعالى عظمته. وفي نسخة بدل هذا العنوان: «وكان من دعائمه عليه السلام في الاعتراف وطلب التوبة إلى الله عزّوجل».

قال صلوات الله عليه وعلى آبائه وابنائه الطاهرين(١):

افتنتح الدعاء بالصلاة على محمد وآله عليهم السلام إيجاباً للإجابة كها مر مراراً.

وصار زيد غنيّاً: انتقل إلى حالة الغنى بعد أن لم يكن عليها، وصار إلى كذا: رجع إليه.

وإليه مصيره: أي مرجعه ومآله. ويتعدّى في المعنين بالتثقيل، فيقال: صرّته تصييراً.

فصيرنا إلى محبوبك من التوبة أي: انقلنا إليه، أو اجعل مصيرنا ومآلنا إليه. والمحبوب: مفعول من حبّه يحبّه -من باب ضرب- والأكثر أحبّه بالألف و إن لم يقل منه محبّ إلّا نادراً. كما ذكرناه في أوائل شرح السند.

ومعنى محبّته تعانى للتوبة: إرادته الثواب عليها والإكرام لفاعلها.

والتوبة لغة: الرجوع، وتنسب إلى العبد وإلى الربّ سبحانه، ومعناها على الأوّل: الرجوع عن المعصية إلى الطاعة. وعلى الثاني: الرجوع عن المعقوبة إلى اللطف والتفضّل، وفي الاصطلاح: الندم على الذنب لكونه ذنباً، فخرج الندم على شرب الخمر مثلاً لمضرّته بالجسم.

وقيل: هي عبارة عن انزجار النفس العاقلة عن متابعة النفس الأمّارة اللسوء لجاذب إلهي، اطّلعت معه على قبح ماكانت عليه من اتّباع شياطينها.

وقيل: التوبة ترك الذنب لقبحه ومنعه من الوصول إلى الحق، والندم على مافرط، والعزم على ترك المعاودة، وتدارك ماأمكن تداركه من الأعمال، ورد المظلمة إلى صاحبها أو تحصيل البراءة منه، فمتى اجتمعت هذه الأمور تحققت حقيقة التوبة وكملت شرائطها وتاب إلى الله تعالى، وهي من أهم قواعد الإسلام وأول مقامات سالكى الآخرة.

وقد اتَّفق أهل الإسلام على وجوبها فوراً، ومنافعها كثيرة:

### وَأَرْلِنَا عَنِ مَكْرُوهِكَ مِنِ الإصرارِ.

منها: أنّها شفاء من مرض الذنب.

ومنها: أنَّها تخلع ثوب الدنس وتقطع عرق النجس.

ومنها: أنّها تورث محبّة الربّ ورضوانه والمصير إلى جنانه. قال تعالى: «إنّ الله يحبّ التوابين»(١)، وكفى بذلك شرفاً وفضلاً، فإنّ محبّة الحقّ أعلى مقاصد السالكين.

وعن الباقر عليه المسلام: أنّ الله أشد فرحاً بتوبة عبده من رجل أظلّ راحلته ومزاده في ليلة ظلماء فوجدها، فالله أشد فرحاً بتوبة عبده من ذلك الرجل براحلته(٢).

وإلى هذا المعنى أشارسيد العابدين عليه السلام في الدعاء بقوله: «محبوبك من التوبة». ولولم يرد في فضل التوبة غير هذا الحديث الشريف لكفى . كيف والآيات والأخبار فيه أكبر من أن تحصى ، وسيأتي تمام الكلام على التوبة في الروضة الحادية والثلاثين إن شاء الله تعالى ».

زال من مكانه ينول زوالاً: تحقل وانتقل، ويتعدى بالهمزة كتيراً فيقال: أزلته، وبالتضعيف قليلاً فيقال: زقلته.

وَكَرَاهَتُهُ تَعَالَى للإصرار يعود إلى علمه بعدم استحقاق الثواب عليه، ويلزمها إرادة إهابة فاعله وتعذيبه.

والإصرار: الإقامة على الذنب من غير استغفار، وقد سبق الكلام عليه مبسوطاً في شرح الدعاء الذي قبل هذا فليرجع إليه (٣).

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ٢٢٢. (٢) الكافي: ج٢ ص٩٣٥. (٣) ص٩٥٩.

اللَّهُمْ وَمَتَىٰ وَقَفْنا بَينَ نَقَصَينِ فِي دِينٍ أَوْ دُنيا. فَأُوقِعِ النَّقْصَ بأِسْرَعِهِما فَناءً.

النقص: الخسران في الحظُّ.

وأو: هنا للتفصيل، كقوله:

وقالوا لنما ثمنيتان لابد منها صدور رماح أشرعت أو سلاسل أي: نقص في دين أونقص في دنيا، فهوتفصيل لأجمال الشيء.

ودنيا: تأنيث الأدنى، وقد وردت على خلاف القياس؛ لانسلاخها عن معنى الوصفيّة وإجرائها مجرى الأسهاء وهي ممنوعة الصرف لألف التأنيث.

وقال صاحب القاموس: الدنيا نقيض الآخرة وقد تنوّل(١) إنتهى.

قال الدماميني في شرح التسهيل: حكىٰ ابن الأعرابي صرف دنيا على وجه الشذوذ، ولا يمكن أن تكون الألف للتأنيث مع الصرف، فتجعل إذ ذاك للإلحاق(٢) إنتهى.

والمعنى: أنَّه متى وقع منّا تقصير نستوجب به الوقوف بين خسران في الدين وخسران في الدنيا ه.

أي: فاجعل ذلك الخسران في الدنيا المشار إليها بالأسرع فناء؛ لأنّ النقص في الفاني السريم الفناء لانسبة له إلى النقص في الباقي الطويل البقاء.

وأفعل التفضيل هنا مجرّد عن معنى التفضيل، أي: بالسريع منها فناء؛ لأنّ الدنيا والدين لايشتركان في سرعة الفناء حتى يصحّ التفضيل، فهو كقولهم:

<sup>(</sup>١) القاموس المحيط: ج٤ ص٣٢٩،

## وَ اجْعَلِ التُّوبَةَ فِي أَطْوَلُمَا بَقَاءً.

الناقص والأشج أعدلا بني مروان، أي: عادلاهم(١)\*.

المراد بالتوبة: التوبة المنسوبة إلى الربّ، وهي رجوعه تعالى عن العقوبة إلى اللطف والتفضّل، أي: إجعل رجوعك عن العقوبة لنا بالخسران إلى اللطف بنا والتفضّل علينا في الدين المشار إليه بالأطول بقاء.

والحاصل: أنّه لمّا كان من الذنوب والمعاصي مايستلزم إمّا خسراناً في الدنيا، كما قال تعالى: «وما أصابكم من مصيبة فها كسبت أيديكم»(٢). وكما روي عن أميرالمؤمنين عليه السلام أنه قال: وأيم الله ماكان قومٌ قطُ في خفض عيش فزال عنهم إلّا بدنوب اجترحوها(٣).

أو خسراناً في الدين، كما روي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنّه قالّ: إنّ العبد ليذنب المذنب فينسى به العلم الذي كان قد علمه، وإنّ العبد ليذنب الذنب فيمتنع به من قيام الليل(٤).

وعن أبي عبدالله عليه السلام: أنّ الرجل ليذنب الذنب فيحرم صلاة الليل(ه).

سأل عليه السلام ربّه ان يوقع الخسران في الدنيا ويتوب عليه من الخسران في الدين.

وفي رواية: بين تقصير في دين أو دنيا «واو» على مامرً .

<sup>(</sup>١) (الف): أعدلاهم. . (٢) سورة الشورى: الآية ٣٠.

<sup>(</sup>٣) نهج البلاغة: ص٧٥٧ وفيه: غض نعمة من عيش.

<sup>(</sup>٤) بحارالأنوار: ج٧٧ ص٧٧٠.

<sup>(</sup>٥) محارالأنوار: كراه ص ٣٣٠.

والمعنىٰ: متى إذا وقفنا بين تقصير في دين وتقصير في دنيا، نستوجب به النقص في أحدهما، فأوقع النقص في أسرعهما فناء إلى آخره.

وقال بعض المعاصرين: معنى هذه العبارة إذا وقفنا بين تقصير في دين يكون باعثاً على عدم باعثاً على عدم التقصير في الدنيا أو بسببه، أو تقصير في دنيا يكون باعثاً على عدم التقصير في الدين أو بسببه، فأوقع النقص بأسرعها فناء وهو الدنيا، ليكون تقصيرنا فيها لافي الدين.

وفي إتيانه عليه السلام بد «أو» تنبيه على عدم إمكان الجمع بين الرغبة في الدين والدنيا، كما ضرب أميرالمؤمنين عليه السلام مثلاً للدنيا والآخرة بالضرتين، وأنّه لا يمكن أن ترضى إحداهما إلّا بإسخاط الأخرى، وبكفّي الميزان فإنّ إحداهما لا ترفع إلّا بوضع الأخرى، وبالمشرق والمغرب فإنّه كلّما ازداد قرباً من أحدهما ازداد بعداً من الآخر.

وقوله عليه السلام: «واجعل التوبة في أطولها بقاء» معناه والله أعلم: إجعل التوبة في الدين لافي الدنيا، بمعنى أنّ التوبة تكون ثمرتها وفائدتها بالدين لابالدنيا، فإنّ التوبة فها يتعلّق بالدنيا لافائدة فيها.

قال: ويحتمل وجهاً آخر لعله أقرب من الأوّل، وهو أن يكون المراد وقوع النقص في التقصير في الدين لافي التقصير في الدنيا.

والمراد بالنقص: رفعه بالكلّية، فإنّ الناقص يأتي بمعنىٰ الساقط والزائل ونحو ذلك، وإذا استعمل فها نقص منه شيء فباعتبار نقصه من التقصيرين.

وفي قوله عليه السلام: «بأسرعهما» بالباء دون «في» إفادة نقصه كلّه، وفناء التقصير في الدنيا باعتبار عدمه في الدنيا، ولايلزم من كونه سريع الفناء ثبوت

وإذا هَمَمنا بِهَمَّينِ يُرضِيكَ أَحَدُهُما عَنَّا وَيُسخِطَك الآخَرُ عَلَينا.

الفناء لغيره، والتفضيل في أطولهما ظاهر.

وأسرعها بمعنىٰ سريعها، كما في قوله تعالى: «وهو أهون عليه»(١)، ويمكن في أطولها أيضاً ليتناسبا.

ويحتمل اعتبار التفضيل فيهما، فتدبّر، إنتهىٰ كلامه. ولايخفي مافيه من التمخل والتكلّف.

وقال بعضهم: معنىٰ هذا الكلام أنّه متىٰ توجّه إلينا نقصان في دين أو في دنيا فاجعل النقصان دنيوياً لاأُخروياً، ووفّقنا للتوبة قبل أن يصل إلينا النقصان الأخروي، إنهى.

وهو أقرب من الوجهين المذكورين قبله.

ولبعض المترجمين في حمل هذه الفقرات كلام يضحك الشكلي، أضربنا عن ذكره لسفسطته ».

همّ بالأمر: إذا قصده وعزم عليه.

وقيل: هو أوّل العزم، وقد يطلق على العزم القوي.

وقال الأمين الطبرسي في مجمع البيان: الهم في اللغة على وجوه:

منها: العزم على الفعيل، كقوله تعالى: «إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم»، أي: أرادوا ذلك وعزموا عليه.

ومنها: خطور الشيء بالبال وإن لم يقع العزم عليه، كقوله تعالى: «إذ همّت

<sup>(</sup>١) سورة الروم: الآية ٢٧.

طائفتان منكم أن تفشلا والله وليها». يعني: أن الفشل خطر ببالها، ولوكان الهم هنا عزماً لما كان الله وليها؛ لأنّ العزم على المعصية معصية، ولا يجوز أن يكون الله سبحانه ولى من عزم على الفرار عن نصرة نبية.

ومنها: أن يكون بمعنى المقاربة، قالوا: همّ فلان أن يفعل كذا، أي: كاد يفعله.

ومنها: الشهوة وميل الطبع، يقول القائل فيا يشتهيه ويميل إليه طبعه: هذا أهمّ الأشياء إلىّ، وفي ضدّه: ليس هذا من همّي(١) إنتهى ملخّصاً.

وقال غيره: الهمّ على ثلاثة أنواع:

أحدها: العزم وهو التصميم.

والثاني: الخطرة التي لا تقصد ولا تستقرً.

الثالث: حديث النفس اختيار أن تفعل مايوافقها أو يخالفها أو أن لا تفعل.

فإن قلت: ماالمراد بالهم هنا؟ وأيّ معنىٰ من هذه المعاني ينبغي حمل الهمّ عليه في الدعاء؟

قلت: ينبغي أن يحمل على المعنى الأوّل، وهو القصد والعزم وتوطين النفس على الفعل أو الترك ؛ لأنّه الذي يتربّب عليه رضا الله تعالى في الطاعة وسخطه في المصية.

وأمّا بمعنى الخطرة أو حديث النفس، فإن كان طاعة فلا مانع من أن يترتّب عليه رضاه تعالى، كما جرت عليه عادته في عموم الفضل والإحسان، وإن كان

١٠١ محمع البيان: ح٥-٦ ص٢٢٤.

معصية فقد انعقد الإجماع من الأُمّة على أن لامؤاخذةبه.

وعلى هذا المعنى للهم حمل جماعة من العلماء. مارواه في الكافي عن زرارة عن أحدهما عليها السلام قال: إنّ الله تعالى جعل لآدم في ذريّته من هم بحسنةٍ ولم يعملها كتبت له حسنة، ومن هم بحسنةٍ وعملها كتبت له عشر، ومن هم بسيئةٍ ولم يعملها لم تكتب عليه، ومن عمل بها كتبت عليه سيئة(١).

وعن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ المؤمن ليهم بالحسنة ولا يعمل بها فتكتب له حسنة، فإن هو عملها كتبت له عشر حسنات، وإنّ المؤمن لهم بالسيئة أن يعملها فلا يعملها فلا تكتب عليه (٢).

وروى البخاري ومسلم في صحيحها عن ابن عباس رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وآله فيا يروي عن ربّه تبارك وتعالى قال: إنّ الله كتب الحسنات والسيّئات ثمّ بين ذلك، فن همّ بحسنةٍ فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة، وإن همّ بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبع مائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، وإن همّ بسيّئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة، وإن همّ بها فعملها كتبها الله سيّئة واحدة (٣).

فالهم في هذه الأخبار محمول على معنى الخطور وحديث النفس الذي الاستقرار معه.

وأمّا العزم والتصميم على المعصية فهو في نفسه معصية، فإن عملها كانت

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص١٢٨ ح١.

<sup>(</sup>٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨٤ ح٢.

<sup>(</sup>٣) صحيح البحاري: ج١ ص ١٢ مع 'ختلاف يسرفي العنارة وصحيح مسلم: ج١ ص١١٨ ح٢٠٧٠.

معصية ثانية، هذا ما ذهب إليه أكثر المحدثين والمتكلّمين وجهور العامّة وجماعة من أصحابنا منهم أمين الإسلام الطبرسي في مجمع البيان(١) والشريف المرتضى قدّس سرّه. قال في تنزيه الأنبياء: إرادة المعصية والعزم عليها معصية، وقد تجاوز ذلك قوم حتّى قالوا: إنّ العزم على الكبيرة كبيرة وعلى الكفر كفر(٢) إنتهى.

واستدلّوا على ذلك بقوله تعالى: «إِنّ الـذين يحبّون أن تشيع الفـاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم »(٣). وقوله تعالى: «إجتنبوا كثيراً من الظنّ »(٤).

وبالأخبار المستفيضة الدالّة على حرمة الحسد واحتقار الناس وإرادة المكروه بهم. ويؤيّد ماذهبوا إليه ظاهر عبارة الدعاء.

وقال كثير من الأصحاب: إنّه غير مؤاخذ به؛ لظاهر الأخبار المتقدّمة. وأجابوا على الآيتين بأنها مخصّصتان بإظهار الفاحشة والمظنون كما هو الظاهر من سياقها.

وعن الثالث: أنّ العزم المختلف فيه ماله صورة في الخارج كالزنا وشرب الخسر، وأمّا مالاصورة له في الخارج كالاعتقا ديات وخبائث النفس مثل الحسد وغيره فليس من صور محلّ الخلاف فلا حجّة فيه على ما نحن فيه.

وأمّا احتـقار الناس و إرادة المكروه بهم فـإظهارهما حـرام يؤاخذ به، ولانزاع فيه، وبدونه أوّل المسألة.

قال بعض المحققين: والحقّ أنّ المسألة محلّ إشكال.

<sup>(</sup>٢) تنزيه الأنبياء: للشريف المرتضى ص٤٧

<sup>(</sup>١) مجمع البيان: ج ٥ ـ ٦ ص٢٢٥.

<sup>(</sup>٤) سورة الحجرات: الآية ١٢.

<sup>(</sup>٣) سورة النور: الآية ١٩.

## فِمِلْ بِنَا إِلَىٰ مَايُرْضِيكَ عَنَّا وَأَوْهِنْ قُوَّتَنَا عَمَّا يُسخِطُكَ عَلَينا.

مال به إلى كذا: صرفه إليه.

والباء: المتعدية، أي: جعل الفعل متعدّياً وتحويله بإحداث معنىٰ التصيير في مفهومه من اللزوم إلى التعدّي، وهذا المعنىٰ ممّا انفردت به الباء عن سائر حروف الجرّ.

وأمّا التعدية بمعنيٰ إيصال معنى الفعل إلى شيء بواسطة حرف الجرّ فهو جارٍ في حروف الجرّ كلّها.

والمعنىٰ: أيَّدنا منك بعناية نستعدُّ بها لقصر الهمَّ على مايرضيك عتًّا.

ووهن يهن وهناً ـمن باب وَعَـدَــ: ضعف، وأوهنه: أضعفه، وعدّاه بـ «عن» لتضمّنه معنى المنع.

والمراد بالقوّة هنا: المعنى الذي يتمكّن به الحيوان من مزاولة الأفعال الشاقة من باب الحركات، وهي التي يقابلها الوهن والضعف، وقد تطلق على جنس القدرة وهي الصفة المؤثّرة في الغير، وعلى القدرة نفسها.

ويحتمل أن يراد بالقوة هنا: القوة الباعثة، وهي قوة تحمل القوة الفاعلة على تحريك الأعضاء عند ارتسام صورة أمر مطلوب أو مهروب عنه في الخيال، فهي إن حملتها على التحريك طلباً لتحصيل الشيء الملائم عند المدرك، سواء كان ذلك الشيء نافعاً بالنسبة إليه في نفس الأمر أو ضاراً، تسمّى قوّة شهوانيّة. وإن حملتها على التحريك طلباً لدفع الشيء المنافي عند المدرك، ضاراً كان في نفس الأمر أو نافعاً، تسمّى قوّة غضبيّة.

والمراد بإيهان القوة عمّا يسخطه تعالى عدم الإعداد للمعاصي الموجبة لسخطه سبحانه، وسخطه تعالى على العبد يعود إلى علمه بمخالفة أوامره وعدم

وَلاَ تَخَلَّ فِي ذَلَيْك بَينَ نُفوسِنا وإِخْسَيِسارِها فَإِنَها مُخْسَارَةٌ لِلباطِلِ إِلَّا مَاوَفَّقْتَ، أَمَارَةً بالسّوءِ إِلَّا مَارَحِتَ.

طاعته له، ويلزمه كراهيته لثوابه، وكراهته تعود إلى علمه بعدم استحقاقه للثواب وأنّه لامصلحة في ثوايه، ويلزمها إرادة إهانته وتعذيبه».

خلّيت بين زيد وعمرو تخلية: أي تركته وإيّاه.

قال الزمخشري في الأساس: خلّيته وخلّيت عنه: أرسلته، وخلّيت فلاناً وصاحبه وخلّيت بينها(١) إنتهي.

فقوله: لاتخل يجب ضبطه بضم التاء وكسر أللام المشددة.

وأمّا ضبطه بفتح الـتاء وفتح اللام وجعلـه من تخليته بمعـنى خلّيته فلـم أقف عليه في شيء من كتب اللغة، وإن حكاه بعض المحشّين فالعهدة عليه.

واعلم أنّ المحققين على أنّ النفس الإنسانية -أعني النفس الناطقة - شيء واحد، فإذا مالت إلى العالم العلوي كانت مطمئنة، وإذا مالت إلى الشهوة والغضب سمّيت أمّارة، وهذا في أغلب أحوالها لألفها بالعالم الحسّي وقرارها فيه، فلاجرم إذا خلّيت وطباعها انجذبت إلى هذه الحالة، فلهذا قيل: إنّها من حيث هي أمّارة بالسوء.

وإن كانت منجذبة تبارةً إلى العبالم العلوي وتارةً إلى النعالم السفلي سمّيت لوّامة.

ومنهم من ذهب إلى أنّ النفس المطمئنة هي الناطقة بالعلوم، والنفس الأمّارة منطبعة في البدن تحمله على الشهوة والغضب وسائر الأخلاق الرذيلة.

<sup>(</sup>١)اساس البلاغة: ص١٧٤.

اللَّهُمَّ وَ إِنَّكَ مِن الضَّعف خَلَقتَنا، وَعَلَىٰ الوَهْنِ بَنَيْتَنا، وَمِن ماءٍ مَهِينٍ إِبتَدَأْتُنا.

والفاء من قوله: «فإنها» للسببية، تعليل لسؤال عدم التخلية بينها وبين اختيارها.

وقوله: «مختارة للباطل أمّارة بالسوء» أي: ميّالة إلى القبائح راغبة في المعاصي إلّا ماوقيت وما رحمت، أي: إلّا البعض الذي وقيته ورحمته بالعصمة كالملائكة والأنبياء عليهم السلام.

فد «ما» في الموضعين موصولة، أو المراد أنّها مختارة للباطل أمّارة بالسوء في كلّ وقتٍ وأوان إلّا وقت وقايتك ورحمتك. فد «ما» مصدريّة زمانيّة، ويحتمل أن يكون الاستثناء منقطعاً، أي: ولكنّ وقايتك ورحمتك هما اللتان تصرفان الباطل والسوء. وهو محمول على منح الألطاف منه تعالى، فلادليل فيه على أنّ صرف النفوس عن الباطل والسوء بخلق الله وتكوينه كها هو مذهب الأشاعرة».

فيه إشارة إلى قوله تعالى: «الله الذي خلقكم من ضعف»(١). أي: جعل الضعف أساس أمر الإنسان أمّا بحسب الخلقة والبنية فلأنّه خلقه من أصل ضعيف هو النطفة، وأمّا بحسب الأخلاق فلأنّه خُلق ضعيفاً عن مخالفة هو ومقاتلة دواعيه وقواه، حيث لايصبر عن اتّباع الشهوات ولايستخدم قواه في مشاق الطاعات، كما قال سبحانه: «وخلق الإنسان ضعيفاً»(٢).

فإنّ المراد بالضعف فيه: الضعف عن مخالفة الهولى؛ لأنّها جملة وقعت اعتراضاً تذييلياً مسوقة لتقرير ماقبله من التخفيف بالرخصة في نكاح الإماء،

<sup>(</sup>١)سورة الروم: الآية ؛ ٥

وليس لضعف البنية مدخل في ذلك، وإن ذهب إليه بعض المفسّرين فإنّ مقام لايساعده.

والوهن: الضعف، جعله أساساً لما طبع عليه الإنسان من الأخلاق وما طبع منه من الأركان، فاستعار له البناء إيذاناً بغاية لزومه له وعدم انفكاكه عنه، ولك تخصيص الضعف بالأخلاق والوهن بالخلقة أو بالعكس، تفادياً من التأكيد وذهاباً إلى التأسيس الذي هوخبر منه.

وفي قوله عليه السلام: «ومن ماء مهين ابتدأتنا» إشارة إلى قوله تعالى في سورة السجدة: «وبدأ خلق الإنسان من طين، ثمّ جعل نسله من سلالة من ماء مهين»(١). وقوله تعالى في المرسلات: «ألم نخلقكم من ماء مهين»(١).

والمهين: الحقير الذي لايعباً به، وهو فعيل من مهن بضم العين مهانة: حقر فهومهين.

والمراد بالماء: النطفة.

قال بعض العلماء: وفي خلق الإنسان ضعيفاً حكمة بالغة، وذلك أنّ الخلقة الإنسيّة لو لم تكن ذات وهن وقصور في البنية، لما انتبه الإنسان في احتياجه في الحالات كلّها إلى خالقه، ولو لم ينتبه في احتياجه إليه لما أحبّه ولما خشيه ولما الستعان به واستعاذبه والسجأ إليه، ولصارت أبواب المعاونات وأوجه المواساة منقطعة بين الخليقة، ولما تدرّج الإنسان بمساعيه الحميدة إلى اكتساب الفضائل ولما استحق بها المحمدة، فسبحان من جعل الإنسان بقصور بنيته فائزاً بأوفى غطته ».

<sup>(</sup>٢) سورة المرسلاب: لآبة ٢٠.

 <sup>(</sup>١) سورة السجدة: الآية ٧ و٨.

قَلا حَولَ لَنا إِلَّا بِقُوتَكَ وَلاقُوهَ لَنا إِلَّا بِعَونِكَ. فأيّدنا بتَوفيقِكَ وَسَدّدْنا بتَسديدِكَ.

الحول هنا: بمعنى الحركة، أي: لاحركة لنا في تحصيل خير إلّا بقوتك، ويجوز أن يكون بمعنى الاحتيال من حال حولاً بمعنى احتال إذا قدر على التصرّف، أي: لاقدرة لنا على التصرّف إلّا بقوتك.

والقوّة: تطلق على كمال القدرة ويقابلها الضعف، ولمّا ثبت أنّه تعالى مستند جميع الموجودات والمفيض على كلّ قابل مايستعدّ له ويستحقّه، فهو المعطى لكلّ ضعيف عادم القوّة من نفسه كماله وقوّته، لم يكن للإنسان قدرة على الحركة أم التصرّف إلّا بقوّته سبحانه، ولاقوّة له إلّا بإفاضة قوّة استعداد يقوى به عقله على القيام بأوامره تعالى والاجتناب عن نواهيه، وهو معنى قوله: «إلّا بعونك » ه.

التأييد: التقوية من الأيد بمعنى القوّة، وتأييده تعالى للعبد تقوية أمره من داخل بالبصيرة، ومن خارج بقوّة الأعضاء والجوارح على العمل بطاعته سبحانه.

وقد مرّ معنىٰ التوفيق، وهو جعل إرادة الإنسان وفعله موافقاً لقضائه تعالى وقدره، وهو إن كان في الأصل موضوعاً على وجه يصحّ استعماله في السعادة والشنقاء فقد صار متعارفاً في السعادة فقط، وهو ممّا لايستغني الإنسان عنه في كلّ حال.

كما قيل لحكيم: ماالشيء الذي لايستغنى عنه في كلّ حال؟ فقال: التوفيق.

وسدّده تسديداً: قوّمه و وفّقه للسداد، أي: الصواب من القول والعمل.

وقيل: تسديده تعالى للعبد عبارة عن تقويم إرادته وحركاته نحو الغرض

وَأَعْمُ أَبْصَارَ قُلُـوبِنَا عَـمّا خَالَفَ مَحَـبَّتكَ وَلاَتَجَعَل لِشيءٍ مِن جَوارحِنا تُفُوذاً في مَعصِيَتكِ .

المطلوب له، ليهجم إليه في أسرع مدّة.

قال بعض العلماء: واعلم أنّ توفيقه وتأييده وتسديده تعالى للعبد يكون بما يخوّله من الفهم الشاقب، والسمع الواعي، والقلب المراعي، وتقييض المعلّم الناصح، والرفيق الموافق، وإمداد من المال بما لايقعد به عن مغزاه قلّته ولايشغله عنه كثرته، ومن العشيرة والعزّ مايصونه عن سفه السفهاء وعن الغضّ منه من جهة الأغنياء، وأن يخوّله من كبر الهمّة وقوّة الغزيمة ما يحفظه عن التسفّف (١) للدنيّة والتأخّر عن بلوغ المنزلة السنيّة ه.

العمىٰ كما يطلق على ذهاب بصر العين يطلق على ذهاب بصر القلب.

قال في الحكم: عمىٰ: ذهب بصره كلّه، والعمىٰ أيضاً ذهاب بصر القلب (٢) إنهى .

وقال غيره: هو للقلب مستعاراً من عمى العين.

والأبصار: جمع بصر محرّكة، وهو من العين النور الذي تدرك به المبصرات، ومن القلب النور الذي يرى به حقائق الأشياء وبواطنها، بمثابة البصر للجارحة ترى به صور الأشياء وظواهرها.

قال في القاموس: البصر محرّكة حسّ العين، ومن القلب نظره وخاطره(٢).

والمراد بإعماء أبصار القلوب عمّا خالف محبّته تعالى منعها عن الإلتفات إلى

<sup>(</sup>١) هكذا في (الف وب) ولكن في (ج) التسعّف.

<sup>(</sup>٢) المحكم لأبن سيده: ج٢ ص١٩٠. (٣) القاموس المحيط: ح١ ص٣٧٣.

اللَّهُمْ فَصَلِّ عَلَى مُحمّدٍ وَآلِهِ وَأَجْعَلْ هَمَساتِ قُلُوبِنِما وَحَرَكاتِ أَعْضائِنا وَلَحَاتِ أَلْسِنَتِنا فِي مُوجِباتِ ثَوَابِكَ.

الشرور والمعاصى بعدم إعدادها لها.

والجوارح: جمع جارحة، وهي الأعضاء كاليد والرجل.

ونـفذ في الأمر والـقـول نفـوذاً ونـفاذاً: مضىٰ. والـغرض سؤال حـفظـه تعالى وعصمته عن اكتساب معصيته بشىء من الجوارح والأعضاء.

وما قيل: إنّه من باب القلب لامن الإلباس، أي: لا تجعل لمعصيتك نفوذاً في شيء من جوارحنا، فظاهر الفساد؛ لأنّ المعصية لافعل لها في الجوارح حتى تكون هي النافذة فيها، وإنّا الفعل للجارحة لاكتسابها للمعصية، فهي النافذة في المعصية، على جعله من باب المعصية باكتسابها لها، وما أدري ما الحامل لهذا القائل على جعله من باب القلب، مع تصريحهم بأنّه من الضرورات التي لاينبغي حمل الكلام الفصيع عليها؟ «.

همس الكلام ـمن باب ضرب ـ: أخفاه، أي: ماتخفيه قلوبنا.

والأعضاء: جمع عضو بكسر العين وضمّها وهو الأشهر، وهو كلّ عظم وافر بلحمه، كذا في الحكم(١).

وفي مختصر العين: العضو كلّ عظم وافر من الجسد(٢).

ولمح البصر: امتذ إلى الشيء، ولمح إليه لمحاً من باب نفع -: نظر إليه باختلاس البصر.

<sup>(</sup>١) لمحكم لابن سنده: ج٢ ص٢٠٩ وفيه هكذا: العضو والعضر كلّ عظم وافر بلحمه وجمعها أعضاء.

<sup>(</sup>٢) المصبح الميرنفلاً عن مختصر العين: ص٥٦٨.

حتى لا تَفوتنا حَسَنَة "نَسْتَحِقُ بِها جَزاءَكَ وَلا تَبْقَىٰ لَنا سَيّئة " نَستَوجِبُ بِها عِقابَكَ .

واللهجات: جمع لهجة بفتح الهاء وسكونها لغة.

قال أصحاب اللغة: هي اللسان.

وقيل: طرفه، ولاخفاء بأنّ إرادة هذا المعنى غير صحيحة هنا، بل المراد ماتلفظ به الألسن.

قال الزمخشري في الفائق: وقيل: لهجة اللسان: ماينطق به من الكلام، وأنها من لهج بالشيء، ونظيرها قول بعضهم في اللغة: إنها من لغى بالشيء إذا عزى(١) إنتهى.

وعن الأزهري: فلان صحيح اللهجة، أي: اللغة(٢). ولامانع من إرادة هذا المعنى هنا.

وفي: للظرفيّة المجازية.

وموجبات الثواب: مايوجبه من الأعمال الصالحة «.

حتّى: هنا للتعليل بمعنى كي، أي: كي لا تفوتنا حسنة.

وفاته الأمر فوتاً وفواتاً: ذهب عنه.

والحسنة: ماندب إليه الشارع، وتقابلها السيّئة وهي مانهيٰ عنه.

واستحقّ الشيء: استوجبه.

والجزاء: المكافأة على الشيء.

ولا تبقى لنا سيئة، أي: لا تفضل، من قولهم: بقي من الدين كذا، أي: فضل

<sup>(</sup>٢) تهذيب اللغة: ح٦ ص٥٥.

وتأخّر. والغرض سؤال التوفيق لـ للإتيان بجميع الطاعـات والتوقّي عن جميع المعاصي، وذلك إنّها يكون عمن فيض إلهي وعناية إلهيّـة، يقوى بهما الإنسان على تحرّى الحبر وتجنّب الشر.

جعلنا الله تعالى من الملحوظين بعين عنايته والمهتدين بنور هدايته.

وكان الفراغ من تأليف هذه الروضة عصريوم السبث لخمس عشر خلون من شهر ربيع الثاني سنة ألف وثمانية وتسعين، والحمد لله ربّ العالمين، والصلاة على محمّد وعلى آله أجمعين وسلّم.



وَكُانَ مِن دُعَا مُوعَلَيْهِ إِلَيْهُمْ فِي النَّجُأُ إِلَى لَهِ بِعَالَىٰ اللهنمون تشأتنف عنافيفضلك وإن فكالغنز بنافيعالك فَهَلَ لَنَا عَفُوكَ بِمَنِّكَ وَأَجِزُامِنَ عَذَابِكَ بِتَجَا وُزِكَ فَإِنَّهُ لَا طَامَّةً لَنَا بِعَدَ لِكَ وَلِانْجَاهَ لِأَحَدِمِنَا دُونَ عَفُوكَ لِاغَيْنَ أَكَاعُنِنا ٓ إِمَا تَخ إِيادُك بَن بَرَ بِك وَانا افْق رالفَق إِ النِّك فَاجْرُ فِاقْتُنا وُسْعِكَ وَلا نَفُطْخُ رَجا لَنْ المِتْعِكَ فَلَكُوْنَ فَلَا شَعْيَكُ مِن اسْتُعْدَ بِكَ وَحَرِّمْتُ مِن السَّتْرَفِدُ فَضَلَكَ فَإِلْى مِنْ جِينَيْدِ مُنْفَكِبُنا عَنْكَ فَ النابئ مَدْ مُهِناعَ في اللِّي سُبْعُ اللَّهُ عَنْ الْفُطَرُ وْزَالْدُينَ وْجَبُ إجابكهُ وَاهْلُ السِّوْوالَّذِينَ وَعَدْ سَالُكَتْفُ عَنْهُمْ وَٱشْبُهُ أَلَا تُشْكًّا يَنْ يَنْكِ وَاوْلَى الْامُوْرِمِكِ فِي عَظْمَىٰكِ رَحْمَةُ مِنْ اسْتُحْكَ وَعَنْ مَراسَعُنا ثَرِيكَ فَا وَحَمْ تَصَرَّعُنا اللَّكِ وَاعْنِنا الْدَطُوخُ النَّسْنَا بَيْنَ ﴾ بلك آللهُمَّ إِنَّالنَّبْطِ أَنَ فَلَسِّمِكَ بِالْإِذِ شَا بَعْنَا لَهُ عَلَيْمُ بِكُلُّ فَصَلَ عَلِي عَلَى مُعَلِيهِ وَلا تُنْمِنْ فُرِينًا بِعَدْ تَكِيَّا إِيَّا وَلِكَ وَرَغْ بَتِنَا ﴿ عتندالنك

# بسيا ليازيراريم وبه نستعن

اللّهم يامن إليه يلجأ المضطرّون، وبكرمه يلوذ المعترون، نحمدك على أن جعلت لنا إلى طلب عفوك سبيلاً، وسقيتنا من رجاء رحمتك ومغفرتك سلسبيلاً، ونصلّي ونسلّم على نبيّك الذي شرعت بشرعه النهج القويم وأهل بيته الذين هديث بهم إلى الصراط المستقم.

وبعد فهذه الروضة العاشرة من رياض السالكين في شرح صحيفة سيّد العابدين، إملاء العبد الراجي عفورته السنيّ علي صدرالدين الحسينيّ الحسنيّ، أصلح الله أعماله وبلّغه في الدارين آماله.

\_\_\_\_\_

<sup>(</sup>١) (الف): وبه ثقتي.

#### شرح الدعاء العاشر

«وَكَانَ مَنْ دَعَائِهُ عَلَيْهُ السّلامُ فِي اللَّجَأَ إِلَى اللهُ تَعَالَى» اللَّهُمَّ إِنْ تَشَأَ تُعَذَّبْنا فَبَعَدْلِكَ .

لجأت إليه بـالهمزة لجأ بالتحريك ـمن بـابي نفع وتعـبـ وملجأ والتجأت إليه: اعتصمت به واستندت إليه، وهو لجأي محرّكة أيضاً وملجأي.

وأمّا اللجاء بالمدّ ـ كما حكاه بعض المحشّين ـ فلم أقف علـيه فيما يحضرني من كتب اللغة فليحرز.

مفعول تشأ في الفقرتين محذوف لغرض البيان بعد الإبهام، والتقدير: إن تشأ العفو عنّا، وإن تشأ عذابنا تعذّبنا، وحذف المفعول بعد فعل المشيئة والإرادة كثير مطرد؛ لدلالة الجواب عليه وبيانه له.

ومنه قوله تعالى: «فلوشاء لهداكم أجمعين»(١)، أي: لوشاء هدايتكم لهداكم أجمعين، فإنه متى قيل: لوشاء وإن تشأ علم السامع أنّ هناك شيئاً علقت المشيئة عليه لكنه مهم عنده، فإذا جيء بجواب الشرط صارمبيّناً وهذا أوقع في النفس، ويستثنى من ذلك فعل المشيئة الذي يكون تعلّقه لمفعوله غريباً،

<sup>(</sup>١) سورة الأنعام: الآية ١٤٩.

غو: ولو شئت أن أبكي دماً لبكيته؛ فإنّ تعلّق فعل المشيئة الذي يكون تعلّقه

نحو: ولو شئت أن أبكي دماً لبكيته؛ فإنّ تعلّق فعل المشيئة الذي يكون تعلّق ببكاء الدم غريب، فلابدّ من ذكر المفعول لتتقرّر في نفس السامع ويأنس به. وتعف وتعدّب: مجزومان جزاء للشرط.

والفاء من قوله «فبفضلك»: فصيحة، أي: إِن عفوت فالعفو بفضلك.

وكذا قوله «فبعدلك»، ولايصح كون «تعف وتعذّب» بدلي اشتمال من تشأ في الفقرتين والفاء رابطة للجواب؛ لعدم فهم معناهما لوحذفا، وبدل الاشتمال شرط صحته فهم معناه عند حذفه.

كما نصّ عليه ابن مالك في شرح الكافية(١) والتسهيل(٢)، فن توهم أنهما من باب بدل الفعل من الفعل بدل اشتمال نحو «ومن يفعل ذلك يلق آثاما « يضاعف له العذاب»(٣).

وقول الشاعر:

متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا تجد حطباً جزلاً وناراً تأججا(؛)

فقد أخطأ، ألا ترى أنك لوحذفت تعف وتعذّب، فقلت: إن تشاء فبفضلك وإن تشاء فبعضلك البدلين وإن تشاء فبعدلك لم يصحّ، بخلاف الآية والبيت، فإنّك لوحذفت فيها البدلين فقلت: ومن يفعل ذلك يلق آثاما، ومتى تأتنا في ديارنا تجد حطباً جزلاً، صحّ الاستغناء عن البدل بالمبدل منه وحسن الكلام.

وتقديم المغفرة على التعذيب للإيذان بسبق رحمته غضبه، ولأنها من

<sup>(</sup>٢) التسهيل: لايوحد لدينا هذا الكتاب.

<sup>(</sup>٤) شرح قطر الندى لابن هشام: ص٩٠.

<sup>(</sup>١) شرح الكافية: لايوجد لدينا هذا الكتاب.

 <sup>(</sup>٣) سورة الفران: الله ٦٨ - ٦٩.

## فَسَهِّلُ لَنا عَفْوكَ مِنَّكَ وَأُجِرْنا مِن عَذَابِكَ بتَجَاوُزِكَ .

مقتضيات الذات دونه فإنه من مقتضيات سيّئات العصاة، وهذا صريح في نني وجوب التعذيب. والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنافي له.

وفي رواية ابن إدريس تعذّبنا بالرفع.

قال بعضهم: وجهه غير ظاهر.

قلت: بل هو ظاهر، وهو مثل قوله تعالى: «أفغير الله تأمرونّي أعبد»(١). وقول الشاعر:

#### ألا أيّ هذا الزاجري أحضر الوعى

برفع أعبد وأحضر ووجهه أنّ الأصل إن تشأ أن تعذّبنا، وتأمروني أن أعبد، والزاجري أن أحضر، فحذفت أن الناصبة وارتفع المضارع على الأصل؛ لأنّ العامل إذا نسخ عاملاً وحذف رجع الأول؛ لأنّ لفظه هو الناسخ، وعلى هذه الرواية تكون الفاء من قوله «فبعدلك» رابطة للجواب، والمعنى وإن تشأ تعذّبنا فذلك بعدلك.

والفضل: الإحسان.

والعدل: الإنصاف. ولاشك أنّ مشيئته سبحانه للعفو تفضّل منه وإحسان الاباستحقاق من العبد.

ومشيئته للعذاب والعقاب إنّها هو جزاء للمعاقب بما عمله، لابظلم منه له وجور عليه، كما قبال تعالى: «ثمّ توفّي كلّ نفس ماكسبت وهم لايظلمون»(٢) ...

سهل الله الشيء تسهيلاً: يسره، وتسهيل العفو عبارة عن التكرّم به على

<sup>(</sup>١) سورة الرمر: الآبة ٦٤. (٢) سورة البقرة: الآبة ٢٨١.

# فَإِنَّه لاطاقَةَ لَنا بِعَدلِكَ وَلانَجاةَ لأَحَدٍ مِنَّا دُونَ عَفْوِكَ .

العبد من غير مداقة ومناقشة في الحساب، أو مخالطته بشيء من العذاب والعقاب.

والمنّ : مصدر مَنّ عليه بالعتق وغيره منّاً -من باب قتل- أنعم عليه به، والاسم المنّة بالكسر.

وأجاره من السوء: حفظه بشيء منه، وأجاره ممّا يخاف: آمنه.

وتجاوز عنه: عفا وصفح ه.

الطاقة: اسم من أطقت الشيء إطاقة قدرت عليه فأنا مطيق، مثل الطاعة اسم من أطاع.

والنجاة: مصدر نجا من الهلاك ينجو أي: خلص، والإسم النجاء بالمدّ وقد يقصر.

ودون بالضمّ: نقيض فوق، واتسع قيه فاستعمل في كلّ تجاوز أمر إلى أمر، كقوله:

#### یا نفس مالك دون الله من واق ه

أي: تجاوزت وقايته ولم تبالها لم يقك غيره، وهو هنا بهذا المعنى، أي: لانجاة لأحد منّا إذا تجاوزنا عفوك ، ويجوز أن يكون المعنىٰ قبل الوصول إلى عفوك .

ومنه: إِنَّ دون غدٍ لليلة، أي: قبله.

وفي معنى قول هذا الدعاء قول أميرالمؤمنين عليه السلام: اللهم الحلني على عفوك ولا تحملني على عفوه فيا عساه عفوك ولا تحملني على عفوه فيا عساه

<sup>(</sup>١) نهج البلاحة: ص٠٥٣ خطمة ٢٢٧.

يا غَنيَّ الأغنياءِ ها نَحَنُ عِبادُكَ بِينَ يَدَيكَ وَأَنا أَفْقَرُ الفُقَراءِ إِلَيكَ.

صدر عنه من ذنب، ولا يحمله على عدله فيجزيه بما فعل حرماناً وعقوبة.

قال بعضهم: وهو من لطيف ماتعده النفس لاستنزال الرحمة الإلهيّة \*.

كونه تعالى غنيّاً يعود إلى عدم حاجته في شيءٍ ما إلى شيءٍ ما، فغناه عبارة عن سلب مطلق الحاجة، وإضافته إلى الأغنياء على معنى كبيرهم ورئيسهم، كما يقال ملك الملوك وسيّد السادات وعظيم العظهاء ومولى الموالي.

وها: للتنبيه، وفيه شاهد لدخوله على الجملة الاسميّة الخالية من اسم الإشارة.

وقال الرضى: لم أعثر لذلك على شاهد(١). وكني بكلام المعصوم شاهداً.

وقد حكىٰ الزمخشري في المفصّل دخوله على الاسـميّة والفعـليّة الخاليتين من اسم الإشارة، فقال: يقال: هاإنّ زيداً منطلق، وها إفعل كذا(٢).

ونحن: مبتدأ، وعبادك : خبره.

وبين يديك: إمّا في محلّ نصب على الحال، أي: مـاثلين بين يديك، والعامل فيها حرف التنبيه، أو في محلّ رفع على أنّه خبر بعد خبر.

فإن قلت: قد قرروا أنّ معنى التنبيه إيقاظ السامع وتنبيه من سنة الغفلة؛ لتتمكّن الجملة في ذهنه، ويتفطّن لما يقال له ويلقى إليه فلا يغفل عنه، وهذا المعنى مستحيل في خطاب الله تعالى، فكيف جاء بحرف التنبيه في خطابه تعالى؟

<sup>(</sup>١) الكافية في النحو للرضي: ج٢ ص ٣٨١. (٢) المصّل. ص ٣٠٠٠

.....

قلت: لمّا كان التنبيه يستلزم اهتمام المتكلّم بالمقصود، كان الغرض من المجيء بحرفه في خطابه سبحانه إظهار الاهتمام بالمقصود، فهومن قبيل التضرّع والإلحاح المطلوب في الدعاء لا تتبيه المخاطب وإيقاظه، تعالى الله عن ذلك علوّاً.

وبين اليدين: عبارة عن الأمام؛ لأنَّ مابين يدي الإنسان أمامه

وقال الزعشري في الكشّاف: حقيقة قولهم: جلست بين يدي فلان أن تجلس بين الجهتين المسامتتين ليمينه وشماله قريباً منه حتى تنظر إليه من غير تقليب حدقة، فسمّيت الجهتان يدين لكونها على سمت اليدين مع القرب منها توسّعاً، كما يسمّى الشيء باسم غيره إذا جاوره وإذا دانياه في غير موضع (١) إنتهى.

وقد جرت هذه العبارة هاهنا على سنن التمثيل الذي يسمّيه أهل البيان تمثيلاً تخييليّاً، فإنّه مثّل حضور عباده تعالى في علمه سبحانه بحال حضور قوم ماثلين أمام من يكون له جهتان مسامتتان ليمينه وشماله قريباً منه، من غير أن يذهب بها إلى جهة حقيقة بالنسبة إلى الله تعالى كها يذهب اليه المجسمة، أو مجاز بأن يراد باليد القدرة.

و إنّها المراد بالمفردات في مثل ذلك حقائقها في نفسها، كما في قولهم: أراك تقدّم رجلاً وتوخّر أخرى، على ماسبق بيانه مبسوطاً في الروضة السادسة في شرح دعاء الصباح، عند قوله عليه السلام: «أصبحنا في قبضتك »، فليرجع إليه(٢).

<sup>(</sup>١) تفسير الكشَّاف: ج ٤ ص ٣٥٠. (٢) ص ٢٢٣٠

فَاجْبُر فَاقَتَنَا بِوُسْعِكَ وَلَا تَقْطَعْ رَجَاءَنَا بِمِنْعِكَ.

فَتَكُونَ قَدْ أَشْقَيْتَ مَنِ اسْتَسْعَدَ بِكَ وَحَرَمْتَ مَنِ اسْتَرْفَدَ فَضلَكَ.

قوله: «وأنا أفقر الفقراء إليك» يجب أن يحمل الفقر على ماهو أعمّ من الفقر المتعارف، وهو مطلق الحاجة؛ ليعمّ التمجيد.

جبر الله مصيبته من باب قتل: أي ردّ عليه ماذهب منه أو عوّضه عنه، وجبر الفقير: أحسن إليه أو أغناه بعد فقره، وجبرت فلاناً: نعّشته، وأصله من جبر العظم الكسير وهو إصلاحه.

والفاقة: الحاجة والفقر.

والوسع بالضمّ: الغنـىٰ والجدة، وفي الأسهاء الحسنـى «الـواسبع»: الكثير العطاء الذي يسع لما يسأل، أو الذي وسع غناه كلّ فقير ورحمته كلّ شيء.

وقطع رجاءه: أبطله وأيأسه.

والمنع: الحرمان، وفي الـدعاء «اللّهمّ مـن منعته فـهو ممنوع» أي: من حـرمته فهو محروم ولايعطيه أحد غيرك (١)، وفي أسمائه تعالى «المانع»(٢).

قيل: معناه يمنع من يريد من خلقه مايريد ويعطيه مايريد.

وقيل: يمنع عن أهل طاعته ويجوطهم وينصرهم فلايكون ممّا نحن فيه ه.

الفاء: للسببية، والمضارع منصوب بعدها بأن مضمرة لسبقها بالطلب، وهو قوله: لا تقطع.

واستسعد: طلب السعادة، والباء من بك : إمّا للاستعانة أو السبيبة.

<sup>(</sup>١) و(٢) مجمع البحرين: ج٤ ص٣٩٣.

## فإلىٰ مَنْ حِينَئَذِ مُنقَلَبُنا عَنكَ وإلىٰ أينَ مَذهَبُنا عَن بابكِ.

وحرمت زيداً كذا حرماً وحرماناً من باب ضرب يتعدّى إلى مفعولين. وإنّا حذف أحدهما لأنّ الغرض الإخبار بوقوع الحرمان لاحرمان شيء مخصوص، وقد تقدّم بيان نحوذك.

واسترفد: طلب الرفد وهو العطاء والصلة.

والفضل: الحير والإحسان..

أي: حين إذا شقيت من استسعد بك، وحرمت من استرفد فضلك، حذفت الجملة كلّمها للعلم بها وعوض عنها التنوين، ومثله قوله تعالى: «وأنتم حينئذِ تنظرون»(١)، أي: حين إذ بلغت الروح الحلقوم.

قال أبوحيّان: والذي يظهر من قواعد العربية أنّ هذا الحذف جائز لاواجب، وتكسر ذالها حينئذٍ لالتقاء الساكنين على الأصل، ومن العرب من يفتحها تخفيفاً فيقولون يومئذٍ أو حينئذٍ (٢).

والمنقلب بفتح اللام: مصدر ميمي بمعنى الانقلاب وهو الرجوع مطلقاً، أي: مرجعنا عنك.

وذهب ذهاباً وذهوبا ومذهبا: مضى، أي: إلى أين مضينا عن بابك؟ والاستفهام في ذلك للإنكار الإبطالي، والمعنى فيه على النني وما بعده منني، كقوله تعالى: «فن يهدي من أضل الله»(٣)، أي: لايهدي. والمعنى: لامنقلب لنا عنك ولامذهب لنا عن بابك ه.

<sup>(</sup>١) سورة الواقعة: الآية ٨٤.

<sup>(</sup>٣) سمرة الروم: الآمة ٢٩.

<sup>(</sup>٢) أمنعش عاسة

سُبحانَكَ نحنُ المضطرُّونَ الله فين أَوْجَبْتَ إِجابَتَهُمْ، وأَهْلُ السّوءِ الّذينَ وَعَدْتَ الكَشْفَ عَنهُم.

نزّهه سبحانه عمّا لايليق بفضله وكرمه وسعة رحمته، أي: أنزّهك عمّا لايليق بشأنك الأقدس من الأمور التي من جملتها إشقاء من استسعد بك وحرمان من استرفد فضلك. ثمّ قال: «نحن المضطرّون إلى آخره» إشارة إلى قوله تعالى: «أمنّ يجيب المضطرّ إذا دعاه ويكشف السوء»(١).

والاضطرار: افتعال من الضرورة، والمضطرّ: الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الأيّام إلى التضرّع إلى الله.

يقال: اضطر الإنسان إلى كذا، والفاعل والمفعول مضطر.

وعن ابن عباس: المضطرّ هو المجهود(٢).

وعن السدي: من لاحول له ولاقوة (٣).

وقيل: هو المذنب.

ودعاؤه: استغفاره.

والسوء: مايعتري الإنسان ممّا يسؤه.

قال بعضهم: إنّما عبر عليه السلام في الأوّل بالإيجاب وفي الثاني بالوعد، من حيث إنّ الله تعالى أخبر بإجابة دعاء المضطرّ، وكشف السوء وقع الوعد به بعد ذلك، فناسب الأوّل الإيجاب والثاني الوعد، فليفهم. إنتهى.

وقال بعض المفسّرين: قوله تعالى: «ويكشف السوم»(٤) كالبيان لقوله: «يجيب المضطرّ»(٥).

<sup>(</sup>١) و (٤) و (٥) سورة النما : الآرة ١٣.

ج ۲

وَّأَشْبَهَ الأَشْياءِ مِشْيَــتِكَ وَأُولَىٰ الأُمورِ بِكَ فِي عَظَمَـتِكَ رَحْمَةٌ مَنِ اسْتَرَحَكَ وَغُوثُ مَن ِاسْتَغاثَ بِكَ .

حكي أنّ امرأة جاءت إلى الجنيد فقالت: أدع الله لي فإنّ ابني ضاع، فقال: اذهبي وأصبري، تفعل ذلك مراراً والجنيد يقول: اصبري، فقالت: عيل صبري، واندفعت تعول وتولول، فقال الجنيد: إذهبي فقد رجع ابنك، فعادت تشكر وتدعو له، فقيل للجنيد: بم عرفت ذلك؟ فقال: بقوله تعالى: «أمنّ يجيب المضطرّ إذا دعاه و يكشف السوء»(١) ع.

أشبه: هنا أفعل تفضيل من قولهم: أشبه الولد أباه إذا شاركه في صفة من صفاته، وبناؤه من باب أفعل قياس عند سيبويه مع كونه ذا زيادة (٢).

قال الرضيّ: ويؤيّده كثرة السماع، كقولهم: هو أعطاهم للدينار، وأولاهم للمعروف، وأنت أكرم لي من فلان، وهو كثير، ومجوّزه قلّة التغيير؛ لأنّك تحذف منه الهمزة وتردّه إلى الثلاثي، ثمّ تبني منه أفعل التفضيل، فتخلف همزة التفضيل هزة الافعال، وهو عند غيره سماعي مع كثرته (٣).

وقد علمت أنّ للمشيئة معنيين:

أحدهما: كون ذاته سبحانه بحيث يختار ماهو الخير والصلاح، فهي نفس علمه الحق بالمصالح والخيرات وعين ذاته الأحدية، وهي بهذا المعنى من صفات الذات.

والثاني: إيجاده الأشياء وإحداثه لها بحسب اختياره، وهي بهذا المعنى من صفات الفعل.

<sup>(</sup>١) سورة اللمل الآية ٦٢ (٣) و(٣) الكافية في النحو للرضي: ج٢ ص٢١٣ - ٢١٤.

إذا عرفت ذلك فقوله عليه السلام: «وأشبه الأشياء بمشيئك» لا يجوز أن يُراد بالمشيئة المعنى الأول إلا على حذف مضاف، تقديره: وأشبه الأشياء بمقتضى مشيئتك، أي: مايقتضيه علمك بالمصالح والخيرات.

وحذف المضاف كثير واقع في فصيح الكلام، ومنه قوله تعالى: «وجاء ربّك والملك »(١)، أي: أمر ربّك ، «واسئل القرية»(٢)، أي: أهلها.

ويجوز أن يراد بها المعنى الثاني على معنى أنّ أشبه الأشياء باخداثك الأفعال وإيجادك إيّاها إحداثك رحمة من استرحمك، وإنّها قال ذلك لما ثبت من أنّ مشيئته تعالى لا تتعلق إلّا بكلّ خير ومصلحة ونظام في العالم، وأمّا مايرى فيه من الشرور فهي شرور قليلة لازمة لبعض الخيرات، لولم توجد لأجلها كان يلزم شرور كثيرة، فهذه الشرور والآفات التي في عالمنا هذا داخلة في مشيئة الله الأزلية بالعرض وعلى سبيل التبع، لابالذات وعلى سبيل القصد الأقل.

وأولىٰ: أي أحرىٰ وأخلق.

وفي عظمتك: حال من ضمير الخاطب في «بك».

وفي: للظرفيّة المجازيّة، أي: متمكّناً في عظمتك تـمكّن الحال في المحلّ، فهو على سبيل الاستعارة التبعيّة.

وعظمته تعالى تجاوز قدرة حدود العقول حتى لا تتصوّر الإحاطة بكنهه وحقيقته، وإنّما كان أولى الأموربه تعالى رحمة من استرحمه؛ لأنّ الرحمة من مقتضيات ذاته المقدّسة، بخلاف الغضب والسخط ونحوهما، فإنّه من مقتضيات

<sup>(</sup>١) سورة الفجر: الآية ٢٢. ( (٢) سورة يوسف: الآية ٨٢.

فَارْحَمْ تَضَرُّعَنا إِلَيكَ وَأَغِثْنا إِذْ طَرَحْنا أَنْفُسَنا بِينَ يَدَيكَ. اللَّهُمْ إِنَّ الشِّيطانَ قَد شَمَتَ بِنا إِذْ شايَعْناهُ عَلىٰ مَعْصِيَتِكَ.

الذنوب والمعاصي كما تقدّم.

ضرع له يضرع بفتحتين صُراعة: ذلّ وخضع، وتضرّع إلى الله ابتهل، أي: تذلّل وبالغ في السؤال.

وأغاثه: إذا أعانه، وأغاثهم الله برحمته: كشف شدّتهم.

وطرحه طرحا ـمن باب نفع ـ: رمى به وألقاه، وطرح الأنفس بين يديه تعالى عبارة عن غاية الإخبات له، أعني الخضوع والخشوع والتواضع بجميع الأعضاء له سبحانه، فهو من باب التمثيل التخييلي كما مرّ بيانه.

وإذ في «إذ طرحنا» للتعليل، أي: لأجل طرحنا. وهل هي حرف بمنزلة لام التعليل، أو ظرف والتعليل مستفاد من قوّة الكلام لامن اللفظ، فانّه إذا قيل: ضربته إذ أساء وأريد الوقت اقتضى ظاهر الحال أنّ الإساءة سبب الضرب؟ قولان، والجمهور على الثاني ه.

الشماتة: فرح العدو بمصيبة تنزل بمن يعاديه، شمت به يشمت من باب علم -.

وشايعته على الأمر مشايعة: مثل تابعته متابعة وزناً ومعنى . ولمّا كان الشيطان ظاهر العداوة لآدم وذرّيته ، كها قال سبحانه: «ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنّه لكم عدوّ مبين الله إنّها يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله مالا تعلمون» (١) ، وقد قال هو: «فبعزّتك لأغوينهم أجمعين» (٣) ، «لاقعدن لهم

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ١٦٨ و١٦٩. (٢) سورة ص: الآية ٨٢.

فَصَلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَلا تُشمِسَهُ بِنا بَعَدَ تَركِنا إِيّاهُ لَكَ وَرَغَبَتِنا عَنهُ إلَيكَ.

صراطك المستقيم ه ثم لآتيتهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم (١)، فتى تابعه الإنسان على معصية الله تعالى، علم أنه قد نفذ فيه كيده، وعملت فيه حيلته، ونزلت به مصيبة العصيان من فساد اعتقاده أو عمله، ففرح لذلك لما يترتب عليه من غضب الله تعالى وسخطه وعذابه وعقابه، كما هو شأن العدومع من يعاديه، أعاذنا الله بجوله وأيده من عداوة الشيطان وكيده.

أشمت الله به العدو: أنزل به مصيبة يشمت لها به.

وتركت الرجل: فارقته.

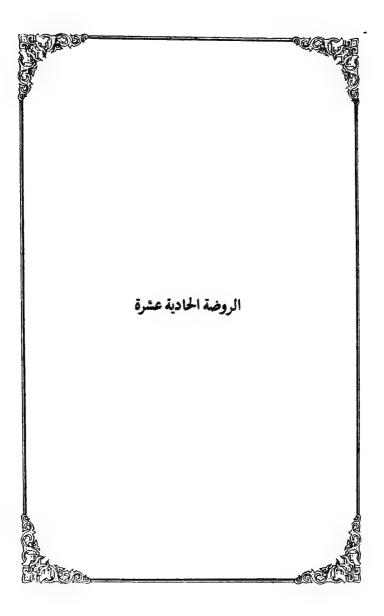
ورغب عن الشيء: إذا لم يرده، أي: لا تعنزل بنا مصيبة يفرح الشيطان بها بعد مفارقتنا إيّاه وعدم إرادتنا له منيبين إليه ...

والمصيبة هي إمّا عدم التجاوز والعفو وقبول التوبة والإنابة، وإمّا عدم حسم أسباب المعاصي الموجبة لمتابعته والرجوع إلى مشايعته مرّة أخرى، فيكون الغرض إمّا طلب حسن التجاوز والمغفرة لما سلف، أو التوفيق للاستمرار على الطاعة وعدم نقض التوبة، والله أعلم.

وكان الفراغ من تحرير هذه الروضة راد الضحىٰ من يوم الثلاثاء لأربع بقين من شهر ربيع الثاني أحد شهور سنة ثمان وتسعين وألف من الهجرة أحسن الله ختامها.

والحمد لله أولاً وآخراً، وصلَّى الله على سيَّدنا محمَّد وآله الطاهرين كثيراً.

<sup>(</sup>١) سورة الاعراف: الآية ١٦ و١٧.



وَكَانَ مِنْ ذِعَا مُدِعَلَيْهِ إِلَيْهِ اللَّهِ الْمُعْجُوا تِمِعُ أَ يَامَنْ ذِكْرُهُ شَرَفَ لِلنَّاكِرِينَ وَبَامَنْ شُكْرُهُ فُوزُ لِلشَّا من طاعت بخاة لِلْظِيمِينَ صَلِ عَلَى عَلَى وَالدِ وَاشْعُلْ فَلْوُسِنا بنكرك عن كل ذكر واكسنتنا بشكرك عن كل شكرة جوارحا بطاعَيْك عَن كِلْ طاعَرْفَإِن فَكَ رْتَ لَنَا فَرَاغًا مِنْ شَعْلُ فَاجْعَلْهُ وَاغَ سَلامَةِ لانْ وَكُا فِيهِ يَعِنهُ وَلاَ نَكُمَنا فِيهِ سَأَمَةُ حَتَّى ينفكرف عناككاب اسيتنان بجعيفة خاليتة من ذكرسيناتنا ويتولك تاب المحتنات عنامت وين عاكبوا من حسناينا وإذاانقضك أبام حيوينا وتصرمت مكذاغا وناواستعضن دْعَوْنُكَ لَهُ كَالْدُ مِنْهَا وَمِن إِجَابَهَا فَصَلِ عَلى كُهُ رُوًّا لِهِ وَاجْعَلْ خِنَامَمِنَا يُخْصِيعَكَيْنَاكَتَبَ أَعْلِينًا تَوْبَدُ مَقَوْلَةُ لَا تُوفِينُنَا بِعُلَا على ذنب خرَحناه ولامعنصية وفرَوننا ما ولا تكفيف عناسترا ستزية على وثوراكا شفاد بؤم تبناؤا خباريميكا إنك كحبم بمن وعالد ومين عبب لِنَاالاك 

بسسيانيان فرااخم

الحمد لله الذي بيده سوابق الخير وخواتمه، وبجوده استهلت سحائب الفضل وعدائمه، والصلاة والسلام على نبية الذي شيدت به معاهد الدين ومعالمه، وعلى آله الذين هم أساطين الهدى ودعائمه.

وبعد فهذه الروضة الحادية عشرة من رياض السالكين في شرح الدعاء الحادي عشر من صحيفة سيّد العابدين، إملاء راجي فضل ربه السنيّ علي الصدر الحسينيّ الحسنيّ، ختم الله له بأحسن الأعمال وبلّغه بفضله منتهى الآمال.

#### شرح الدعاء الحادي عشر

## «وَكَانَ مِن دُعائِهِ عَلَيهِ السّلامُ بِخَواتِم الخَيرِ».

الخواتم: جمع خاتمة بمعنى العاقبة، أي: عواقب الأعمال وأواخرها، وإضافتها إلى الخير إمّا بمعنى من البيانية كخاتم حديد، لصحة الإخبار بالمضاف إليه فيه عن المضاف، كقولك: خاتمتك خير. وإمّا بمعنى اللام الدالة على الاختصاص، أي: خواتم الأعمال المختصة بالخير.

واعلم أنّه لمّا كان الخوف من سوء الخاتمة من أعظم المخاوف عند أرباب العقول، وقع التضرّع والابتهال منهم في طلب حسن العاقبة واستقامة الخاتمة.

قال بعض العلماء: إنّ الخوف من سوء الخاتمة هو الذي قرّح قلوب العارفين، ووقع من سوئها حسرات كثيرة، وزلّ فيها أقدام جماعة من أهل العرفان، ولذلك كان أهل الحقّ والسعادة يطلبون حسن الحاتمة بالدعاء والرغبة إلى الله تعالى.

وقال الشيخ كمال الدين ميثم البحراني في شرح النهج: أغلب المخاوف على قلوب المتقين خوف الخاتمة؛ فإنّ الأمر فيها خطر، وأعلى الأقسام وأدلّها على كمال المعرفة خوف السابقة؛ لكون الخاتمة تبعاً لها ومظهرة لما سبق في اللوح المحفوظ.

وقد مثّل من له خوف السابقة ومن له خوف الخاتمة برجلين، وقّع لهما ملك

بتوقيع يحتمل أن يكون لها فيه غنئ أو هلاك ، فيتعلّق قلب أحدهما بحال نشر التوقيع وما يظهر فيه من خير أو شرّ، وتعلّق قلب الآخر بما خطر للملك حالة التوقيع من رحمة أو غضب، وهذا التفات إلى السبب فكان أعلى، فكذلك الالتفات إلى القضاء الأزلي الذي جرى بتوقيعه القلم الإلهي في اللوح المحفوظ أعلىٰ من الالتفات إلى الأبد.

و إلى ذلك أشار الرسول صلّى الله عليه وآله حيث كان على المنبر فقبض كفّه اليمنى، ثمّ قال: هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنّة بأسمائهم وأساء آبائهم لايزاد فيه ولاينقص، وليعمل أهل السقادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال: كأنّهم منهم بل هم هم ثمّ يستنقذهم الله تعالى قبل الموت ولوبفواق(١) ناقة، وليعمل أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال: كأنّهم منهم بل هم هم ثمّ يستخرجهم الله قبل الموت ولوبفواق ناقة. السعيد من سعد بقضاء الله والأعمال بالخواتيم(٢) إنتي .

قلت: ومثل هذا الحديث مارواه ثقبة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: إنّه يسلك بالسعيد في طريق الأشقياء حتّى يقول الناس: ماأشبه بهم بل هومنهم ثمّ تتداركه السعادة.

وقد يسلك بالشقيّ طريق السعداء حتّى يقول النناس: ماأشبهه بهم بـل هو منهم ثمّ يتداركه الشقاء، إِنّ من كتـبه الله سعيداً وان لم يبق من الدنيا إِلّا فواق

<sup>(</sup>١) اي حلبها: القاموس المحيط: ج٣ ص٢٧٨.

<sup>(</sup>٢) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني: ج٢ ص٦٩٠

## يامَنْ ذِكْرُه شَرفٌ لِلذَّاكِرينَ.

ناقة ختم له بالسعادة (١) إنتهي.

ولمّا كان من القضاء ماهو معلّق مشروط كان الدعاء بخواتم الخير وطلبها من أعظم المطالب وأهمّها. ولذلك ورد في الدعاء أيضاً: «إِن كنت عندك في أمّ الكتاب شقيّاً فاكتبني سعيداً فإنّك تمحوماتشاء وتشبت وعندك أمّ الكتاب»(٢)».

الذكر: يشمل الثناء، والدعاء، والصلاة، وقراءة القرآن، والحديث، وذكر الحلال والحرام، وأخبار الأنبياء والأوصياء والصالحين، وهو أعمّ من أن يكون باللسان أو بالجنان أو بالأركان.

أمّا الذكر باللسان فهو أن يحمده ويسبّحه ويمجّده ويقرأ كتابه ونحو ذلك.

وأمّا بالجنان فهو أن يتفكّر في الدلائل على ذاته وصفاته، وفي الأجوبة عن شبه الطاعنين فيها، وفي الدلائل على كيفيّة تكاليفه وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعده ووعيده ليعمل بمقتضاها، ثمّ يتفكّر في أسرار المخلوقات متوصّلاً من كلّ ذرة إلى موجدها.

وأمّا بالأركان فهو أن تكون مستغرقة في الأعمال المأمور بها، فارغة عرب الاشتغال بالمنهيّ عنها، وبهذا الوجه سمّي الصلاة ذكراً في قوله تعالى: ((فاسعو: إلى ذكر الله)(٣).

وقال بعضهم: الذكر ثلاثة: ذكر باللسان، وذكر بالقلب، وهذا نوعات

<sup>(</sup>١) الكافي: ج١ ص١٥٤ ٣٣.

<sup>(</sup>٢) الدرّ المنثور: ج ٤ ص٦٦.

<sup>(</sup>٣) سورة الجمعة: الآية ٩.

أحدهما: الفكر في عظمة الله تعالى وجلاله وملكوته وآيات أرضه وسمائه.

والثاني: ذكره عنـد أمره ونهيـه، فيـمتشل الأمر ويجـتنب النهي ويقـف عند مايشكل.

وأرفع الثلاثة الفكر؛ لـدلالة الأحـاديث الـواردة على فضل ذكـر الخفيّ. وأضعفها الذكر باللسان، ولكن له فضل كثير على ماجاء في الآثار.

وقيل: الخلاف إنّيا هو في الذكر بـالـقلب بالتهليـل والـتسبيح ونحوهما، أو في الذكر باللسان؛ فإنّ الفكر لايقاربه ذكر اللسان فكيف يفاضل معه.

ثم هذا الخلاف إذا كان القلب في ذكر اللسان حاضراً، وأمّا إذا كان لاهياً فذكر اللسان لغوّ لاذكر، فمن رجّح ذكر القلب قال: لأنّ عمل السرّ أفضل، ومن فضّل ذكر اللسان قال: لأنّ فيه زيادة عمل الجوارح على عمل ذكر القلب، وزيادة العمل تقتضى زيادة الأجر.

قال بعض علمائنا المتأخرين: وما ذكر من أنّه لابد من حضور القلب كأنّه أراد به النيّة، فإن خلا الذكر عن النيّة فهو لغو. ثمّ إن صحبته النيّة من الشروع إلى التمام فهي الغاية والمطلوب، وإن صحبته في الشروع وغرب عنه في الأثناء، فالظاهر أنّه إذا كان أصل العمل لله تعالى وعلى ذلك عقد فلا يضرّه ما يعرض من الخطرات التي تقع في القلب ولا تملك، ولذلك اعتبروا النيّة الحكميّة في الوضوء والصلاة ونحوهما دون الفعليّة إنتهى.

والشرف: علو المنزلة والمجد. ولمّا كان كلّ ذكر بالثناء ونحوه على غير الله سبحانه شرفاً للمذكور، أشار عليه السلام إلى أنّ ذكره تعالى شرف للذاكر وفائدته عائدة إليه؛ لاستغنائه جلّ وعزّ عمّن سواه.

### ويامَنْ شُكْرُهُ فَوزُ لِلشَّاكِرِينَ.

ولعل فيه تلميحاً إلى قوله تعالى: «فاذكروني أذكركم»(١) فإنّ ذكر السيّد للعبد شرف له و إعلاء لمنزلته.

وفي الحديث القدسي: من ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير من ملئه (٢). ومن ذكرني سرّاً ذكرته علانية (٣).

قيل: المراد بذكره سبحانه لذاكره إظهار حاله وشرفه في المخلوقين من الملائكة والناس أجمين.

وفي مناجاة الـذاكـرين لزيـن الـعـابدين عـلـيـه السلام: «وأمرتنـا بـذكرك ووعدتنا أن تذكرنا تشريفاً وإكراماً وتعجّبا وإعظاما»(؛)».

الفوز: النجاة والظفر بالخير، ولاخفاء في صحّة حمله هنا على كلِّ من المعنيين.

أمّا كونه نجاة فلأنّ النفوس مرتهنة بالنعمة، وإنّما يفكّها الشكر. وقد فسّروا قوله عليه السلام لربّه تعالى وتقدّس: «فكّ رهاني وثقّل ميزاني» (ه) أنّ ذلك هو التوفيق للشكر؛ إذ لايفكّ النفوس المرتهنة بنعمة غير شكره، ولمّا كان العباد لايبلغون كنه شكره تعالى فزع صلّى الله عليه وآله إلى الله تعالى أن يتولّى فكّ رهانه بجوده وكرمه، وقد قال تعالى: «ولئن كفرتم إنّ عذابي لشديد» (١)، فبقدر الشكر النجاة من العذاب، وبقدره الافتكاك من الرهان، ولعموم التقصير في

<sup>(</sup>٢) سنن ابن ماجة: ص١٢٥٥ ح٣٨٢٢.

<sup>(</sup>١) سورة النفرة: الآية ٢٥٢.

<sup>(</sup>٣) وسائل السعة: ح٤ ص١١٨٨ ح٢.

<sup>(</sup>٤) بحارالأموار: ح٩٤ ص٩٥١ مناجاة الذاكرين وفيه «تشريفاً لنا وتفخيماً وإعظاماً».

<sup>(</sup>٥) الدرّ المنثور: ح٣ ص٧٧ ذيل الآية ١٠ من سورة الأعراف. (٦) سورة إبراهم: الآية٧.

الشكر ماقال العدو اللعين: «ولاتجدأ كثرهم شاكرين»(١).

وقد جاء في تفسير قوله: «الأقعدنَ لهم صراطك المستقيم»(٢) أنَّه طريق الشكر(٣).

وجاء في الخبر: أنّ الله تعالى قال لبني اسرائيل: إنّي أبتدئ عبادي بنعمتي، فإن قبلوا أتممت، وإن شكووا زدت، وإن غيروا بدّلت(؛).

وقد بين الله تعالى لنا أنه. «لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا مابأنفسهم» (٥)، فكان الشكر فوزاً، أي: نجاة من غرام الارتهان، ونجاة من حبائل الشيطان، ونجاة من تغير نعمة المنان.

وأمّـا كونه ظفراً بالخير فلـقوله تعالى: «لئن شكـرتم لأزيـدنّكم»(٦)، فالظفر بزيادة النعم ظفر بالخير.

وفي بعض الخطب: الشكر شجرة برّ، والتوفيق من أنوارها، والزيادة في النعمة من ثمارها تسقيها ساء الهداية بسحابها، وتغذوها أرض الرعاية بسائل شعابها، وتجنيها يد البركة ببنانها، ويحرزها حرز السعادة في مكانها (٧).

وقد جمع هذين المعنيين للفوز المخبربه عن الشكر قوله تعالى: « لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إنّ عذابي لشديد» (٨)، فهو ظفر بالمزيد ونجاة من العذاب الشديد».

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف: الآية ١٧. راجع تفسير الطبري: ج١ ص١٠٢ سطر ٢٨.

<sup>(</sup>٢) سورة الأعراف: الآية ١٦.

 <sup>(</sup>٣) البرهان في تفسير القرآن: ج٢ ص٥ ج٤.
 (٤) لم معترعلها
 (٥) سورة الانفال: الآية ٥٣.

<sup>(</sup>٦) و (٨) سورة ابراهم : الآية ٧. (٧) لم تعثرعليه

وَيَامَنْ طَاعَتُه نَجَاةٌ لِلمُطيعِينَ.

# صَلَّ عَلَىٰ محمَّدٍ وآلِهِ وَأَشْغَلْ قُلُوبَنا بِذِكْرِكَ عَن كُلَّ ذِكْرٍ.

الطاعة: الانقياد لأمر الآمر ونهيه، ولاشكَ أنّ طاعته تعالى نجاة للمتصف بها من مهالك الدنيا والآخرة.

أمّا مهـالك الـدنيا فلأنّهـا تعصم صاحبها مـن الرذائل الموبقـة التي هي محالّ الهلاك والتلف.

وأمّا مهالك الآخرة فلأنّها تنجي من مخاوفها وأهوالها وحرّ نيرانها، قال الله تعالى: «ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيّين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً»(١)، وقال تعالى: «ومن يعص الله ورسوله ويتعدّ حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين»(٢).

ومن خطبة لأميرالمؤمنين عليه السلام: اجعلوا طاعة الله جنة ليوم فزعكم، ومصابيح لبطون قبوركم، وسكنا لطول وحشتكم، ونفساً لكرب مواطنكم، فإنّ طاعة الله تعالى حرز من متالف مكتنفة ومخاوف متوقعة (٣) \*.

إعلم أنّ للذكر درجات:

الأُولىٰ: أن يكون باللسان مع غفلة القلب، وهذا أضعفها وإن كان مندوباً إليه أيضاً.

قال بعض أرباب القلوب: ذكر اللسان مع خلوّ القلب عنه لايخلو من فائلة؛ لأنّه يمنعه من التكلّم باللغو، ويجعل لسانه معتاداً بالخير.

وقد يلتي الشيطان إليه أنّ حركة اللسان بدون توجه القلب عيب ينبغى

<sup>(</sup>١) سورة المساء: الآية ٦٩. ﴿ (٢) سورة النساءُ الآية ١٤. ﴿ (٣) سِمِ السَّاسِءَ: ص ٢٠٠ خطبة ١٩٨.

تركه، فاللاثق بحال الذاكر أن يحضر قلبه حينئذ رغماً للشيطان، وإن لم يحضره فاللائق به أن لايترك الذكر باللسان رغماً لأنفه، وأن يجيبه بأنّ اللسان آلة للذكر كالقلب ولايترك أحدهما بترك الآخر، فإنّ لكلّ عضو عبادة.

الثانية: الذكر بالقلب مع عدم استقراره فيه، ولايتوجّه إليه إلّا بالتكلّف والاجتهاد.

والثالثة: أن يكون بالقلب ويستقرّ فيه، بحيث لايتوجّه القلب إلى غيره إلّا بالتكلف.

والرابعة: أن يكون بالقلب مع استقراره فيه واستيلائه عليه بحيث لايشغل عنه أصلاً، وهذه مرتبة المحبّة. والذاكر في هذه المرتبة قد يبلغ مقام الفناء في الله، بحيث يغفل عن نفسه وعن غيرها حتّى عن الذكر فلا يجد في نفسه إلّا المذكور.

قال بعض العارفين: إعلم أنّ الذكر القلبي من أعظم علامات الحبة؛ لأنّ من أحبّ أحداً ذكره دائماً أو غالباً، وأنّ أصل الذكر عند الطاعة والمعصية سبب لفعل الطاعة وترك المعصية، وهما سببان لنزيادة الذكر ورسوخه، وهكذا يتبادلان إلى أن يستولي المذكور وهو الله سبحانه على القلب ويتجلّى فيه، فالذاكر حينئذ يحبّه حبّاً شديداً ويغفل عن جميع ماسواه حتّى نفسه، إذ الحبّ المفرط يمنع عن مشاهدة غير الحبوب. وهذا المقام يسمّى مقام الفناء في الله، والواصل إلى هذا المقام لايرى في الوجود إلّا هو، وهذا معنى وحدة الوجود، لابمعنى أنّه تعالى متحد مع الكلّ لأنّه محال وزندقة، بل بمعنى أنّ الموجود في نظر الفاني هو لاغيره، لأنّه تجاوز عن عالم الكثرة وجعله وراء ظهره وغفل عنه، فافهم. إذ تهى.

وَأَلسِنَتِنِا بِشُكرِكَ عَنْ كُلِّ شُكرٍ. وَجَوارِحَنا بطاعَتِكَ عَن كُلِّ طاعَةٍ.

فإنْ قَدَرْتَ لَنا فَراغاً مِن شُغْلِ فَاجْعَلهُ فَراغَ سَلامَةٍ لا تُدرِكُنا

إذا عرفت ذلك ظهر لك سرّ قوله عليه السلام: «وأشغل قلوبنا بذكرك عن كلّ ذكر»، فإنّه طلب لأكمل أفراده وأرفع مراتبه التي هي مرتبة المحبّة ومقام الفناء، فاعلم ه.

ولمّا كان الشكر باللسان أدل أفراد الشكر على الاعتراف بالنعمة، سأل عليه السلام شغل الألسنة به واستغراقها فيه، وأدمج في ذلك سؤال الإغناء عن الخلق وعن الافتتان بشكرهم، المستلزم للصرف عن الله والتوجّه إلى القبلة الحقيقية، وعدم الاستعداد لنفحات الله بالتوجه إلى غيره واشتغال نفسه بذلك الغير، كما قال أميرالمؤمنين: اللّهم صن وجهي باليسار، ولا تبذل جاهي بالإقتار، فأسترزق طالبي رزقك، وأستعطف شرار خلقك، وأبتلي بحمد من أعطاني، وأفتتن بذم من منعني، وأنت من وراء ذلك وليّ الإعطاء والمنع، إنّك على كلّ شيء قدير(١) ه.

جوارح الإنسان: أعضاؤه التي يعمل بها ويكتسب، والمراد بشغلها بطاعته تعالى عن كلّ طاعة استغراقها في الأعمال بها فلا تشتغل بطاعة غيره، وفيه أيضاً إدماج سؤال الإكرام عن الاحتياج إلى التزام طاعة أحد من المخلوقين.

وأمّا طاعة الرسول وأولي الأمر والوالدين فمن طاعة الله سبحانه..

قدرت: أي قضيت وحكمت.

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة: ص٢٤٧ خطبة ٢٢٥.

## فيهِ تَبِعَةً وَلا تَلحَقُنا فيهِ سَأْمَةً".

والفراغ: الخلاص من المهام.

والشغل بضمّ الشين وبضمّ الغين ويسكّن للتخفيف: اسم من شغله شغلاً ـمن باب نفع\_.

والسلامة: الخلاص من الآفات.

وأدركته: إذا طلبته فلحقته، وهو هنا لحوق معنوي.

والتبعة: على وزن كلمة مافيه إثم يتبع به، قاله في المحكم(١).

وقـد يطلق على مايطلبـه الإنســان من ظلامة ونحوها، وهـذا هو المعنى المشهور حتّى أنّ أكثر أهل اللغة لم يذكروا للتبعة معنىٰ غيره.

ولايخفىٰ أنّ المعنىٰ الأَوّل هو اللائق بالمقام هنا، وإن صحّ المعنىٰ الثاني على تأويل.

والسأمة: مصدر سئمته اسأمه من باب تعب بعنى ضجرت منه ومللته، ويعدّى بالحرف أيضاً فيقال: سئمت منه، وفي التنزيل «لايسأم الانسان من دعاء الخبر»(٧).

والمعنى إن قضيت لنا فراغاً من شغل من الأشغال المذكورة فاجعله فراغاً مقروناً بالسلامة من الآفات الدينيّة والدنيويّة، فلايكون عدم اشتغالنا به لتهاون في القيام به، أو لعلّة توجب القعود عنه كمرض ونحوه.

وقوله: «لا تدركنا» جملة نعتيّة للفراغ المضاف إلى السلامة.

وفي: للسببيَّة في الموضعين، أو للظرفيَّة المجازيَّة، أي: لايلحقنا بسبب ذلك

<sup>(</sup>١) المحكم: ج٢ ص٤٣. (٢) سورة فصلت: الآية ٤٩.

الفراغ أو في أثنائه إثم نتبع به، ولاملل وضجر من ذلك الشغل، فنغتنم الفراغ منه بل يكون فراغاً نجد معه من أنفسنا طلب المعاودة للشغل كما قال.

ويحتمه إ أن يراد بالسأمة: السأمة من الفراغ، أي: لايكون فراغاً طويلاً يحصل بسببه أو فيه ضجر وملل منه.

وقد ورد في ذمّ الفراغ والضجر أخبار كثيرة، روى ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن بشير الدهان، قال: سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول: إِنَّ الله عزّوجل يبغض العبد النوّام الهارغ(١).

وبسنده عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: إنَّ الله عزُّوجلَّ يبغض كثرة النوم وكثرة الفراغ(٢).

وبسنده عن سعد بن أبي خلف عن أبي الحسن موسىٰ عليه السلام، قال: قال أبي لبعض ولده: إيّاك والكسل والضجر فإنّهها بمنعانك من حطَّك من الدنيا والآخرة (٣).

وعنه عليه السلام قال: إيّاك والكسل والضجر، فإنَّك إن كسلِت لم تعمل، وإن ضجرت لم تعط الحق(١).

قال بعض العلماء: إنَّ الفراغ يبطل الهيئات الإنسانية، فكلِّ هيئة بل عضو ترك استعماله بطل، كالعين إذا غمضت واليد إذا عظلت، ولذلك وضعت الرياضة في كلّ شيءه.

<sup>(</sup>٢) الكافي: جه ص٨٤ ح٣.

<sup>(</sup>١) الكافي: جه ص٨٤ ح٢.

<sup>(</sup>١) الكافي: جه ص٥٨ حه.

٠ (٣) الكافي: جه ص٥٨ ح٢.

حَتَىٰ يَنصَرِفَ عَنَا كُتَابُ السَيئَاتِ بِصَحيفَةٍ خالِيةٍ من ذِكرِ سَيّئَاتينا وَيَتَوَلّىٰ كُتَابُ الحَسناتِ عَنّامَسُرُورِينَ بِمَا كَتَبوا مِن حَسَناتِنا.

و إِذَا إِنْقَضَتْ أَيَامُ حَيَاتِنَا وَتَصَرَّمَتْ مُدَدُ أَعَمَارِنَا وَاسْتَحَضَرَتْنَا دَعْوَتُكَ الَّتِي لابُدّ مِنها وَمِن إِجابَتِها، فَصَـلٌ عَلى محمّدٍ وَآلِهِ وَاجْعَلْ خِتَامَ ماتُحُصى عَلَينا كَتَبةُ أَعَمَالِنَا تَوبَةً مَقْبُولَةً.

حتى: للتعليل بمعنى كي، وهو تعليل لسؤال شغل القلوب بالذكر والألسنة بالشكر والجوارح بالطاعة، وطلب سلامة الفراغ.

وانصرف: ذهب لسبيله.

وتولّىٰ: أدبر. والمراد بكتاب السيّئات وكتاب الحسنات: الملائكة الذين يكتبون على ابن آدم أعماله من حسنة وسيّئة، وهم المشار إليهم بقوله تعالى: «و إن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ماتفعلون»(١). وقد سبق الكلام على ذلك مبسوطاً، فليراجع».

انقضى الشيء: فنى وتصرّم وانقطع وذهب، وهو من الصرم بمعنىٰ القطع. واستحضرت الشيء: طلبت حضوره.

والدعوة: اسم من دعوته إذا طلبت إقباله، والمراد بها الموت.

ولابدّ منها: أي لامحيد عن وقوعها وحصولها ولامحيد عن إجابتها.

وختام الشيء: آخره، والطين الذي يختم به على الشيء، فإن حملته على هذا

<sup>(</sup>١) سورة الانفطار: الآية ١١.

.....

المعنىٰ كان استعارة.

وقد فسر قوله تعالى: «ختامه مسك »(١) بالمعنيين، أي: آخر طعمه كالمسك، أو الطين الذي يختم به عليه مسك.

وأحصاه: عدّه وحفظه وعلّمه.

وسأل جعل ختام الأعمال تـوبة مقبولة؛ لما تقرّر من أنّ كلّ من مات على حالة حكم له بها من خير أو شرّ.

#### تنبيهان

الدَّوَّل: المراد باستحضار الدعوة وإجابتها: الحالة التي قبل حضور الموت وتيقّن الله عبر المعبّر عنه بالمعاينة في حديث: من تاب قبل أن يعاين قبِل الله توبته(٢).

وأمّا عند المعاينة فقد انعقد الإجماع على عدم صحّتها، ونطق بذلك القرآن العزيز، وقال تعالى: «نيست التوبة للذين يعملون السيّئات حتّى إذا حضر أحدهم الموتقال إني تبت الآن ولاالذين يموتون وهم كفّار أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً» (٠٠).

وفي الحديث عن النبيّ صلّى الله عليه وآله: أنّ الله يقبل توبة العبد مالم يغرغر(١).

<sup>(</sup>١) سورة المطففين: الآية ٢٦. ﴿ (٢) الكافي: ج٢ ص ٤٤٠ ح٢. ﴿ ٣) سورة النساء: الآية ١٨.

<sup>(</sup>٤) سنن الترمذي: ج٥ ص٥٤٧ -٣٥٣٧. وبحارالأنوار: ج٦ ص١٩ ح٥.

والذغرة: تردّد الماء وغره من الأحسام المابعة في الحلق، والماد هنا تردّد

والغرغرة: تردّد الماء وغيره من الأجسام المايعة في الحلق، والمراد هنا تردّد الروح وقت النزع(١).

وقد روى محدّثوالإمامية عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أحاديث متكتّرة في أنّه لايقبل التوبة عند حضور الموت وحضور علاماته ومشاهدة أهواله(٢). وربّا علل ذلك بأنّ الإيمان برهاني، ومشاهدة تلك العلامات والأهوال في ذلك يصيّر الأمر عياناً فيسقط التكليف عنهم.

قال بعض المفسّرين: ومن لطف الله بالعباد أن أمر قابض الأرواح بالابتداء في نزعها من أصابع الرجلين، ثمّ تصعد شيئاً فشيئاً إلى أن تصل إلى الصدر، ثمّ تنتهي إلى الحلق، ليتمكّن في هذه المهلة من الإقبال بالقلب على الله تعالى، والوصية، والتوبة مالم يعايين، والاستحلال، وذكر الله سبحانه فتخرج روحه وذكر الله على لسانه فيرجى له حسن الخاتمة، رزقنا الله ذلك بمته وكرمه. قاله شيخنا البهائي في شرح الأربعين (٣).

وفسّر قوله عليه السلام «قبل أن يعاين» بمعاينة ملك الموث، وهو المروي عن ابن عبّاس(٤).

ويمكن أن يراد بالمعاينة علمه بحلول الموت وقطعه الطمع من الحياة وتيقّنه ذلك كأنّه يعاينه، وأن يراد معاينة النبي والوصيّ عليها السلام، فقد روي أنّها -

<sup>(</sup>١) راجع بحارالأنوار: ٦٠ ص١٨ سطر٧.

<sup>(</sup>٢) راجع بحارالأنوار: ج٦ ص١٩ ٣٣ و٤ و٥.

<sup>(</sup>م) كتاب الأربعين للشيخ البهائي:ص١٧٠. وبتارالأنوار: ج٦ ص١٦٠

<sup>(</sup>٤) الدرّ المنثور: ج٢ ص١٣٠ ذيل الآية ١٧ من سورة النساء.

## لا تُوقِفُنا بَعدَها عَلىٰ ذَنبِ اجْتَرخناهُ وَلامَعْصِيةِ اقْتَرفْناها.

يحضران عند كل محتضر ويبشرانه بما يؤول إليه من خير وشر، ومعاينة منزلته في الآخرة (١).

كها روي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنّه قال: لن يخرج أحدكم من الجنّة أو النار(٢). والله أعلم.

قال بعضهم: والظاهر أنّ المرض المهلك ليس من باب المعاينة؛ لأنّ الموت معه ليس بمتحقّق قطعاً.

الثاني: قال الشيخ في الأربعين: المراد بقبول التوبة إسقاط العقاب المترتب على الذنب الذي تاب منه، وسقوط العقاب بالتوبة ممّا أجمع عليه أهل الإسلام، وإنّما الخلاف في أنّه هل يجب على الله حتّى لوعاقب بعد التوبة كان ظلماً، أو هو تفضّل بفعله سبحانه كرماً منه ورحمة بعباده؟

المعتزلة على الأوّل، والأشاعرة على الشاني، وإليه ذهب الشيخ أبوجعفر الطوسي قدّس الله روحه في كتاب الاقتصاد، والعلّامة الحلّي في بعض كتبه الكلامية، وتوقّف المحقّق الطوسي في التجريد. ومختار الشيخين هو الظاهر، ودليل الوجوب مدخول (٣) ٠٠.

توقفنا: مضارع أوقف بـالألف، هكذا في النسخ المشهـورة، وفي نسخة تقفنا: مضارع وقف متعدّياً، وأكثر أهل اللغة على إنكار أوقف بهذا المعنىٰ.

قال الزجاجي في شرح أدب الكاتب: قال أبو بكر بن أنباري: قال ثعلب:

<sup>(</sup>١) و(٢) كتاب الأربعين للشيخ البهائي: ص١٦٨. ﴿ (٣) كتاب الاربعين للشيخ البهائي: ص١٦٧ و١٦٨.

ليس في كلام العرب أوقفت إلّا في موضعين، يقال: تكلّم الرجل فأوقف إذا انقطع عن الكلام عيّاً عن الحجّة، وأوقفت المرأة إذا جعلت لها سواراً من الوقف وهو الذيل(١).

وفي الصحاح للجوهري: وقفته على ذنبه: أي اطّلعت عليه. قال: وليس في الكلام أوقفت إلا حرف واحد: أوقفت عن الأمر الذي كنت فيه، أي: أقلعت(٢) إنهي.

ووروده في كلام المعصوم عليه السلام دال على صحّته وفصاحته، على أنّ بعض أثمّة العربية ذكر لأوقفت معنى يناسب هذا المقام، وهومافي كتاب الإصلاح لابن السكّيت، قال أبوسعيد: قال أبوعبيدة: أوقفت فلاناً على ذنوبه: إذا بكته بها. وأوقفت الرجل: إذا استوقفته ساعة ثمّ افترقتا لايكون إلّا هكذا (س، إنتهى.

ولا يخفى أنّ المعنى الأوّل له تمام المناسبة هنا، فيكون معنى لا توقفنا بعدها على ذنب لا تبكتنا عليه، أي: لا تؤنّبنا ولا توبّخنا ولاتستقبلنا بما نكره بسببه. ويكون معنى لا تقفنا كما في النسخة الأخرى ولا تطلعنا بعدها على ذنب. والمعنيان متقاربان وإن كان بينها تفاوت مافي الظاهر، إلّا أنّ المعنى الثاني يؤول إلى الأوّل كما لا يخفى.

واجترح الذنب واقتـرفه: اكتسبه وفعله. والفقرة الثانية عطف تفسير وتأكيد على الأولى \*.

<sup>(</sup>١) شرح ادب الكاتب للزجاجي: لايوجد لدينا هذا الكتاب.

<sup>(</sup>٢) الصحاح: ج٤ ص١٤٤٠. (٣) الإصلاح: لم نعثر عليه.

وَلا تَكشِفْ عَنّا سِتْراً سَتَرتَهُ عَلىٰ رُؤوسِ الأشْهادِ. يَومَ تَبْلُو أخبار عِبادِكَ .

والجارّان كلاهما متعلّقان بتكشف، ووهم من زعم أنّ «على» متعلّق بسترته.

والأشهاذ قيل: جمع شاهـد كصاحب وأصحاب، وقيل: جمع شهيد كشريف وأشراف، وقيل: جمع شهد، وهوجمع شاهد كصحب جمع صاحب.

قال الجوهري: شهد له بكذا أي: أدّى ماعنده من الشهادة فهو شاهد والجمع شهد، مثل صاحب وصحب وسافر وسفر. وبعضهم ينكره، وجمع الشهد شهود وأشهاد(١). إنتهى.

يقال: فعلت ذلك على رؤوس الأشهاد، أي: بمرأى ومنظر من الحاضرين بحيث هو نصب أعينهم في مكان مرتفع لايخني على أحد.

وقد مرّ الكلام على معنى الأشهاد في شرح الدعاء الأول عند قوله عليه السلام: «ويشرّف به منازلنا عند مواقف الأشهاد»(٢)، فليرجع إليه.

روى ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن ابن وهب، قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: إذا تاب العبد توبة نصوحاً أحبّه الله تعالى فستر عليه، فقلت: وكيف يستر عليه؟ قال: ينسي ملكيه ماكانا يكتبان عليه، ويوحي الله إلى جوارحه وإلى بقاع الأرض أن اكتمي عليه ذنوبه، فيلقى الله تعالى حين يلقى وليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب (٣) ...

متعلِّق بتكشف، والمراد به يوم القيامة، كما قال تعالى: «يوم تبلي

<sup>(</sup>١) الصحاح: ج٢ ص٤٩٤. (٢) ج١ ص ٣٤٠. (٣) الكاني: ج٢ ص٤٣٦ ح١٢.

## إِنَّكَ رَحِيمٌ مِنْ دَعَاكَ ، وَمُستَجِيبٌ لِمَنْ ناداكَ .

السرائر»(۱).

والبلاء: الاختبار، وحقيقته في حقّه تعالى يرجع إلى الكشف والإظهار.

وفسّرت الأخبار في قوله تعالى: «ونبلوا أخباركم»(٢) بالأخبار التي تحكي عنهم من دعوى الإيمان وغيرها، وبالعهود التي كانوا عاهدوا الله عليها، وبالأسرار التي كانوا يضمرونها، والكلّ محتمل هنا. وقد تقدّم الكلام على ذلك بـأبسط من هذا فليرجع إليه \*.

عدى الرحمة بالباء لتضمينها معنى الرأفة، كما قال تعالى: «إِنّ الله كان بكم رحيماً» (٣).

روى ثقة الإسلام في الكافي عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: من قال يا الله ياالله عشر مرّات قيل له: لبّيك ماحاجتك (؛).

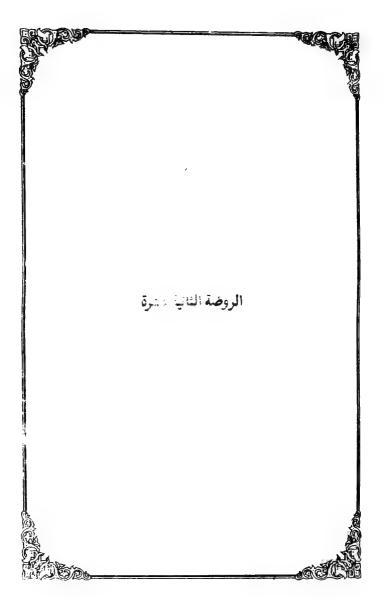
تمت الروضة الحادية عشرة، والحمدلله ربّ العالمين.

<sup>(</sup>١) سورة الطارق: الآية ٩.

<sup>(</sup>٢) سورة محمد: الآية ٣١.

<sup>(</sup>٣) سورة النساء: الآية ٢٩.

<sup>(</sup>٤) الكافي: -٢ ص١٩٥.



وَكُانَ مِنْ عَالَمُ عَلَيْهِ إِلَيْ مِنْ فِي الْاغْتِرَافِ مُطَلِّقِ بَرِي مُنْ الْمُعْ بَرِي مُنْ الله يَمْ إِنَّهُ يَعِجْنِينِ عَنْ مَسْأَلَئِكَ خِلَالٌ ثَلَاتُ وَتَحَدُّ وِنِ عَلَيْهِا خَلَّةٌ واحِنَةٌ بِجَنْنُ فَأَمْرُ آمَرْتَ بِهِ فَٱبْطُأْتُ عَنْهُ وَثَهُ فَالْلَّفِي لَكُ عَنْهُ فَأَسَرَعْنَ إِلَيْهِ وَنِعِمَةٌ أَنْعَنَ فِإِلَا عَلَى فَقَصْرِتْ فِ شكرها وتخدون على مَسْألَالِكَ نَفَضْلُكَ عَلَى مَنْ أَفْرَلَ وَجِيدٍ النك ووفكيخن ظنه والنك أذجبن إخسانك تفضل و إِذْكُلْ نَعِيكَ بَيْنَ إَ فَهَا أَنَا ذَايَا الْحَي وَاقْفَ بِبَالِعِ إِلَّهُ وَقَوْتَ المنتئ إللاكيل وسألك عكى الحيا إمنى نؤال لباتش للغبل مُقِرًّا لِكَ بَانِي لَزَاسُتُ إِن وَقَتَ إِحْسَانِكَ إِلَا بِالْا فَلاَعِ عَنَ عِصْيانِكَ وَلِمُ آخُلِ فِي الْحَالِاتِ كُلِهَامِنَ مَيْنَانِكَ فَهَلِيَفَعِنَ اللجافراري عنك ينق مااكك بن ومل الجين اغيرًا فِي لَكَ مِقْبِهِ مَا ازْتُكَنِّكُ أَمْ أَوْجَبْتَ لِي فِي مَعْنًا مِي مُنْا مغطك أم لَزَمَني في وَقْتِ في عاى مَعْنُك سُبُعانَك لا أَبْتُنْ مِنْكَ وَقَدْفَةَتَ لِي الْبِالْوَبَةِ إِلَيْكَ بِلْ أَوْلَ مَمَّا لَالْعَبْدِ الذَّلِيلِ الظالمِ لِقِيْدِهِ الْسُعَيْفِ بِجُزمَة وَبَهِ إِلَّذَى كَاظَتُ ثُورُهُ فِكَتَ 

江山谷 وَادْبَرَتْ أَيَّامُهُ فُولَّتْ حَتَّ إِذَا رَائِهُمَّ لَهُ الْعَلِ قَدِانْقَضَكَ عَالَهُ العنفر فلإننهك وآنيق آنة لامحيص له مِنك ولأمهر بكم عَنك لكفاك بالانابة وأخلص لك النؤبة فقام اليك يقليطام نَفِيَ ثُمَّ دَعَالَد بِصَوْتٍ حَالَ لِخَفِي قَدْ نَطَأَطَأَ لَكَ فَانْحَلْ فَكُلَّ وَاسَالُهُ فَانْتُنَّىٰ فَكَا زَعَنْتَ خَشْيَكُهُ رِجْلَيْهِ وَعَرَّقَتَ دُمُوعُهُ خَذَنِهِ يَدْعُولَ بِيا أَرْحَتُمُ الزَّاحِبِينَ وَبِا أَرْحَمْ مَنِ انْنَابُ الْنَكْرُونَ وَيَا اَعْطَفَ مَنَ اَطَافَ بِرِ الْمُنْغَفِرُونَ وَ إِمنَ عَفُوهُ ٱكْثَرُ مِنْ فَمَنِهِ وَيَا مَن رِضَاهُ أَوْفَرُونَ يَخْطِهِ وَمَا مِنْ يَخْذُ إِلَى خَلْقِهِ بِحُسْ التَّحَافِر وَالْمِنْ عَوَّدَعِبادَهُ قَبُولَ الْإِنَّاكِةِ وَإِمْنِ اسْتَصْلَحُ فَاسِكَهُمْ بالتَّوْبَةِ وَالْمِنْ رَضِيَمِنْ فَعِلِهُمْ بِالْمِيسِيرَةِ بْامِنْ كَافِيَّة لِيكُمْ بِالْكَبْرُ وَبِامِنَ ضَيِرَ لَهُمْ إِجَابَةَ الدُّعَاءُ وَلِامَن وَعَدَهُمْ عَلَىٰ فَيْهِ وِيَعَضْلِهِ - حُنْنَ أَكِزًا عَمَا أَنَا بِأَغِطِيمَنَ عَصَاكَ فَعَفَرْتَ لَهُ وَمَا أَنَا بِالْوَمِينِ ﴿ اعْنَادَهُ إِلَيْكِ تَقَيِلْتَ مِنْهُ وَمِا ٱنَا كِاظْلِمَ مَنْ الْبَالِيَكَ فَعَنْتَ عَلَيْهِ آتُوْبِ إِينَكَ فِي قَالِي هِلْمَا تَوْبَةُ نَادِمٍ عَلَى الْوَطِينَةُ و المنفق ميّا اجْمَهَ عَلَيْ وِخَالِصِ لَكِياً. مِنْ اوْقَعَ فِيهِ عَالِمٍ إِنَّ الْعَقْوَ

عَنِ الدَّنْفِ لِعَظِيمِ لاَيتَعَاظَمُ لَكَ وَاتَ الغَّا وَزَعَنِ الأَثْمِ الْجَسَلِيلَ لا بتضعيك وَانَاخِمَالَ الْمِعْنَا لِمَاتِ لَفَاحِثَ فِلْاَبِيُّكُأْ ذُلَدَ وَأَنَّ آحَت عِبادِلدَ إِلَيْكَ مَن بَرَكَ الْاسْتِكَا وَعَلَيْكَ وَجَالُهُ لِيُكُا ضُارً وَلَوْعَ الْأَسْتَغِفَا وَوَا نَا اَبْرَهُ إِلَيْكَ مِنْ أَنِ اَسْتَكْبَرُوا كُونْ مِكْ ﴿ مِن أَن احِرَّ وَأَسْتَغَفِرُكِ لِلْافْقَرْتُ فِيدِ وَأَسْتَعِبِنُ بِكَ عَلَى الْ عَزَنْ عَنْ اللَّهُ مَصَلَ عَلَى عَلَى وَالِدِ وَمَسْلِ مَا يَحِبُ عَلَى ا لَكَ وَعَافِي كِمَّا اَسْتَوْجِبُهُ مِنْكَ وَآجِوْنِ مِمَّا يَعَافُوا مُوْا مَوْلَالِيُّكُا فَإِنَّاكَ مَلِيٌّ بِالْعَفُومَ نَجْ لِلْغُنْ وَمِعْرُونٌ بِالنَّا وْزِلْبُرْ كِاجَمَا مَطْلَبُ سِواكَ وَلَالِنَ نَبِي غَافِرْعَمْ لِدَ حَامَاكَ وَلَا آخَافَ عَلَى إ نَفْهِى لِالْإِلْدَ إِنَّلِنَا حُدْلِ النَّفُولِي وَآخِلُ الْغَفِرَوْصَلَ عَلَى عَبْرُو البخستي وافض حانجى وأنيخ طكيبتى واغيز ذنبي امن ثوت نَفْنِهِ إِنَّكَ عَلَىٰ كَلِّ لَئِنْ فَلَهُ وَدُلِّكَ عَلَيْكَ يَبِرُ إمِينَ رَبِي لَعُالَمِينَ

## بسيا المالزخران في ويه نستين

يا من اعترف له المذنبون ففازوا بغفرانه، وأناب إليه التائبون فسعدوا برضوانه، نحمدك على مافتحت لنا من أبواب التوبة إليك، ونشكرك على مامنحت من الوفود بحسن الظنّ عبليك، ونصلّي على نبيّك الذي هديت به من الزيغ والضلال، وعلى أهل بيته الذين حلّيهم من الهداية بأشرف الخلال.

وبعد فهذه الروضة الثانية عشرة من رياض السالكين، تتضمن شرح الدعاء الثاني عشر من أدعية صحيفة سيّد العابدين صلوات الله وسلامه عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين، إملاء راجي فضل ربه السنيّ علي صدرالدين الحسيني الحسني، أصلح الله باله ومنحه إقباله.

#### شرح الدعاء الثاني عشر

«وَكَانَ مِن دُعائِهِ عَلَيهِ السّلامُ في الإغتِرافِ وَطَلَبِ التّوبَةِ إِلَى اللهِ تَعالىٰ﴾ الله تَعالىٰ﴾

اعترف بالشيء: أقرَّ به على نفسه، يقال: عرف بذنبه عرفاً بالضمّ واعترافا بعنى ، واعترف القوم: سألهم معروفهم، واعترف إليه: انتسب إليه ليعرفه، واعترف للأمر: صبر. والأول من هذه المعاني هو المقصود هنا، والثاني محتمل.

روى ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي جعفر عليه السلام، قال: لاوالله ماأراد الله من الناس إلّا خصلتين، أن يعترفوا له بالنعم فيزيدهم، وبالذنوب فيغفرها لهم(ر).

وعنه عليه السلام قال: والله ماينجومن الذنوب إلَّا من أقرَّ بها(٢).

وعن أبي عبدالله عليه السلام: والله ما خرج عبد من ذنب بإصرار، وما خرج عبد من ذنب إلّا بإقرار (٣).

والتوبة المطلوبة إمّا بمعنىٰ الرجوع من الذنب لقبحه إلى الطاعة، فيكون طلبها بمعنى إلهامها والتوفيق لها.

<sup>(</sup>١) الكافي: ح٢٦، ص٢٦٤ ح٢ (٣) الكافي: ج١٢، ص٢٦٤ ح١٠ (٣) الكافي: ج٢ ص٢٦٦ ح٤ \_

اللَّهُمْ إِنَّهُ يَخْجُبُني عَن مَسألتِكَ خِلالٌ ثُلاثٌ. وَ تَخْدُوني عَلَيها خَلَّةٌ واحِدَةٌ.

و إمّا بمعنىٰ الرجوع منه تعالى بالعبد من المعصية إلى الطاعة، فيكون طلبها بمعنى سؤال أن يتوب عليه.

قال عليه السلام(١) ٥٠.

الضمير في إنّه للشأن، وهوضمير غائب يأتي صدر الجملة الخبريّة دالاً على قصد المتكلّم استعظام السامع حديثه، ويسمّيه البصريّون ضمير الشأن والحديث إذا كان مذكّراً، وضمير القصّة إذا كان مؤنّثاً، وسمّاه الكوفيّون ضمير الجهول؛ لأنّه لايدري على مايعود.

وحجبه حجباً ـمن باب قتل ـ: منعه، أي: يمنعني.

والمسألة هنا: مصدر ميمي، يقال: سألت الله العافية سؤالاً ومسألة، أي: طلبتها.

والخلال بالكسر: جمع خلَّة كخصلة وزناً ومعنى، وهي الحالة ...

حدوته على كذا: بعثته عليه، وأصله من حـدوت الإبل إذا حثثتها على السير بالحداء مثل غراب، وهو الغناء لها.

قــال ابن الأثير في النهاية: وفي حــديــث الدعاء «تحدوني عــليــا خلّة واحدة» أي: تبعثني وتســوقني عليها خصــلة واحدة من حــدو الإبل؛ فإنــه من أكبر الأشياء على سوقها وبعثها(٢)\*.

<sup>(</sup>١) أي أوّل الدعاء «اللّهم إنّه يحجبني عن».

<sup>(</sup>٧) النهاية لابن الأثير: ج١ ص٥٥٥٠.

يَحْجُبُنني أمرٌ أمرت بِهِ فَأَبْطَأْتُ عَنهُ، وَنَهِيٌ نَهَيتَني عَنهُ فَأَسْرَعْتُ إِلَيه. وَنِعِمَةٌ أَنْعَمتَ بِها عَليَّ فَقَصَرْتُ في شُكرِها.

الجملة في محل الرفع بدل من الجملة الأولى، وهي قوله: يحجبني عن مسألتك؛ لكونها أوفى منها بتأدية المعنى المراد؛ لدلالتها على الخلال الحاجبة مفصلة دون الاولى، ومثلها قوله تعالى: «واتقوا الذي أمذكم بما تعلمون أمذكم بأنعام وبنين وجنات وعيون»(١)، فإنّ دلالة الثانية على نعم الله تعالى مفصل بخلاف الأولى.

والإبطاء: خلاف الإسراع، يقال: أبطأ الرجل، أي: تأخَّر مجيؤه.

والأمر والنهي هنا إمّا بمعنيهما المصدريّين، فيكون معنى أبطأت عنه وأسرعت إليه أبطأت عن امتثاله وأسرعت إلى خلافه، أو بمعنى مأمور به ومنهي عنه، كالخلق بمعنى المخلوق واللفظ بمعنى الملفوظ، فيكون المعنى أبطأت عن فعله وأسرعت إلى ارتكابه.

والتقصير في الأمر: التواني فيه، وهو أن لايبادر إلى القيام به ولايهتم بشأنه، أي: لم أهتمَ ولم أحتفل بشكرها.

#### تبصرة

إعلم أنّ الإماميّة رضوان الله عليهم اتفقوا على عصمة الأنسياء والأئمّة عليهم السلام، وأطبقوا على أنّه لايجوز عليهم شيء من المعاصي والذنوب، صغيرةً كانت

<sup>(</sup>١) سورة الشعراء: الآبة ١٣٣٠.

أو كبيرة، لاقبل النبوة والإمامة ولابعدهما. ثمّ استشكلوا مع ذلك ماتضمنه كثير من الأدعية المأثورة عن الأئمّة عليهم السلام من الاعتراف بالذنوب والمعاصي والاستغفار منها، كما وقع في هذا الدعاء وغيره ممّا مرّ ويأتي.

بل روي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم مايشعر بذلك، وهو مارواه ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام: أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم كان يتوب إلى الله عزّوجلّ كلّ يوم سبعين مرّة(١).

وأجابوا عن ذلك بوجوه:

أحدها: حمله على تأديب الناس وتعليمهم كيفيّة الإقرار والاعتراف بالتقصير والذنوب والاستغفار والتوبة منها.

الثاني: حمله على التواضع والاعتراف بالعبودية وأنَّ البشر في مظتة التقصير.

الثالث: أن الاعتراف بالـذـوب والاستغفار منها إنّها هو على تقدير وقوعها، والمعنى إن صدر مـنّي شيء من هذه الأمـور فاغفره لي، لما تقرّر من أنّه لايلزم من صدق الشرطية صدق كلّ واحد من جزءيها.

الرابع: أنّهم يكلّمون على لسان أمّهم ورعيّهم، فاعترافهم بالذنوب اعتراف بذنوب أمّهم ورعيّهم، فاعترافهم بالذنوب اعتراف بذنوب أمّهم ورعيّهم واستغفارهم لأجلهم؛ لأنّ كلّ راع مسؤول عن رعيّته، و إنّها أضافوا الذنوب إلى أنفسهم المقدّسة للا تصال والسبب، ولاسبب أوكد ممّا بين الرسول أو الإمام عليها السلام وبين أمّته ورعيّته، ألا ترى أنّ رئيس القوم إذا وقع من قومه هفوة أو تقصير قام هو في الاعتذار عنهم ونسب ذلك إلى نفسه،

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٤٣٨ - ٤٠.

وإذا أريد عتابهم وتوبيخهم وجه الكلام إليه دون غيره منهم وإن لم يفعل هو ذلك بل ولاشهده. وهذا وجه في الاستعمال معروف.

الخامس: ماذكره الشيخ علي بن عيسىٰ الإربلي في كتاب كشف الغمة، قال رحمه الله: إنّ الأنبياء والأئمة عليهم السلام تكون أوقاتهم مستغرقة بذكر الله تعالى، وقلوبهم مشغولة به، وخواطرهم متعلقة بالملأ الأعلىٰ، وهم أبداً في المراقبة، كما قال عليه السلام: اعبد الله كأنّك تراه فان لم تره فإنّه يراك. فهم أبداً متوجّهون إليه ومقبلون بكلّيتهم عليه، فتى انحظوا عن تلك الرتبة العالية والمنزلة الرفيعة إلى الاشتغال بالمأكل والمشرب والتفرّغ للنكاح وغيره من المباحات عدّوه ويشرب وينكح وهويعلم أنه بمرأى من سيده ومسمع لكان ملوماً عند الناس ومقضراً فيا يجب عليه من خدمة سيّده ومالكه، فما ظنّك بسيّد السادات ومالك الأملاك. وإلى هذا أشار عليه السلام بقوله: إنّه ليران على قلبي وإنّي لأستغفر الله بالنهار سبعين مرّة، وقوله: حسنات الأبرار سيّئات المقرّبين(١). هذا ملخص كلامه.

وهو أحسن ماتضمحل به الشبهة المذكورة. وقد اقتفى أثره القاضي ناصرالدين البيضاوي في شرح المصابيح عند شرح قوله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إنّه ليغان على قلبي وإنّي لأستغفر الله في اليوم مائة مرّة. قال: انغين لغة في الغيم، وغان على كذا أي: غطىٰ. قال أبوعبيدة في معنىٰ الحديث: أي

<sup>(</sup>١) كشف الغبّة: ج٢ ص٢٥٤.

وَ يَحَدُونِي عَلَى مَسَالَتِكَ تَـفَضَّلُكَ عَلَى مَنْ أَقْبَلَ بِوَجْهِـهِ إِلَـيكَ وَوَفَدَ بِحُسنِ ظَيّهِ إِلَيكَ.

بتغشّى قلبي مابلبسه. وقد بلغنا عن الأصمعي أنّه سئل عن هذا، فقال للسائل: عن قلب من تروي هذا؟ فقال: عن قلب النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم، فقال: لوكان غير قلب النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم لكنت أفسّره لك.

قال القاضي: ولله درّ الأصمعي في انتهاجه منهج الأدب، وإجلاله القلب الذي جعله الله موقع وحيه ومنزل تنزيله.

ثمّ قال: لمّا كان قلب النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم أتمّ القلوب صفاءً، وأكثرها ضياءً، وأغرقها عرفاناً، وكان صلّى الله عليه وآله وسلّم معنياً(١) مع ذلك بتشريع الملّة وتأسيس السنّة، ميسّراً غير معسّر، لم يكن له بدّ من النزول إلى الرخص والالتفات إلى حظوظ النفس مع ماكان ممتحناً به من أحكام البشرية، فكان إذا تعاطى شيئاً من ذلك أسرعت كدورة إلى القلب لكمال رقّته وفرط نورانيّته، فإنّ الشيء كلّما كان أدق وأصفى كان ورود المكدرات عليه أبين وأهدى، فكان صلّى الله عليه وآله وسلّم إذا أحسّ بشيء من ذلك عده على النفس ذنباً فاستغفر منه (٢) إنتهى كلامه ملخّصاً «.

التفضّل: التطوّل، وهو ابتداء الإحسان بلاعلّة.

ومعنى أقبل بوجهه إليك أطاعك وأناب إليك وأخلص نيّته لك؛ لأنّ من كان مطيعاً لغيره منقاداً له مخلصاً سريرته له فإنّه يقبل بوجهه إليه، فجعل الإقبال بالوجه كناية عن الطاعة والإنابة. أو معناه أقبل بوجه قلبه وروحه في الحِبّة

<sup>(</sup>٢) شرح المصابيح: لايوجد لدينا هذاالكتاب.

# إِذْ جَمِيعُ إِحسانِكَ تَفَضَّلُ ، و إِذْ كُلُّ نِعَمِكَ إِبتِداءٌ.

والعبادة والتوبة والإنابة لك.

ووفد إليه وعمليه وفداً ووفوداً ووفادة: قدم وورد، وهو كناية عن رجائه وتأميله والقصد لمرضاته تعالى بالعمل والنية؛ فإنّ من رجا أحداً وأمّله وفد إليه وقدم عليه.

وقوله عليه السلام: «بحسن ظنه» قيد يفيد كمال حسن الرجاء له سبحانه. فني الحديث النبوي: والذي لاإله إلا هو لا يحسن ظنّ عبد مؤمن بالله إلا كان الله عند ظنّ عبده المؤمن، لأنّ الله كريم بيده الخيرات، يستحي أن يكون عبده المؤمن قد أحسن به الظنّ ثمّ يخلف ظنه ورجاءه، قأحسنوا بالله الظنّ وارغبوا إليه(١).

إذ: للتعليل، مسعلّق بتفضّلك، كأنّه قال: إنّ تفضّلك من غير استحقاق ثابت متحقّق؛ لأنّ جميع إحسانك تفضّل من غير استحقاق إذ كان ابتداء بما لايلزم؛ ولأنّ كلّ نعمك ابتداء لامجازاة لحق سابق لديك، وهذا لاينافي كون العمل سبباً لدخول الجنّة، كيف وقد قال تعالى: «ادخلوا الجنّة بما كنتم تعملون» (٣)؟ ولكن لمّا كانت الأعمال الموجبة للثواب متوقّفة على الوجود والقوّة والآلات والتوفيق، وكان كلّ ذلك من الله سبحانه تفضّلاً وتطوّلاً

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٧١ ح٢.

<sup>(</sup>٢) ربيع الأبرار: مخطوط ص٤٢ باب الجناية والذنوب ومايتعلَق بها من العفو والعقاب.

<sup>(</sup>٣) إسورة النحل: الآية ٣٢.

# فَهَا أَناذَايا إِلهِي واقِفٌ بِبابِ عِزْكَ وُقُوفَ المُسْتَسْلِمِ الذَّليلِ، وَسَائِلُكَ عَلَى الحَيَاءِ مِنّي شُؤَالَ البائِسِ المُعيلِ.

وابتداءً منه بما لايلزمه، كان استحقاق العبد بمنزلة عدمه. وأيضاً فجعل العبد مستحقاً للثواب بعمله تفضّل منه تعالى، وإلّا فلوناقشه في الآلات التي تسبّب باستعمالها إلى ثوابه لذهبت صغرى أياديه تعالى بجميع ماكدح له وجملة ماسعى فيه، ولبقي رهيناً بسائر نعمه، فمتى كان يستحق شيئاً من ثوابه.

وقد شرح عليه السلام هذا المعتىٰ بما لامزيد عليه في دعائه؛ إذ اعترف بالتقصير عن تأدية الشكر كما ستراه.

وأمّا ماذهب إليه الأشاعرة من أنّ العمل ليس سبباً للثواب، بناءً على أصلهم الفاسد من أنّ الله تعالى يجوز أن يعذّب المؤمن المطيع ويثيب الكافر، ففساده ظاهر.

وعلى هذا فالتفضّل قسمان: قسم يترتب على العمل ويسمّى أجراً وجزاءً، وقسم لايترتب على العمل، فمنه ماهو محض التفضّل حقيقةً واسماً كالإيجاد والهداية والعفو ونحو ذلك، ومنه ماهو تتميم للأجر كمّاً أو كيفاً، كما وعده تعالى من الأضعاف وغير ذلك «.

الفاء: للسببيّة، أي: فبسبب مايحدوني على مسألتك من تفضّلك على من أقبل بوجهه إليك هاأناذا ياإلهي واقف.

وجملة «أناذا» متبدأ وخبره، وصدرت بحرف التنبيه لكمال العناية والاهتمام بمضمونها، أي: أنا المتكلّم ذاالموصوف.

وواقف: بيان لـلوصف، وهـو خبر شأن لـ«أنـا» أو خبر لـ«ذا»، والـجملة خبر لـ«أنا». .....

والوقوف بباب عزّه تعالى كناية عن الالتجاء به والانقياد له، كما يقف الملتجىء والمطيع بباب من يلتجيء به وينقاد له.

واستسلم: انقاد، يقال: أسلم لله و سلّم واستسلم أي: انقاد لأمره ونهيه، كأنّه سلّم أنّه لاقدرة له على جلب نفع ولادفع ضرّ.

وعلى من قوله «على الحياء مني»: للمصاحبة بمعنى مع، كقوله تعالى: «وإنّ ربّك لذو مغفرة للناس على ظلمهم»(١).

والحياء: ملكة نفسانيّة توجب انقباض النفس من شيء تلام عليه.

وقال الزمخشري: هو تغيّر وانكسار يعتري الإنسان من تخوّف مايعاب به . ويذمّ(٢).

قال التفتازاني: وهو تفسير للفظ الحياء ونوع تنبيه على معناه الوجداني الغني. عن التعريف، وتخوّف مايعاب به ليس يلزم أن يكون بصدور ذلك عنه بن بمجرّد توهّمه، كما يستحي الأرقّاء وضعفاء القلوب في حضور أهل الاحتشام(٣) إنتهى.

و إلى ذلك أشار صاحب الكشف حيث قال: لم يرد به التعريف، فقد يكون لاحتشام من يستحي منه، بل هو أكثر في النفوس الطاهرة (٤).

قيل: واشتقاقه من الحياة، يقال: حي الرجل، كما يقال: نسي وحشي إذا اشتكيٰ: نساء وحشاه(ه).

 <sup>(</sup>١) سورة الرعد: الآية ٦.
 (٢) الكشاف: ج١ص١١٢.

<sup>(</sup>٣) لم نعثر عليه.

<sup>(1)</sup> صاحب الكشف: لا يوجد لدينا هذا الكتاب. (٥) الكشاف: ج١ ص١١٠.

فكأنّ الحيّ صار منتقص القوّة منتكس الحياة لما اعتراه من الانكسار. والمائس:من بئس يبأس بؤساً من باب علم إذا افتقر، واشتدّت حاجته، وهو من البؤس بمعنى الضرّ.

وعن الصادق عليه السلام: الفقير الذي لايسأل الناس، والمسكين أجهد منه، والبائس أجهدهم(١).

والمعيل: اسم فاعل من أعال، إمّا بمعتى كثر عياله؛ فإنّ المعيل إذا كثر عياله زاد جهده واشتد اضطراره. وإمّا بمعنى افتقر، فقد حكى صاحب القاموس: أعال بالالف بمعنى افتقر (٢). فيكون الغرض التأكيد، إلّا أنّ المشهور في المعنى الأوّل أعال بالألف، وورد ثلاثيّاً أيضاً.

نقل الكسائي عن العرب الفصحاء: عال يعول إذا كثر عياله(٣)، ذكره الأزهري(٤)، ونقله غيره عن الأصمعي (٥) أيضاً. وفي المعنى الثاني بالعكس. والمصدران كلاهما أعني وقوف المستسلم وسؤال البائس-مفعولان مطلقان مبيّنان لنوعى عامليهما.

والتقدير: وقوفاً مثل وقوف المستسلم وسؤالاً مثل سؤال البائس، كما تقدّره في نحو قولك: ضربت ضرب الأمير، أي: ضرباً مثل ضرب الأمير، فحذفت الموصوف ثمّ المضاف وأقمت المضاف إليه مقامه، غير أنّ المراد بالمستسلم والبائس هنا نفسه على طريقة التجريد، بخلاف الأمير في المثال، فهو كقوله

<sup>(</sup>١) تفسير نور الثقلين: ج٢ ص٢٢٩ ح١٩١٠

<sup>(</sup>٢) القاموس المحبط: ج ٤ ص٢٣.

<sup>(</sup>٣) و(٤) سان العرب: ج١١ ص ٤٨٢. (٥) لم نعثر عليه.

تعالى: «فأخذناه أخذ عزيز مقتدر»(١)؛ لأنّ العزيز المقتدر إنّما هو الله تعالى وهو الآخذ، و لكنّه جرّد من نفسه عزيزاً مقتدراً، كما جرّد من نفسه خبيراً في قوله تعالى: «فاسئل به خبيرا» (٢) لقصد المبالغة، كما تقرر في علم البلاغة وبيّن في نوع التجريد، وجعل أخذه بياناً لنوع العامل، وهو في الدعاء كذلك.

وقس على ذلك ما يأتيك من نظائر هذه العبارة في هذا الدعاء وغيره، كقوله عليه السلام: «بل أقول مقال العبد الذليل الظالم لنفسه المستخفّ بحرمة ربه» (٣)، وغير ذلك في سائر الأدعية.

ومنه قول الصادق عليه السلام في دعاء العافية: اللَّهم إنِّي أدعوك دعاء العليل(٤)؛ إذ من المعلوم أنَّ العليل هو الداعي؛ لأنَّ هذا الدعاء موضوع لطلب العافية ممن به علَّة.

وأمّا ما قيل من أنّ الغرض من قوله عليه السلام: «وأقف بباب عزّك وقوف المستسلم الذليل» اعترافه بأنَّه واقف بباب عزَّه وقوفاً مثل وقوف المستسلم المنقلد لاأنَّه مستسلم منقاد، فتوقم منشؤه قياسه في المعنى على نحوضربت ضرب الأمير، فظنّ أنّ معنىٰ هذا التركيب مطّرد في جميع نظائر هذا التركيب. وليت شعري كيف يصنع في الآية المذكورة؟ وهل يسوغ له أن يقول: إِنَّ أخذه مثل أخذ عزيز مقتدر لاأنَّه عزيز مقتدر؟ تعالىٰ الله عن ذلك علوًّا كبيراً.

ومن عرف حقيقة التجريد وتأمّل التعريف الذي ذكروه له، وهو أن ينتزع

(١) سورة القمر: الآية ٢٤.

<sup>(</sup>٢) سورة الفرقان: الآمة ٥٩.

<sup>(</sup>٤) محارالأنوار: جه٩ ص ٢٨٥ ـ ٢٨٦ ح٢.

<sup>(</sup>٣) كما في هذه الروضة: ص ١٩٥٠.

مُقِرُّ لَكَ بِأَنَّى لَمَ أَسْتَسْلِمْ وَقتَ إِحْسانِكَ إِلَّا بِالإِقلاعِ عَن عِضيانِكَ.

من أمر متصف بصفة أمر آخر مثله مبالغة؛ لكمالها فيه حتى كأنه بلغ من الاتصاف بها مبلغاً يصح أن ينتزع منه آخر موصوف بتلك الصفة، كقولهم: مررت بالرجل الكريم، والنسمة المباركة، فإنهم جرّدوا من الرجل الكريم آخر مثله متصفاً بصفة البركة، وعطفوه عليه كأنه غيره، وهو هو في نفس الأمر، تحقّق أنّ مانحن فيه منه، وأنّ التعريف المذكور منطبق عليه.

فإن قلت: من أي أقسام التجريد هو؟

قلت: هومن قسم مادل عليه السياق، كقول الشاعر:

ولئن بقيت لأرحلن بغزوة تحوي الغنائم أويموت كريم

فإنّ السياق دلّ على أنّه أراد بالكريم نفسه، وكذلك مانحن فيه من عبارة الدعاء ونحوها، وتقدير المثل فيها حفظاً للقاعدة النحوية لاينافي ماقررناه من التجريد، بل هو مقتضاه لحصول المغايرة به، فاحفظ ذلك فإنّه عزيز، وربّها زلّ فيه كثير من الأفهام، وهو من خصائص هذا الكتاب «والله يقول الحقّ وهو يهدي السبيل»(١)\*.

الإقلاع عن الامر: الكفّ عنه، وأقلعت عنه الحميٰ: تركته.

والباء: للملابسة والمعنىٰ أنّى مااستسلمت وانقدت لأمرك وقت إحسانك إلّا متلبّساً بالكث عن عصيانك فقط، ولم تقع منّى طاعة أُخرىٰ، والغرض من ذلك الإقرار بأنّه لم يقم بجميع مايقتضيه الاستسلام من امتثال الأوامر واجتناب

<sup>(</sup>١) سورة الاحزاب: الآية ٤.

وَلَمْ أُخُلُ فِي الحالاتِ كُلُّهَا مِنِ إِمْتِنَانِكَ .

فَهَلْ يَنفَعْنِي يِـا إِلهِمِي إِقْرارِي عِنْدَكَ بِسُوءِ مَااكتَـسَبْتُ؟ وَهَلْ يُنْجيني مِنْكَ اعْتِرافي لَكَ بِقَبِيحٍ مَاارتَكَبْتُ؟

المناهي، كما هو شأن المستسلم المنقاد.

وأمّا ما قبيل: من أنّ المعنىٰ أنّه مقرّ بأنّه غير منقاد في وقت الإحسان إلّا بترك العصيان ولم يحصل منه الترك . فلاتفيده هذه العبارة كما لايخفي.

نعم، لوقال: مقرّ لك بأنّي لاأستسلم وقت إحسانك إلّا بالإقلاع عن عصيانك بإبدال «لم» بـ «لا» كان المعنى المذكور محتملاً ».

خلا الشيء يخلو خلوا وخلاء: فرغ.

والحالات: جمع حالة بمعنىٰ الحال، وهي مايكون عليه الإنسان من الصفة.

ولم يجعل الجوهري الحال والحالة بمعنى، بل جعله من باب تمر وتمرة، فقال: الحالة واحدة حال الانسان(١). وهو غريب.

والامتنان: افتعال من المئة بمعنى الإنعام والإحسان، والغرض الإقرار بأنه عليه السلام لم يكن فارغاً في جميع حالاته، لاقبل استسلامه ولابعده, من إنعامه وإحسانه تعالى ه.

ساء الشيء يسوء سوءً: قبح. وقيل: السوء: ما يظهر مكروهه لصاحبه، والقبيح: ماليس للقادر عليه أن يفعله.

وقيل: القبيح: مايكون متعلَّق الذَّمَّ في العاجل والعقاب في الآجل.

وكسب الإثم واكتسبه: تحمله.

<sup>(</sup>١) الصحاح: ج٤ ص١٩٨٠.

قال الواحدي: إنّ الكسب والاكتساب واحد(١). قال تعالى: «ولا تكسب

قال الواحدي: إن الكسب والاكتساب واحد(١). قال تعالى: «ولا تكسب كل نفس إلّا عليها»(٢).

وقيل: الاكتساب أخص؛ لأنّ الكسب لنفسه ولغيره، والاكتساب مايكتسب لنفسه خاصة.

وقيل: في الاكتساب مزيد اعتمال وتصرّف، ولهذا خصّ بجانب الشر في قوله تعالى: «لها ماكسبت وعليها مااكتسبت» (٣)، دلالةً على أنّ العبد لا يؤاخذ من السيّئات إلّا بما عقد الهمّة عليه وربط القلب به، بخلاف الخير فإنّه يشاب عليه كيفها صدر عنه.

قال الزمخشري: فإن قلت: لم خص الخير بالكسب، والشرّ بالاكتساب؟ قلت: في الاكتساب اعتمال، فلمّا كان الشرّ ممّا تشهيه النفس وهي منجذبة إليه وأمّارة به، كانت في تحصيله أعمل وأجد، فجعلت لذلك مكتسبة فيه، ولمّا لم تكن كذلك في باب الخير وصفت بما لادلالة فيه على الاعتمال() إنهى.

والأصل في الركوب أن يكون في الدابة، ركبت الدابة وعليها ركوباً، ثم استعير في الدين والإثم، فقيل: ركبت الدين وارتكبته: إذا أكثرت من أخذه، وركبت الإثم وارتكبته: إذا أكثرت من فعله أو تخملته.

قال في الأساس(٥): ومن الجاز ركب ذنباً وارتكبه، وهذا الاستفهام من باب تجاهل العارف وسوق المعلوم مساق غيره، وإلّا فالإقرار بالذنب والاعتراف

<sup>(</sup>١) التفسير الكبر للفحر الراري: ح٧ ص١٤٢. (٢) سورة الأنعام: الآية ١٦٤.

 <sup>(</sup>٣) سورة النقرة: الآية ٢٨٦. (٤) الكشاف: ج١ ص٣٣٢. (٥) أساس اللاغة: ص٣٤٨.

أَمْ أَوْجَبْتَ لِي فِي مَقامي هذا سُخْطَكَ أَمْ لَزِمَني فِي وَقْتِ كُعائي مَقتُكَ .

سُبحانَكَ لاأياش مِنكَ وَقَد فَتَحتَ لي بابَ التّوبَةِ إِلَيكَ.

بالمعصية في هـذه الدارممّا وردت النصـوص القاطعة بأنّه ينفع وينجي، كما ورد عن أبي جعفر عليه السلام: والله ماينجو من الذنوب إلّا من أقرّبها (١).

وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة تقدّم ذكر بعضها في شرح عنوان هذا الدعاء، والنكتة فيه الاعتراف باستعظام سوء مااكتسبه وقبيح ماارتكبه، حتى كأنه شك لعظمته هل هو داخل في الذنوب التي ينفع فيها الإقرار وينجي منها الاعتراف؟ أم هو أعظم من ذلك؟ فاستفهم استفهام من لإيعلم \*.

وجب الشيء يجب وجوباً: لزم وثبت، وأوجبه: ألزمه وأثبته.

والمقام بالفتح: موضع القيام، ويحتمل أن يكون المراد به المقام الحسّي والمعنوي.

وسَخَطَ سَخَطاً بالفتح والتحريك من باب تعب.: غضب، والسخط بالضم والسكون: اسم منه، والمراد بسخطه تعالى عقابه، أو هو راجع إلى إرادة العقوبة.

ولزم الشيء يلزم لزوماً \_من باب علم\_: ثبت ودام.

ومقته مقتاً ـمن باب قتلـ: أبغضه أشدّ البغض عن أمر قبيح، فيكون المراد به أشدّ عقابه تعالى أو إرادته ...

قد تقدّم أنّ سبحان مصدر كغفران بمعنى: التنزيه، ولايكاد يستعمل إلّا مضافاً منصوباً بإضمار فعله كمعاذ الله، فمعنى سبحانك أنزَهك تنزيهاً عمّا

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٤٢٦ ح١ (مع اختلاف يسير في العبارة).

لايليق بجناب قدسك وعزّ جلالك، وهو مضاف إلى المفعول، وجوّز كونه مضافاً إلى الفاعل بمعنىٰ: التنزّه.

ويئس من الشيء ييأس من باب تعب : قنط ، فهو يائس والشيء مأيوس منه على فاعل ومفعول ، والمصدر اليأس مثل فلس ، ويجوز قلب الفعل دون المصدر ، فيقال: أيس يأساً ، هكذا قال بعض أهل اللغة .

وقال الجوهري. أيست من الشيء آيس يأساً: نغة في يئست منه أيأس يأساً، ومصدرهما واحد(١) إنتهى.

وفي القاموس: أيس منه كسمع أياساً: قنط، فجعل أياساً مصدر ايس(٢). لكن قال ابن سيده في محكم اللغة: أمّا يئس وأيس فالأخيرة مقلوبة عن

الأولى؛ لأنّه لامصدر لأيس، ولا يحتج بأياس اسم رجل؛ فإنّه فعال من الأوس وهو العطاء، كما يسمّى الرجل عطية وهبة اللهرم. إنتهى.

والرواية في الدعاء وردت بالوجهين «لاايئس منك» على مستقبل أيس، والأصل أيأس بهمزتين الأولى للمضارعة والثانية فاء الكلمة، فليّنت وقلبت ياء للاستثقال، وهذه الرواية هي المشهورة في متون النسخ. «ولاأياس منك» على أنّه مستقبل يئس، وهي نسخة ابن إدريس رحمه الله.

ولمّا كان في استفهامه السابق عليه السلام مايشم منه رائحة اليأس والقنوط؛ حيث توقّف مع الاعتراف والإقرار في العفو والتجاوز، مع علمه بسعة

<sup>(</sup>١)الصحاح:ج٣ص٥٠٦.

<sup>(</sup>٢) القاموس: ج٢ ص١٩٩.

<sup>(</sup>٣) يتاج العروس: ج٤ ص١٠٢ ـ ١٠٣. ولسان العرب: ج٦ ص١٩٠.

## بَلْ أَقُولُ مَقَالَ العَبْدِ الذَّليلِ الظَّالِم لِنَفْسِهِ المُستَخِفِّ بِحُرْمَةِ رَبُّهِ.

رحمة الله تعالى، ومنعه من القنوط، و وعده بمغفرة الذنوب جميعاً، نزّهه عن أن يبأس منه ويقنط من رحمته، والحال أنه قد فتح له باب التوبة الذي من دخله نجا وبلغ مارجا، فكيف يبأس من عفوه وغفرانه؟ أم كيف يقنط من فضله وإحسانه؟ فالواو من قوله «وقد فتحت»: للحال.

وفتح الباب: مستعار للأمر بالتوبة وجعلها مدخلاً إلى عفوه ومرضاته تعالى ه.

بل: حرف إضراب، فإن تلاها جملة، كان معنى الإضراب إمّا الإبطال لما قبلها نحو «وقالوا اتّخذ الرحن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون»(١)، أي: بل هم عباد، ونحو «أم يقولون به جمّة بل جاءهم بالحق»(٢).

وإمّا الانتقال من غرض إلى اسعئناف غرض آخر، نحو «قد أفلح من تزكّى » وذكر اسم ربّه فصلّى » بل تؤثرون الحياة الدنيا»(٢)، ونحوه عبارة الدعاء: إذ ليس الغرض من الإضراب فيها إلّا الانتقال من الكلام الأوّل إلى معنى آخر. وهي في ذلك كلّه حرف ابتداء لاعاطفة على الصحيح. وإن تلاها مفرد فهي عاطفة.

والظالم لنفسه: العاصي الذي بخس نفسه الثواب، أي: نقصها بمخالفة أوامر الله وارتكاب مناهيه، وأصل الظلم النقص، قال تعالى: «كلتا الجئتين أتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً»(؛)، أي: لم تنقص.

<sup>(</sup>٢) سورة المؤمنون: الآبة ٧٠.

<sup>(1)</sup> سورة الكهف: الآمة ٣٣.

<sup>(</sup>١) سورة الإنهباء: الآية ٢٦.

<sup>(</sup>٣) سورة الاعلى: الآية ١٤ و ١٥ و١٩.

## الَّذَي عَظْمَتْ ذُنوبُه فَجَلَّتْ، وَأَدْبَرَتْ أَيَّامُه فَولَّتْ.

وقيل: أصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه، ولابدّ فيه من تعدّي ضرر، فالمخالف لأوامر الله المرتكب لمناهيه واضع للشيء في غير موضعه؛ لاستعماله قواه في غير ماخلقت له وهو مضرّ بنفسه، فصح أنه ظالم لنفسه.

واستخفّ بحقّه: استهان به، كأنّه عدّه خفيفاً فلم يعبأ به.

والحرمة بالضمّ: ماوجب القيام به وحرم التفريط فيه ولم يحلّ انتهاكه، وجميع التكاليف وأحكمام الله تعالى بهذه الصفة. ولاستخفاف بها عدم مراعاتها والقيام بها وترك العمل بموجبها. وقد فسّر قوله تعالى: «ومن يعظّم حرمات الله فهو خير له عند ربّه»(١) بأحكامه وسائر مالا يحلّ هتكه.

ومقول القول قوله عليه السلام فيا يأتي: «أتوب إليك في مقامي هذا». وسيأتي الكلام عليه(٢)\*.

الفاء: للتعقيب، والعطف بها يدل على أنّ بين العظم والجلالة فرقاً؟ لأنّ هما لوكانا مترادفين ـ كما يظهر من كتب اللغة ـ لما جاز العطف بها؟ لأنّ عطف الشيء على مرادفه ممّا تختص به الواو، ولايشاركها فيه غيرها من حروف العطف، فيمكن أن يعتبر العظم بحسب الكمّية، كما يقال: جيش عظيم إذا كان كثير العدد، والجلالة بحسب الكيفيّة! فإنّ الذنوب إذا كثرت وترادفت عظم خطرها فصارت جليلة.

وعن أبي عبدالله عليه السلام: أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم نزل بأرض قرعاء، فقال لأصحابه: اثتوا بحطب، فقالوا: يا رسول الله نحن بأرض

<sup>(</sup>١) سورة الحج : الآية ٣٠. (٢) في الروضة الحادية والثلاثين فراجع.

## حَتَّى إِذَا رَأَىٰ مُدَّةَ العَمَلِ قَدِ انْقَضَتْ، وَعَايَةَ العُمْرِ قَدِ انتَّهُثْ.

قرعاء مابها خطب؛ قال: فليأت كلّ إنسان بما قدر عليه، فجاؤا به حتى رموه بين يديه بعضه على بعض، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم: هكذا تجتمع الذنوب(١).

وَأَدبر الشيء: خلاف أقبل، كأنّه ولّى دبره، وولّىٰ وتولّىٰ أي: ذهب، فالتولّي بعد الإدبار، فصحّ العطف بالفاء التعقيبيّة، وأراد بأيّامه مدّة حياته .

حتى هذه عند الجمهورهي الابتدائية التي يبتدأ بها الكلام، دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لما قبلها، وهو هنا ما اعترف به من الظلم لنفسه والاستخفاف بحرمة ربة وعظم ذنوبه وإدبار أيامه.

واستشكل يعضهم مجيء هذه الجملة الشرطيّة من إذا وجوابها بعد حتّىٰ، وقال: كيف تكون حتّى غاية وبعدها جملة الشرط؟

وأُجيب بأنّ الغاية في الحقيقة هوما ينسبك من الجواب مرتباً على فعل الشرط؛ فالتقدير الإعرابي المعنوي فيما نحن فيه: بل أقول مقال من لم يزل ظالماً لنفسه مستخفّاً بحرمة ربّه، إلى أن تلقّاك بالإنابة وأخلص لك التوبة، وقت رؤيته مدّة العمل قد انقضت وغاية العمر قد انتهت، إلى آخره.

وقيل: هي في مثل ذلك غاية لجواب الشرط، على معنى أنّه لمّا رألى مدّة العمل قد انقضت وغاية العمر قد انتهت تلقّاك بالإنابة.

وزعم الأخفش وابن مالك أنّها الجارة (٢) وأنّ إذا في موضع جرّ بها، وعلى هذا فيكون تقدير الغاية: لم يزل ظالماً لنفسه مستخفّاً بحرمة ربّه إلى وقت

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص٢٨٨ ح٣.

### وَأَيْقَنَ أَنَّهُ لاتَحْيَصَ لَهُ مِنكَ وَلاَمَهْرِبَ لَهُ عَنكَ.

رؤيته مدّة العمل قد انقضت، وهي على هذا لاجواب لها؛ لأنّها معمولة لما قبلها، فيكون قوله: «تلقّاك بالإنابة» استئنافاً وجواب سؤال، كأنّه سئل فما كان منه إذ ذاك؟ فقال: تلقّاك بالإنابة.

والعمل: فعل الانسان الصادر عن قصد وعلم، والمراد به هنا ما يستحق به الثواب ويُنجي من العقاب.

وغاية الشيء: مداه.

والعمر: الحياة. وقوله: انفضت وانتهت من باب التعبير بالفعل عن مشارفته، أي: رأى مدّة العمل قد شارفت الانقضاء وغاية العمر قد شارفت الانتهاء.

ومنه قوله تعالى: «و إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن »(١)، أي: فشار فن انقضاء العدّة، ومثله كثبر في القرآن المجيد».

اليقين: العلم الذي لاشك فيه.

وقيل: هو العلم المحاصل عن نظر واستدلال؛ ولذلك لايسمّىٰ علم الله تعالى يقيناً، ويقن الأمرييقن يقناً من باب تعبد: إذا ثبت ووضح فهويقين فعيل بمعنىٰ فاعل، ويستعمل أيضاً متعدّياً بنفسه وبالباء وبالهمزة والباء، فيقال: يقنته ويقنت به وأيقنت به، وتيقنت واستيقنته: إذا علمته، والأصل: وأيقن بأنّه لامحيص، فحذف الباء، وحذف حرف الجرّ مطّرد مع أنْ وأنّ.

والمحيص: الملجأ والمنجي، من حاص يحيص حيصاً: إذا عدل وحاد.

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ٢٣١.

#### تَلَقَّاكَ بِالإِنَابَةِ وَأُخْلَصَ لَكَ التَّوْبَةُ.

وقيل: من حاص الحمار إذا عدل بالفرار، وهو إمّا اسم مكان كالمبيت والمصيف، أو مصدر كالمغيب والمشيب، ومثله المهرب.

وقوله: «منك وعنك» أي: من أمرك وعن أمرك ، والمراد به الموت.

فإن قلت: ألم يكن موقناً قبل ذلك بأنّه لامحيص ولامهرب له عنه حتى جعل إيقانه شرطاً حاصلاً لتلقيه تعالى بالإنابة، كما يقتضيه العطف على الجملة الشرطيّة، فيكون قد حصل له الإيقان بعد أن لم يكن؟

قلت: المراد أنّه أيقن بحلول الموت به عند إدبار أيّامه وتولّيها، كما رأى أنّ مدّة العمل قد انقضت وغاية العمر قد انتهت، فتحقّق أنّه لامحيص ولامهرب له عنه، بتأميل فسحة في الأجل ورجاء نفس في العمر، أو أنّ نفسه قد استسلمت لحلوله بها فلم يكن لها نفرة ولامهرب عنه، كما هو شأن المستسلم. وأمّا قبل ذلك فإنّه كان موقناً بأنّه سيحلّ به الموت، إلّا أنّه كان يؤمّل الحياة ويرجو البقاء بعد، فكان ذلك كالمحيص والمهرب له عن حلوله، أو أنّ نفسه كانت تحيد وتهرب نفرة عنه بحسب الطبع، كما قال تعالى: «وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد» (١)، أي: تنفر وتهرب، والخطاب فيه للإنسان؛ فإنّ النفرة عنه شاملة لكلّ فرد من أفراده طبعاً، والله أعلم \*.

تَلْقَاهُ: استقبله، أي: وجّه وجهه تَلْقَاءه وقِبَلُّهُ.

والإنابة: الرجوع إلى الله بالتوبة من أناب إذا أقبل ورجع.

وأخلص لله العمل: لم يراء فيه من أخلص الماء من الكدر إذا صفا،

<sup>(</sup>١) سورة في: الآية ١٩.

## فَتَامَ إِلَيكَ بِقلْبٍ طاهِرِ نَقيٍّ، ثُمَّ دَعاكَ بِصَوتٍ حائِلٍ خَفِيٍّ.

وخلص الشيء من التلف خلوصاً من باب قعد.: سلم ونجا، كأنّه أصفاه. وسلّمه من شوب رياء ونفاق.

و إخلاص التوبة: أن يأتي بها على طريقها لتصفو وتسلم ممّا ينافيها، وذلك أن يتوب عن القبائح لقبحها، نادماً عليها، مغتمّاً أشد الاغتمام لارتكابها، عازماً على أنّه لايعود في قبيح من القبائح، موطّناً نفسه على ذلك بحبث لايلويه عنه صارف أصلاً، فإذا تاب كذلك فقد أخلص التوبة.

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام: أنّ التوبة يجمعها سبّة أشياء: على الماضي من الذنوب الندامة، وللفرائض الإعادة، وردّ المظالم واستحلال الخصوم، وأن تعزم على أن لا تعود، وأن تذيب نفسك في طاعة الله تعالى كما ربّيتها في المعصية، وأن تذيعها مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعاصي(١).

وفرَق بعضهم بين الإنابة والتوبة، فقال: الإنابة أن يتوب العبد خوفاً من عقوبته، والتوبة أن يتوب حياءً من كرمه، فالأولىٰ توبة إنابة والثانية توبة إستجابة «.

الفاء: للسببية، فبسبب ذلك قام إليك، مثلها في قوله تعالى: «فوكزه موسىٰ فقضىٰ عليه»(٢).

وعدَّىٰ القيام بإلىٰ لتضمينه معنىٰ التوجِّه، أي: قام متوجَّها ۗ إليك.

والباء: للملابسة.

وطهر الشيء ـمن باب قتـل وقربـ طهارةً، والإسم الطهر بـالضمّ، وهو لغةً

<sup>(</sup>١) يما الناعثة: ص ٥٤٩م، فصار الحُكم رقم ٤١٧. ﴿ (٢) سورة الفصص: الآبة ١٥.

#### قَد تَطَأَطَأُ لَكَ فَانْحَنيٰ وَنُكُّسَ رَأْسَهُ فَانْثَنيٰ.

النقاء من الدنس والنجس، ويخصّ (١) شرعاً بالثاني.

ونقىٰ الشيء ينقىٰ ـمن باب تعب نقاءً بالفتح والمدّ ونقاوةً: نظف من الوسخ والدنس فهو نقي على فعيل.

والمراد بطهارة القلب ونقاوته: نقاؤه من الأنجاس والأدناس الروحانية، كالشرك والجهل وسائر الاعتقادات والأخلاق الذميمة، ويندرج في طهارته ونقاوته نقاء سائر الجوارح لأنّه رئيسها.

ودعا الله تعالى يدعوه دعاءً: ابتهل إليه بالسؤال ورغب فيما عنده من الخير. والصوت: كيفيّة قائمة بالهواء يحملها إلى الصماخ.

وحال الشيء يحول حولاً: إذا تنيّر عن طبعه ووصفه، ومثله استحال.

وخني الشيء ـ من باب تعب ـ خفاءً: استتر فهو خني.

وإنَّا وصف الصوت بالحيلولة والخفاء لما اعتراه من الخوف والحياء؛ فإنَّ الخائف والمستحي من شأنه أن يتغيّر صوته ويخنى كلامه؛ لضعف نفسه وانقباضها عن استعمال الآية على جاري عادتها، حتّى أنَّ بعضهم ينقطع صوته فلايستطيع الكلام .

التطأطؤ: هو أن يذل ويخفض نفسه، من طأطأ رأسه إذا صوّبه وخفضه، وفي حديث عثمان: تطأطأت لكم تطأطأ الدلاة، قال ابن الأثير: أي خفضت لكم نفسي كما يخفضها المستقون بالدلاء وتواضعت لكم وانحنيت، والدلاة: جمع دالٍ وهو الذي يستسقي بالدلو، كقاض وقضاة (٢). إنتهى.

<sup>(</sup>١) (الف): يُصفى. (٣) النهاية لابن الأثير: ٣٠ ص١١٠.

#### قد أرْعَشَتْ خَشْيَتُهُ رِجْلَيهِ، وَغَرَقَتْ دُموعُه خَدّيهِ.

وانحنىٰ: انعطف من حنىٰ العود يحنيه حنياً، وحناه يحنوه حنواً: عطفه. ونكس رأسه ـمن باب قتلـ ونكّسه بالتثقيل: خفضه وطأطأه.

وانثنىٰ: انعطف وانحنىٰ، من ثناه يثنيه ثنياً ـمن باب رمیٰ ـ: إذا عطفه. وكلّ ذلك كناية عن تواضعه وخشوعه وذلّه له تعالى. والجملة في محلّ نصب على الحال، ويحتمل الاستئناف، كأنّه سئل ثمّ ماكان منه بعد ذلك؟ فقال: قد تطأطأ لك فانحنیٰ، إلى آخره \*.

رعش رعشاً و رعشاً ـمن باب تعب ومنعـ: أخذته الرعدة ويتعدَّى بالهمزة فيقال: أرعشه الله، وارتعش: ارتعد.

والخشية: الخوف، وقيل: الخوف: تألُّم النفس من توقَّع العقاب.

والخشية: الحالة الحـاصلة عند الشعور بعظمة الحـق وهيبته، وسـيأتي الكلام على ذلك في الروضة الثالثة والعشرين إن شاء الله تعالى.

و إسناد الإرعاش إلى الخشية من إسناد الفعل إلى السبب؛ فإنّ القوّة الحركة إذا ضعفت لاعتراض الخوف أو لوصول شيء مفظع هائل، كالنظر من موضع عال أو المشي على الحائط أو مخاطبة محتشم مهيب، أو غير ذلك ممّا يفيض(١) القوى النفسانيّة، أو غمّ أو حزن أو فرح مشوش لنظام حركات القوّة، عرضت الرعشة، والغضب قد يفعل ذلك ؛ لأنّه يحدث اختلافاً في حركة الروح، وخصّ الرجلين بالإرعاش إيذاناً بشدة الخشية وقوتها ؛ لأنّ الرعشة فيها لاتحدث إلاّ عن سبب قويّ جداً ينفعل عنه الروح الحرّك في أسافل البدن انفعالاً شديدأبخلاف اليدين.

<sup>(</sup>١) (الف وج):يقبص.

يدل على ذلك قول الشيخ الرئيس في القانون: قد تكون الرعشة في اليدين دون الرجلين؛ لأنّ الروح الحرّك في أسافل البدن أقوى وأشد؛ لحاجة تلك الأعضاء إلى مثله، فلا تنفعل عن الأسباب التي ليست بقويّة جداً انفعالاً شديداً، وإن انفعلت الآلة قوى على نهزها، واليد ليست كذلك (١) إنتهى.

فانظر أيّها المتأمّل إلى ملاحظته عليه السلام في هذه العبارة لهذه النكتة الدقيقة، التي لايطّلع عليها ولايفطن لها إلّا من اطّلع على دقائق الطبّ وأسراره، وكشف عن خفي مسائله حجب أستاره. وهو عليه السلام مع ذلك متوجه إلى خطاب ربّه ومتبتّل باعتراف ذنبه، وهو المقام الذي تذهل فيه العقول والأفهام وترجف عنده القلوب والأقدام، تعلم أنّ مثل ذلك ليس إلّا عن فيضٍ ربّاني وإمداد سبحاني.

وكم في مطاوي كلامه عليه السلام من نكت وأسرار لايدركها إلّا من انفتح له بصر الهدى وانقشعت عنه سحائب العملى، وفي كلّ معنى منه روض من المنى، وفي كلّ لفظ منه عقد من المدرّ. وفقنا الله تعالى للاظلاع عليها وهدانا بإرشاده إليها.

وغرق الشيء في الماء غرقاً من باب تعبد: رسب فيه فهوغرق وغارق أيضاً، ويتعدَّى بالهمزة والتضعيف، فيقال: أغرقته وغرقته، ولما كانت كثرة الدموع تغطي وتستر الخندين كما يستر الماء الكثير الغريق عبر عن ذلك بالتغريق إيذاناً بكثرتها ودوام ذرفانها.

<sup>(</sup>١) القانون: ج: ص١٠٦.

## يَدْعُوكَ بِياأَرْحَمَ الرّاحِمِينَ.

والجملة في محل نصب على الحال كالتي قبلها، وهي إمّا حال من فاعل دعاك كالأولى، كما هومذهب الجمهور من جواز تعدّد الحال، أو من الضمير في تطأطأ فيكون من باب التداخل، وذلك واجب عند من منع تعدّد الحال، والعامل فيها على الأوّل دعاك، وعلى الثاني تطأطأ، وتحتمل الاستئناف على قال مامرة.

أي: يناديك ، من دعوت زيداً أي: ناديته وطلبت إقباله، ومدخول الباء محذوف، والتقدير يدعوك بقوله يا أرحم الراحمين.

ويا: حرف موضوع لنداء البعيد حقيقة أو حكماً، وقد ينادى بها القريب توكيداً.

وقيل: هي مشتركة بين البعيد والقريب.

وقيل: بينها وبين المتوسّط، قاله ابن هشام في المغني(١).

وقال ابن المنير (٢): وأصله صوت يهتف به لمن كان بعيداً منك ، ثمّ استعمل في كلّ نداء وإن قرب المنادى، كأنّك تقدّر المخاطب ساهياً عنك ، وكفى بالغفلة بُعداً فتوقظه بذلك الصوت من سنة السهو، ثمّ تؤذنه بخطابك وإن كان مصغياً بأنّ الأمر الذي بعده مهمّ عندك وكأنّك في غفلة عنه، فتزيده يقظة إلى يقظة بالتصويت.

<sup>(</sup>١) مغني اللبيب: ص٤٨٨.

<sup>(</sup>٢) هو أحمد بن عمد بن منصور المالكي النحوي قباضي الفضاة ناصرالمدين علامة الاسكندرية وفاضلها ومعرّسها، الذي أخذ منه أبوحبّان وغيره، وصنف كنات الإنتصاف من صاحب الكشاف، توفّي سنة ٦٨٣ هجريّة (خفج) بالاسكندريّة، ودفن بتربةوالده. الكني والألقاب: ج١ص٤١٧.

فإن قلت: فقد استعمل هذا الحرف في الدعاء، وقد علم أنّ الله تعالى لايجوز عليه السهو ولاالغفلة ولاالبعد؛ فإنّه أقرب إلى الداعي من حبل الوريد.

قلت: قد استقرّ أنّها بالاتساع صارت مؤذنة باهتمام المتكلّم بالمقصود، والذي يأتي بعدها أعمّ من كون الساهي غافلاً أو حاضراً، وإظهار الاهتمام بالحاجة من قبيل الضراعة والإلحاح المطلوب في الدعاء.

وقال الزمخشري: وقول الداعي في جواره يارب ويا ألله مع كونه أقرب إليه من حبل الوريد استقصار(١) منه لنفسه، واستبعاد لها من مظانّ الزلفیٰ، وهو إقناعي؛ لأنّ الداعي يقول في دعائه: ياقريباً غير بعيد، وربّها قال: يامن هو أقرب إليّ من حبل الوريد، فأين هذا من الانتصاب في مقام البعد (٢)؟ إنتهى كلام البير.

وأُجيب عن تعقبه كلام الزنخشري بأنّ هذا الكلام من الداعي غير مناف لإنتصابه في مقام البعد ولابعيد منه؛ لأنّ المراد استقصار (٣) نفسه واستبعادها ممّا يقرّبه إلى رضوان الله تعالى. إنتهى.

والجملة في محل نصب على الحال من الضمير في قوله: «فقام إليك»، كأنَّ قال: فقام إليك ثمّ دعاك منادياً لك بقوله: يا أرحم الراحمين، وتقديمه النداء بهذا الوصف لأنّه الأهم بالمقام؛ لاشتماله على صفة الرحمة التي لا تساويها رحمة، ولا تكون توبة ولاعفو ولاغفران ولافضل ومنّ وإحسان إلّا بعدها.

<sup>(</sup>١) (ج) استصفار و(الف) استقضاء.

 <sup>(</sup>٣) الانتصاف من صاحب الكشاف: لايوجد لدينا هذا الكتاب بل وجدنا هذا الكلام في المنصف من الكلاء
 عن مغني ابن هشام: ج٢ ص١١٤ نقلاً عنه.
 (٣) (ج) استصقار و(الف): استقصاء.

وَ يِا أَرْحَمَ مَنِ انْتَابَهُ المُستَرجَونَ، وَيَا أَعْطَفَ مَن أَطَافَ بِهِ النُستَغفِرونَ.

وفي الحديث: أنّ لله ملكاً مؤكلاً بمن يقول يا أرحم الراحمين، فمن قالها ثلاثاً قال له الملك: إنّ أرحم الراحمين قد أقبل عليك فسل(١).

ومرّ رسول الله صلّى الله عليـه وآله وسلّم برجل وهويقول: يا أرحم الراحمين، فقال له: سلّ فقد نظر الله إليك(٢).

انتابه انتياباً: أتاه مرّة بعد أخرى أو غدا عليه وراح.

قال في الأساس: هو ينتابنا وهومنتابٌ: مغادٍ مُراوح (٣).

وقال ابن الأثير في النهاية: انتابه إذا قصده مرّة بعد أُخرى. ومنه حديث الدعاء «يا أرحم من انتابه المسترحمون»(؛) إنتهى.

واسترحمه: سأله الرحمة.

وعطف عليه عطفاً ـمن باب ضَرَبَــ: أَشْفَق وتحنّن.

وأطاف به: ألمَّ، أي: نزل به، وأطاف بالشيء: أحاط به، أي: استدار بجوانبه.

والانتياب: تمثيل لطلب المسترحمين منه الرحمة مرّة بعد أُخرى، كما ينتاب المحتاج الغنى ويغاديه ويراوحه في طلب حاجته.

والإطافة بمعنى الالمام، تـمثيل لالتجاء المستغفرين به كما ينزل طالب الحاجة بمن يؤمّل عنده نيـلها، وبمعنىٰ الإحاطة تمثيل لطلبهم المغفرة منه من كلّ جهة كما

<sup>(</sup>١) وسائل الشبعة: ج٤ ص١١٣٣ ح١٨.

<sup>(</sup>٢) بحار الأنوار: ح٩٣ ص٢٣٥.

<sup>(</sup>٤) النهاية لابن الأثير: ج٥ ص١٢٣.

<sup>(</sup>٣) اساس البلاغة: ص٥٦٠.

## وَ يَا مَن عَفْوهُ أَكْثَرُ مِن نِقْمَتِهِ، وَ يَا مَن رِضاهُ أَوْفَرُ مِن سَخَطِهِ.

يحيط المحتاجون بمن يقوم بهم، قال الشاعر:

أخوصبية شعث يطيف بشخصه كوالح أمثال اليعاسيب ضمّر وقال أبوطالب رضى الله عنه في مدحه عليه السلام:

يطيف به الهلاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل وتفضيله تعالى على غيره في هذه الأفعال من اله حمة والعطف ونحوها إنّا هو بالنظر إلى عادة الناس وضعف عقولهم، حيث يثبتون أصل تلك الأفعال في الجملة لغيره أيضاً، فينبّهون على الرجوع إليه تعالى بأنّه أكمل فيها من غيره؛ لأنّ النفس إلى الأكمل أرغب، وإلّا فلا نسبة بين الخالق والخلق ولابين فعله وفعلهم حتّىٰ يجري فيه معنى التفضيل .

وفر الشيء يفر من باب وعد: تم وكمل، ووفرته وفراً من باب وعد أيضاً: أتممته وأكملته، يتعدّى ولايتعدّى، والمصدر فارق، ووفر المال من باب كرم ووعد وفراً ووفوراً: كثر واتسع فهو وفر، ويتعدّى هذا بالتثقيل فيقال: وفره توفيراً، وإرادة هذا المعنى هنا أظهر من الأول، أي: يامن رضاه أكثر وأوسع من سخطه.

قيل: وإنّما قدّم ذكر العفو والنقمة على الرضا والسخط لأنّهما من صفات الأفعال كالإحياء والإماتة، والرضا والسخط من صفات الذات، وصفات الأفعال أدنى رتبة فترقّى منها إلى الأعلى.

وهذا لايصة على مذهب الإمامية؛ لأنّ الرضا والسخط عندهم من صفات الله الأفعال أيضاً بإجماع منهم؛ لأنّهم قالوا: كلّ شيئين متضادين وصفت الله تعالى بهما وهما في الوجود فهما من صفات الفعل كالعفو والانتقام والرضا

.....

والسخط، فإنه يقال: عفا عمن تاب، وانتقم ممن أصر، ورضي عمن أطاعه، وسخط على من عصاه. فالرضا والسخط من صفات الفعل لامن صفات الذات؛ لأنّه لايجوز وصفه تعالى بصفات الذات وبضدها، فلا يجوز أن يقال مثلاً: هو عالم وجاهل وقادر وعاجز.

والحاصل: أنّ كلّ صفة توجد فيه سبحانه دون نقيضها فهي من الصفات الذاتية، وكلّ صفة توجد فيه مع نقيضها فهي من الصفات الفعليّة، فلا يصحّ التوجيه المذكور على مذهبنا.

نعم قد يراد بالرضا العلم الأزلي بالخيرات وبإفاضتها في أوقاتها، فيكون من صفاته الذاتية التي لا تفارق الذات في مرتبتها، لكنّ هذا المعنى غير مراد هنا، بل المراد من الرضا نفس الفعل الذي هو الإحسان والإكرام؛ لمقابلته بالسخط الذي هو العقوبة والانتقام، فتعيّن كونه من صفات الفعل.

والصواب في توجيه تقديم العفوفي الذكر على الرضا وإن كان كلاهما من صفات الفعل: أنّ العفو أدنى رتبة من الرضا؛ لأنّ الرضا يستلزم العفو من غير عكس؛ إذ قد يعفو السيّد عن عبده وليس عنه براض، فكان ذكره للعفو ثبّ الرضا من باب الترقي من الأدنى إلى الأعلىٰ.

قالوا: ومعنى كون عفوه أكثر من نقمته ورضاه أوفر من سخطه، أنّ تعلق إرادته بإيصال الرحمة أكثر من تعلقها بإيصال العقوبة؛ فإنّ الأوّل من مقتضيات صفته، والغضب باعتبار المعصية، كما قال تعالى: «وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير»(١)، فالرحمة ذاتية والغضب

<sup>(</sup>١) سورة الشورى: الآية ٣٠.

وَيا مَن تَحَمَّدَ إِلَىٰ خَلَقِهِ مِحْسْ ِ التَّجاوُزِ، وَيا مَن عَوَّدَ عِبادَهُ قَبُولَ الإنابَةِ، وَيا مَن إِستَصْلَحَ فاسِدَهُمْ بِالتَّوبَةِ.

عرضيّ، فلو لاالمعصية والكفر لم يكن غضب ولم يخلق جحم، كما دلّ عليه قوله تعالى: «ولا تطغوا فيه فيحلّ عليكم غضبي»(١)».

تحمد: هنا بمعنى استحمد، يدل على ذلك قول الزمخشري في الأساس: استحمد الله إلى خلقه بإحسانه إليهم وإنعامه عليهم(٢) إنتهى. وتفعّل ترد بمعنى استفعل في معنى الطلب، نحو: تنجّزته، أي: استنجزته إذا طلبت نجازه، فتحمّد إلى خلقه واستحمد بمعنى طلب إليهم أن يحمدوه، كما قال تعالى: «وقل الحمد لله»(٣) «واشكروا لي ولا تكفرون»(٤)، وإنّما عدّاه بإلى - والأصل أن يتعدى بنفسه لتضمينه معنى خطب، أي: تحمّدهم خاطباً إليهم حمده.

وأمّا تفسيره بمعنىٰ إمتن، كما فعله كثير من المحشّين والمترجمين، أخذاً من قول الجوهري في الصحاح: فلان يتحمّد عليّ، أي؛ يمتنّ عليّ، يقال: من أنفق ماله على نفسه فلايتحمّد به على الناس(٥). إنهي. فليس بصواب وذلك لوجهن:

أحدهما: أنّ التحمّد بمعنى الامتنان إنّما يعدّىٰ بعلىٰ كما هوصريح عبارة الجوهري، والتحمّد في الدعاء معدّىٰ بإلىٰ فاختلف المعنى. يدلّ على ذلك قول الإمام أبي الفضل الميداني في مجمع الأمثال: قولهم: من أنفق ماله على نفسه فلا يتحمّد به على الناس، ويروى إلى الناس، فن وصله بعلىٰ أراد فلا يمتنّ به على

<sup>(</sup>١) سورة طه: الآية ٨١. (٢) أساس البلاغة: ص١٤٠. (٣) سورة النحل: الآية ٩٣.

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ١٥٢. (٥) الصحاح: ص١٤٦٧.

الناس، ومن وصله بإلى أراد فلايخطبن إليهم حمده(١). إنتهيٰ.

الشاني: أنّه قد ورد في دعائهم عليهم السلام تنزيهه تعالى عن الامتنان، كما سيئاتي في دعاء وداع شهر رمضان «ولم تشب عطاءك بمنّ»(٢)، فلا يصحّ حمل التحمّد هنا على معنى الامتنان، ولاحاجة إلى المتكلّف في الجواب أنّ معنى امتنانه كون نعمه جديرة بأن يمتنّ بها و إلّا فهو مبرأ عن ذلك .

فإن قلت: فقد ورد الامتنان في القرآن المجيد كثيراً، كقوله تعالى: «يابني إسرائيل إذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم»(٣)، وقوله تعالى: «واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض»(٤) الآية، إلى غير ذلك.

قلت: هذا ونحوه من قبيل التنبيه على شكر النعمة والنهي عن كفرها، وليس الغرض منه اعتداد النعمة كما يفعله المعتد بنعمه والمتطاول بها على المنعم عليه.

والتجاوز: العوف والصفح عن الذنب، من جازه يجوزه إذا تعدّاه وعبر عليه كأنّه لم يقف عنده.

وحسن التجاوز عبارة عن الصفح الجميل. وعن على عليه السلام (٥): أنّ الصفح الجميل هو العفو من غير عتاب (٦) وكذلك روي عن الرضا عليه السلام (٧).

وقيل: هو العفو بغير تعنيف وتوبيخ(٨)، وفي بعض الأخبار: ربّها أتي العبد في

<sup>(</sup>٣) في الروضة الخامسة؛ والأربعين.

<sup>(</sup>٤) سورة الانفال: الآية ٢٦.

<sup>(</sup>٦) وسائل الشيعة: ج٨ ص٥١٩ ح٧.

<sup>(</sup>٨) بحار الأنوار: ج٧٨ ص٧٥٥.

<sup>(</sup>١) مجمع الأمثال: -٢ ص٣١٧.

<sup>(</sup>٣٩ سورة البهرة: الآية ١٢٢.

<sup>(</sup>٥) أي على بن الحسير عليه السلام.

<sup>(</sup>v) وسائل الشيعة: ج٨ ص٩١٩ ح٦.

صحيفته يوم القيامة على عظيمة كان اقترفها يشق عليه النظر إليها، فتدركه رحمة ربّه فتستر عليـه تلك العظيـمة، ويقال له: جاوزها لأنّه كان دعاؤه أيّام المحياة يا عظيم العفويا حسن التجاوزر).

وعوده كذا فاعتاده وتعوده: أي صيره له عادة أي: ديدناً يعود إليه، أي: جعل لهم قبول الرجوع كلّما رجعوا إليه عن ذنوبهم عادة. وفيه إشارة إلى قوله تعالى: «ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثمّ يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً»(٢).

وعن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: إنّ الله لاينام ولاينبغي له أن ينام، باسط يده لمسيء النهار أن يتوب بالليل، ولمسيء الليل أن يتوب بالنهار(٣).

وعن أبي جعفر عليه السلام: كلّما عاد المؤمن بالاستغفار والتوبة عاد الله عليه بالمغفرة، وإنّ الله غفور رحيم ويقبل الـتوبة ويعفـوعن السيّئات(؛). والأخبار في هذا المعنىٰ لا تكاد تحصيٰ.

واستصلح الشيء: طلب صلاحه، أي: فتح لهم باب التوبة وشرعها لهم؛ ليصلح ما أفسدته الذنوب والمعاصي منهم، وذلك أنّ الذنب بمنزلة المرض العارض في النفس، والتوبة بمثابة معالجتها حتّى تصلح وتعود إلى صحتها.

وفي الحديث: لكلّ شيء دواء ودواء الذنوب الاستغفار (٥).

وروي ابن عبّاس عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: لم أرشيئاً أحسن طلباً ولاأسرع إدراكاً من حسنة حديثة لذنب قديم، إنّ الحسنات يذهمن

<sup>(</sup>١) لم بعشرعليه.

<sup>(</sup>٣) مسند احمد بن حبل: ح، ف ص٥٩٥.

<sup>(</sup>٢) سورة النساء: الآرة ١١٠. ووو اكتابي: ح٢ ص١٣٥ ح٢.

<sup>(</sup>٥) الكافي: ج٢ ص٤٥٤ ج٣.

وَ يَا مَن رَضِيَ مِن فِعلِهِمْ بِاليَّسِي، وَيَا مَن كَافَىٰ قَليلَهُمْ بِالكُّثير.

السيّئات ذلك ذكرى للذاكرين(١).

قال بعض العلماء: سيّئة العبد ظلمة وتوبته حسنة وهي نور من أنوار إيمانه، وإدراك النور الظلمة أسرع شيء، كالصبح والليل إذا حطّ عن الصبح نقابه نصل من الليل خضابه.

كالليل يطلب النهار بضوئه فظلام بضيائه مطرود « رضي بالشيء: قنع به ولم يطلب معه غيره.

واليسير: القليل، من يسريسراً من باب قرب: أي قلَّ فهويسير، ورضاه تعالى باليسير من فعل عباده عبارة عن تكليفهم أقلّ ممّا هو في قدرتهم وطاقتهم، ألا ترى أنّه كان من إمكان الإنسان وطاقته أن يصلّي أكثر من الخمس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجّة، ولكته تعالى ما جعل في الدين من حرج؛ لكمال رحمته وشمول رأفته، فما كلّفهم به قليل بالنسبة إلى ما يستطيعونه، وتكليفهم بذلك رضا منه به.

وكافأه مكافأة وكفاء بالكسر والمدّ: جازاه، وهو مهموز اللام، إلّا أنّ الرواية في الدعاء وردت بدون الهمزة، وهو من باب قلب الهمزة ألفاً، وهو كثير في كلامهم.

وفي هذه الفقرة إشارة إلى قولـه تعالى: «للذين أحسنوا الحسنىٰ وزيادة»(٢)،

<sup>(</sup>١) بحار الأنوار: ج٧١ ص ٢٤٤ ح٩ إلّا انه عن الصادق علمه السلام.

<sup>(</sup>٢) سورة يونس: الآية ٢٦.

وَيا مَن ضَمِنَ لَهُمُ إِجَابَةَ الدَّعَاءِ، وَيَا مَن وَعَدَهُمْ عَلَىٰ نَـفْسِهُ بِتَفَضُّلِهِ حُسْنَ الجَزَاءِ.

وقوله تعالى: «ليوفّيهم أجورهم ويزيدهم من فضله»(١)، ونحو ذلك ممّا ورد به النصّ القاطع بمضاعفة الثواب وزيادة الأجرعلى أنّ أقلّ قليل منه أكثر من كثير العمل؛ إذ لانسبة بين المتناهي المنقطع وغير المتناهي الباقي لولافضل الله وسعة جوده وكرمه والله غنى كريم ه.

ضمنت الشيء من باب علم -: تكلّفت به، وضمنت المال ضماناً: التزمته.

وأجاب الله دعاءه: قبله، واستجاب له كذلك، أي: تكفّل والتزم لهم قبول الدعاء، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: «ادعوني أستجب لكم»(٢)، وقوله تعالى: «وإذا سئلك عبادي عتي فإنّي قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان» (٠).

والوعد: هو الخبرعن إيصال نفع إلى الغير أو دفع ضرّرعنه في المستقبل، سواء كان النفع مستحقاً أو لا؛ وعدّاه بعلى لتضمينه معنى الإيجاب، أي: وعدهم موجباً على ذاته الشريفة إيجاب كرم وتفضّل.

وحسن الجزاء: هو حسن الثواب على الأعمال، كما قال تعالى: «والله عنده حسن الثواب» (١).

قيل: هو ما لايبلغه وصف واصف ولايدركه نعت ناعت، ممّا لاعين رأت ولا أذن سمعت ولاخطر على قلب بشر.

<sup>(</sup>٢) سورة غافر: الآبة ١٠.

<sup>(</sup>١) سورة فاطر; الآية ٣٠. (٣) سورة النفية: الآية ١٨٦.

<sup>(</sup>١) سُورة آل عمران: الآية ١٩٥.

.....

وقيل: حسنه في دوامه وسلامته من كلّ شوب ومن النقصان، ألا ترى إلى قوله تعالى: «فاتناهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة»(١) كيف وصف ثواب الآخرة بالحسن، ولم يصف به ثواب الدنيا؛ لامتزاجه بالمضار وكدر صفوه بالانقطاع والزوال، بخلاف ثواب الآخرة.

قال القفال: يحتمل أن يكون الحسن هو الحسن، كقوله تعالى: «وقولوا للنّاس حُسنا»(٢) والغرض منه المبالغة، كما يقال: فلان جود وعدل إذا كان غاية في الجود ونهاية في العدل(٣)، وثواب الله كلّه حسن فما ظنّك بحُسنه.

#### تبصرة

قال بعض أرباب القلوب: لاريب أنّ اللذّة العقليّة أتمّ وأعظم من الحسية بما لايتناهي، والترقي إلى الله سبحانه بالأعمال الحميدة والأخلاق الجيدة ولذّة مناجاته السعيدة من أفضل الكمالات وأعظم اللذات، فن العجب كيف جعل الله على طاعته وما يقرّب إليه جزاء؛ فإنّ الدالّ على الهدى فضلاً عن الموفق والممدّ على فعله أولى بأن يكون له الجزاء لاعليه، لكنّ بسطة جوده وسعة رحمته اقتضى الأمرين معاً، قال تعالى: «هل جزاء الإحسان إلّا الإحسان»(؛)، فانظر كيف أفاد إحساناً وسمّاه جزاء؟ واقض حقّ العجب من ذلك، واشكر من سلك بك هذه المسالك «.

<sup>(</sup>٢) سورة آل عمران: الآية ١٤٨. (٢) سورة البقرة: الآبة ٨٣.

<sup>(</sup>٤) سورة الرحمن: الآية ٦٠.

<sup>(</sup>٣) ألتفمير الكبير للفخر الرازي: ج١ ص٢٩.

ماأنا بِأغصىٰ مَنْ عَصاكَ فَغَفَرتَ لَهُ، وَما أَنا بِأَلْوَم مَنِ اعتَذَٰرَ إِلَيْكَ فَعُدْتَ عَلَيهِ. إلَيْكَ فَعُدْتَ عَلَيهِ.

الجملة الأولى في محل نصب بالقول المقدّر المجرور بالباء من قوله فيا تقدّم: «يدعوك بيا أرحم الراحمين ما أنا بأعصى من عصاك وما بعدها معطوف علها.

والفاء من «فغفرت له»: عاطفة مفيدة للتعقيب.

ووهم من قال: إنّها رابطة لشبه الجواب بشبه الشرط؛ إذ لايترتّب لزوم الغنران على العصيان كما يترتّب لزوم الدرهم على الإتيان في قولك: من يأتيني فله درهم، وإلّا لزم الغفران لكلّ عاص، وهوباطل.

ثمّ الفاء الرابطة لشبه الجواب بشبه الشرط مختصة بالخبر كالمثال المذكور، وهي هنا عاطفة داخلة على المعطوف، والرابطة قسيمة للعاطفة لاقسم منها، فكيف يدّعىٰ أنّها رابطة؟ نسأل الله الهداية إلى سلوك جادّة الصواب بمنّه وكرمه.

وألوم: أفعل تفضيل من لامه يلومه لوماً أي: عذله، وهذا ممّا استعمل فيه اسم التفضيل لتفضيل المفعول على غيره، وإن كان القياس كونه للفاعل، لكته قد سمع في المفعول أيضاً.

قال ابن الحاجب: وقياسه للفاعل، وقد جاء للمفعول نحو: أعذر وألوم(١) أي: أكثر معذوريّة وملوميّة، وروي: وما أنا بألأم بالهمزة، وهو من اللؤم بالضمّ والهمزة، وهو ضدّ الكرم والنجابة.

واعتذر إليه: طلب قبول معذرته، وهي الحجّة التي بهـا رفع اللوم عنه. وجميع

<sup>(</sup>١) شرح الكافية: ج٢ ص٢١٢.

ج ۲

المعاذب لا تنفكَ عن ثلاثة أوجه:

إمّا أن يقول المعتذر: لم أفعل، أو يقول: فعلت لأجل كذا فيبيّن ما يخرجه عن كونه ذنباً مطلقاً أو عن كونه عتواً واستكباراً، أو يقول: فعلت وأرجو العفو.

أمّا الأوّل فلا يجوز مع الله تعالى؛ لأنَّه لا يخلو من أن يكون صادقاً في إنكاره فهو بريء الساحة، والله سبحانه أكرم من أن يعاتب أو يعاقب من يكون كذلك، وإمّا أن يكون كاذباً جاحداً فهو تعالى لاتخفى عليه خافية، فلايصح الانكار والجحود.

وأمّا القسمان الآخران فيجوزان، أمّا الثاني فكأن يقول: فعلت لأجل اعتمادي على حلمك وكرمك، فيخرج ارتكابه للذنب عن كونه تجرّياً منه على الله واستخفافاً لأمره ونهيه وتهاوناً بوعيده، ألا ترى إلى قول بعض الحققين من الفسرين في قوله تعالى: «يا أيها الإنسان ما غرّك بربّك الكريم»(١): إنّه من باب تلقن الحجة.

قال أمين الإسلام الطبرسي في مجمع البيان: إنَّما قال سبحانه: الكريم دون سائر أسمائه وصفاته؛ لأنَّه كأنَّه لقَّنه الإجابة حتىٰ يقول: غرَّني كرم الكريم(٢).

وعن الفضيل بن عياض: إذا قال لي ما غرّك بربّك الكريم؟ أقول: غرّني ستورك المرخاة (٣).

وقال يحيى بن معاذ: إذا أقامني الله بين يديه فقال: ما غرَّك بي؟ أقول:

<sup>(</sup>١) سورة الانفطار: الأبة ٦.

<sup>(</sup>٢) مجمع البيان: ج٩ - ١٠ ص ٤٤٩.

<sup>(</sup>٣) تفسير القرطبي: ج١٩ ص٢٤٦، مجمع البيان: ج ١٠ - ١٠ ص٤٤٩.

وعن بعضهم: أقول غرّني حلمك.

وعن على عليه السلام: أنّه دعا غلامه مرّات فلم يجبه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال: لِمَ لَمْ تحِيبني؟ فقال: لثقتي بحلمك وأمني من عقوبتك، فاستحسن جوابه وأعتقه(٢).

وأمّا الثالث فمهو الإقرار، ومن أقرّ فـقد استوجب الـعفو لحسن ظنّه، وقد تقدّم ماورد فيه وأنّه لانجاة من الذنوب إلّا به.

والتوبة أن يقول: فعلت ولاأعود، ولها شرائط مقرّرة فرضاً ونفلاً.

وعاد عليه بمعروفه أي: أفضل، والاسم: العائدة، أي: فعدت عليه بمعروفك من قبول توبته أو رضاك عنه.

واعلم أنّ العفو من الله سبحانه إمّا أن يكون ابتداءً منه تعالى وهو العفو مع الإصرار، كما قال تعالى: «وإنّ ربّك لذو مغفرة للناس على ظلمهم»(٣)، وقد سمع رجل حكيماً يقول: ذنب الاصرار أولى بالاغتفار، فقال: صدق، ليس فضل من يعفو عن السهو القليل كمن عفا عن العمل الجليل. وإلى هذا القسم وقعت الإشارة بالفقرة الأولى وهي قوله عليه السلام: «ما أنا بأعصى من عصاك فغفرت له».

وامّا أن يكون عن اعتذار و إقرار، و إليه الإشارة بالفقرة الثانية.

<sup>(</sup>١) مجمع البيان: ج ٩ - ١٠ ص ٤٤٩.

<sup>(</sup>٢) تفسير القرطبي: ج١٩ ص٢٤٦.

<sup>(</sup>٣) سورة الرعد: الآمة ٦.

أَتُوبُ إِلَيكَ فِي مَقامِي هـذا تَوبَةَ نادِمِ عَلَىٰ مافَرَطَ مِنهُ، مُشْفِقٌ مِمّا اجْتَمَعَ عَلَيهِ، خالِص الحَيَاءِ مِمّا وَقَعَ فَيهِ.

و إِمّا أن يكون عن توبة واستغفار، وإليه الإشارة بالفقرة الثالثة، والله أعلم ه.

الجملة في محل نصب على أنّها مفعول للقول من قوله عليه السلام فيا سبق: «بل أقول مقال العبد الذليل»(١)، ويحتمل أن تكون مفسّرة للمقال فلا محلّ لها من الإعراب، وصحّ وقوعها مفسّرة مع كونها إنشائية لكون المفسّر مفرداً مؤدّياً عن جملة، كقوله تعالى: «وأسرّوا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلّا بشر مثلكم»(٢)، فإنّ جملة الاستفهام مفسّرة لننجوى لكونه مفرداً مؤدّياً عن جملة.

والندم: تمنّي الإنسان أنّ ما وقع منه لم يقع.

وقيل: هو الغمّ اللازم لصاحبه بسبب ما اطّلع عليه في العاقبة من سوء آثاره. وفرط منه كلام يفرط ـمن باب قتل\_: سبق وتقدّم.

وأشفقت من كذا: حذرت فأنا مشفق، وحكى ابن دريد شفقت أيضاً ـمن باب ضرب فقال: شفقت وأشفقت إذا حاذرت، وأنكر جل أهل اللغة ذلك، وقالوا: لايقال إلا أشفقت بالألف. وأمّا قوله: كما شفقت على الزاد العيال فعناه بخلت به (٣).

وقد تقدّم تفسير الحياء في أوائل هذه الروضة. والمراد بخالصة كونه من الله تعالى لامن مظلع عليه غيره.

<sup>(</sup>١) كما تقدم في هده الروضة: ص٩٩٤. (٣) سورة الانبداء: الآية ٣.

<sup>(</sup>٣) جمهرة اللغة: ٣- ص ٦٥ مع احتلاف يسير في العبارة.

ومن في قوله «ممّا وقع فيه»: للسببية، كقوله تعالى: «ممّا خطيئاتهم أغرقوا»(١)، أي: لأجل ما وقع فيه أي: سقط، شبّه الذنوب والمعاصى والتقصير

بالمهاوي التي يسقط فيها فعبّر عن ارتكابها بالوقوع فيها على طريق الاستعارة.

قال بعض العلماء: الحياء على وجوه:

حياء الجناية: كجياء آدم نودي: أفرار منّا؟ قال: بل حياء منك.

وحياء التقصير: كالملائكة يقولون: سبحانك ما عبدناك حتى عبادتك. قيل: عند رؤية الآلاء والتقصير يتولّد بينها حال للعبد يسمّىٰ الحياء.

وحياء الإجلال: وذلك كحياء إسرافيل يتغطّى بجناحيه حياءً حتّى يصير من الحياء كالوصع وهو طائر أصغر مايكون. ولهذا يقال: الحياء ذوبان الحشاء لاظلاع المولى.

وقيل: إنَّ الحياء مقسوم بين أربعة أشياء:

أحدها: النفس، وحياؤها من العصيان إذا كان ذلك بمرأى من الرحمن، قال تعالى: «مايكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم »(٢)، وقيل: أشدّ الحياء حياء النفس من قلّة الحياء يوم كشف الغطاء.

والشاني: الروح، وحياؤها من قلّة الإحسان، قال تعالى: «وأحسن كما أحسن الله إليك »(٦)، وقيل في تفسير قوله تعالى: «والمستغفرين بالأسحار» (١٠): إنّ ذلك للحياء من عيوب الطاعات وما كان من القيام بالليل.

(١) سورة نوح: الآية ٢٥.

<sup>(</sup>٢) سورة المجادلة: الآية ٧.

 <sup>(</sup>٣) سورة ألقصص: الآية ٧٧.
 (٤) سورة آل عمران: الآية ١٧٠.

عَالَمُ بِأَنَّ العَفْوَ عَنِ النَّذِنبِ العَظيمِ لاَيَتَعَاظَمُكَ ، وأنَّ التَّجَاوُزَ عَنِ الإثم الجَليلِ لايَسْتَضعِبُكَ ، وأنَّ إِحْتِمالَ الجِناياتِ الفاحِشَةِ لاتتكأدُك.

والثالث: العقل، وحياؤه من النسيان، كما حكىٰ الله عن قوم قولهم: «قال ربّى لم حشرتني أعمىٰ وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها»(١).

والرابع: السرّ، وحياؤه من الالتفات إلى كلّ من على وجه الأرض، كما حكى بعضهم قال: خرجنا ليلة فررنا باجمة، فإذا رجل نائم وفرسه عند رأسه يرعلى، فحرَّكناه وقلنا له: يا فتني ألا تخاف تنام في مسبعة؟ فرفع رأسه وقال: أنا أستحى منه أن أخاف غيره. وربّما زاد حياء السرّعلي الالتفات إلى الغير، وأوجب الحياء من الإقبال على الحبيب والنظر إليه، كما قال:

تتوق إليك النفس ثم أردها حياء ومثلى بالحياء حقيق

على كلّ حال أستحيك وأتقى وإن طار من قلبي إليك فريق \*.

تعاظمه الأمر: عظم عليه، واستصعب عليه الأمر: صعب، واستصعب الأمر: إذا وجدته صعباً.

والمراد هنا المعنى الأول أي: لايستصعب عليك. وعدّاه بنفسه لتضمينه معنىٰ يتكأدك ، وإنَّما الأصل فيه أن يتعدَّىٰ بعلىٰ، ومثله قوله تعالى: «ولا تعزموا عقدة النكاح»(٢)، عدى تعزموا بنفسه وإنَّها أصل العزم أن يتعدَّىٰ بعلى لتضمينه معنىٰ تنووا، أي: لا تنووا عقدة النكاح.

واحتملته على افتعلته بمعنى: حملته، ثمّ استعمل بمعنى العفو والإغضاء. قال

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ٢٣٥.

\*

الزنخشري في الأساس: ومن الجازحَمَلَتُ إدلاله عليّ واحتملتُه واحتمل ماكان منه ولا تعاتبه(١).

وجنى جناية: أذنب ذنباً يؤاخذ عليه، وعرّفوا الجناية بأنها كلّ فعل محظور يتضمّن ضرراً على النفس أو غيرها. وغلّبت الجناية في ألسنة الفقهاء على الجرح والقطع والجمع جنايات، وأمّا جنايا مثل عطايا فقليل.

وفحش الشيء فحشاً: مثل قبح قبحاً وزناً ومعنى ، وفي لغة ـمن باب قتلـ، وكل شيء جاوز الحدة فهو فاحش، ومنه: غبن فاحش إذا جاوزت الزيادة مايعتاد مثله، وكلا المعنيين هنا محتمل، أي: الجنايات القبيحة أو المتجاوزة للحذ.

وتكأده الشيء على تفاعل وتكأده على تفعّله: صعب عليه وشقّ، ووردت الرواية في الدعاء بالوجهين.

وهذه الفقرات الثلاث بمعنى واحد، وإنّها أورده بعبارات شتّى بسطاً للكلام حيث الإصغاء مطلوب، واهتماماً بالغرض الذي هو وصف عظمة عفوه واتساع مغفرته، فإنّ جرائم العباد وآثام أهل العناد في جنب عظمة عفوه وغفرانه كقطرة في جنب بحر بل أقلّ منها.

وفي الحديث المشهور عن أنس قال: سمعت رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم يقول: قال الله تعالى: يابن آدم إنّك مادعوتني ورجوتني غفرت لك ماكان منك ولاأبالي، يابن آدم لوبلغت ذنوبك عنان الساء ثمّ استغفرتني غفرت لك،

<sup>(</sup>١) أساس البلاعة: ص١٤٢.

و أَنَّ أَحَبُّ عِبادِكَ إِلَيكَ مَن تَرَكَ الإستِكبارَ عَلَيكَ وَجانَبَ الإصرارَ وَلَزِمَ الإستِغفارَ.

يابن آدم لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثمّ لقبتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة (١).

وما أحسن قول القائل في هذا المعنىٰ:

ولمّا قسى قلبي وضاقت مذاهبي جعلت رجائي نحوعفوك سلّماً

تعاظمني ذنبي فسلمّا قسرنسته بعفوك ربّي كمان عفوك أعظماه محبّة الله للعباد بمعنى رحمته لهم وإرادته للجميل بهم ومدحه وإنعامه عليهم.

وقال شيخنا البهائي في شرح الأربعين: معنى محبّة الله للعبد هو كشف الحجاب عن قلبه، وتمكينه من أن يطأ على بساط قربه، فإنّا يوصف به سبحانه إنّها يؤخذ باعتبار الغايات لاباعتبار المبادئ(٢). إنتهى. وقد سبق منّا في المحبّة كلام شاف فليرجع إليه.

وتكبّر واستكبر: اعتقد في نفسه أنّها كبيرة، واستكبر ٣١) وتكبّر: رأى أنّه أكبر منه.

قال بعضهم: والاستكبار على الله كناية عن ترك سؤاله والخشوع له، ولايراد به حقيقته؛ إذ لايستكبر عليه أحد من القائلين بوجوده عزّوجلّ حقيقة.

وعلى هذا فمعنى ترك الاستكبار عليه أن يعرف العبد قدر نفسه بالنسبة إلى ربّه وخالقه ورازقه ومدبّره، فيقيمها في مقام طاعته ويبعدها عن مقام معصيته،

<sup>(</sup>١) سنن الترمذي: ج٥ ص٤٨ ٥ ح٠٤٥٠.

<sup>(</sup>٢) كتاب الاربعين للبهائي: ص١٤٨. (٣) (الف وح): واستكبر علمه.

وَأَنِهَا أَبْرِأَ إِلَيكَ مِن أَنْ أَسْتَكَبَرَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِن أَنْ أَصِرَّ، وَأَسْتَغَفِرُكَ لِمَا عَجَزتُ عَنهُ.

ويذكره في جميع الحالات بقلب سليم ذليل منقاد، راضياً بجميع مافعله من البلاء والآلاء، فن فعل ذلك فقد ترك الاستكبار على الله تعالى وتواضع له، فكان أحبّ عباده إليه.

وعن أبي عبدالله عليه إلسلام قال: فيا أوحىٰ الله إلى داود عليه السلام: يا داودكا أن أقرب الناس إلى الله المتواضعون، كذلك أبعدالناس من الله المتكبّرون (١) وجانب الشيء مجانبة: باعده وتركه، ومعنىٰ المجانبة: كون كلّ من الشيئين في جانب، واستعملت في الترك لأنّه إذا ترك الشيء فكأنّه صار في جانب وذلك الشيء في جانب آخر.

والإصرار: ملازمة الأمر والمداومة عليه، واشتهر استعماله في الذنوب والمعاصي، وقد تقدّم الكلام عليه مبسوطاً.

ولازمه ملازمة ولزمه أيضاً: تعلّق به.

ولمّا كان الاستغفار هو طلب غفر الذنوب وسترها على العبد أن يفتضح بها، وذلك إنّا يكون بمحوها من لوح نفسه، كان المستغفر المخلص التارك للإصرار الملازم للاستغفار ماحياً لخطاياه باستغفاره عن لوح نفسه، وبذلك يكمل استعداده نحبّة الله تعالى وافاضة رحمته عليه في الدنيا بإنزال البركات وفي الآخرة برفع الدرجات .».

أبرأ إليك: أي أتباعد.

<sup>(</sup>١) الكافي: ج٢ ص١٣٣ ح١١.

# اللَّهُمْ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَهَبْ لِي مَا يَجِبُ عَلَيَّ لَكَ، وَعَافِني مِمّا أَسْتَوجِبُه مِنكَ وَأُجِرنِي مِمّا يَخافُه أهلُ الإساءَة.

قال الزمخشري في الفائق: بـرئ من المرض وبرأ فهو بـارئ، ومـعناه: مزايلة المرض أي: مفارقته والتباعد منه، ومنه بـرئ من كذا براءة(١). إنتهى.

وعدّاه بإلى لتضمينه معنى الالتجاء، أي: أبرأ ملتجأ إليك من الاستكبار. وأعوذ بك أي: اعتصم.

والتقصير في الأمر: التواني فيه وعدم الاهتمام به.

والاستعانة: طلب المعونة، يقال: استعان به واستعانه فأعانه أي: صارعوناً له، أي: ظهيراً له.

وعجز عن الشيء عجزاً ـمن باب ضربـ: ضعف عنه.

ثمّ المسؤول هناهو المعونة على ما عجز عنه من الطاعات والأمور الدينية ، كما يقتضيه المقام ويناسب حال التائب المستغفر، فإنّ استعانته مسبوقة بملاحظة ما ضعف عنه من الطاعات، فيستعينه على إعداده له بإفاضة قرّة عليه يستعدّ بها لإيقاعه. ومن البيّن أنه عند استغراقه في هذه الملاحظة لايكاد يخطر بباله وأفعاله وأحواله إلّا الإقبال الكلّي عليه والتوجّه التام إليه، فلا يتصوّر أن يلتفت إلى شيء من أمور دنياه فيتناول كلّ ماعجز عنه من أمور دنياه في دنياه في المناه في الم

وهب له شيئاً: أعطاه بلا عوض، يتعدى إلى الأول باللام وإلى الثاني بنفسه، كما قال تعالى: «يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور»(٢).

قال ابن القوطية والسرقسطي والمطرزي وجماعة: ولايتعدَّىٰ إلى الأوَّل بنفسه،

<sup>(</sup>١) الدائق على صر١٠٠ وليس فيه: [أي مفارقته]. (٢) سورة الشوريُّ: الآية ٤٩.

## فَإِنَّكَ مَلِيءٌ بِالعَفْوِ، مَرجُوٌّ لِلمَغفِرَةِ، مَعْروفٌ بِالتَّجاوُزِ.

فلا يقال: وهبتك مالاً، وإن سمع فليس في كلام فصيح(١).

ثمّ توسّعوا في الهبة فاستعملوها بمعنى المغفرة، يقال: اللّهمّ هب لي ذنوبي، أي: اغفرها لي.

ووجب الحق يجب وجوباً: لزم وثبت.

واستوجب الشيء: استحقّه.

وعافاه الله: محىٰ عنه الأسقام، والغرض سؤال عدم المؤاخذة بالحقوق التي تجب لله عليه، ومحومايستحقّه هومن المؤاخذة على مافرط منه.

وأجاره ممّا يخاف: آمنه منه.

وأهل الإساءة: الذين يعملون السيّشات، وما يخافونه: هو العقوبة التي هي أسوأ العقوبات وأفظعها وهي العقوبة بالنار، كما قال تعالى: «ثمّ كان عاقبة الذين أساؤا السوآى»(٢)، فإنّ السوأى تأنيث الأسوأ كالحسنى تأنيث الأحسن، أو مصدر كالبشرى، وصف بها العقوبة مبالغة كأنّها نفس السوء. والله تعالى أعلم ه.

الهاء: للتعليل، أي: لأنّك مليء، والمليء مهموز على فعيل هو الغني المقتدر، وبجوز البدل والإدغام، وبالوجهين وردت الرواية في الدعاء، وملؤ الرجل بالضمّ، ملأة أي: غنى وأثرى، وهو إملاء القوم أي: أقدرهم وأغناهم.

والفرق بين العفو والمغفرة أنّ العفو إسقاط العذاب، والمغفرة أن يسترعليه بعد ذلك جرمه صوناً له عن عذاب الخزي والفضيحة، فإنّ الحلاص من عذاب النار

<sup>(</sup>١) كتاب الأفعال التلاثية والرباعية: ص١٦٣.

لَيسَ لِحاجَتي مَطلَبٌ سِواكَ ، وَلالِذَنْبِي غَافِرٌ غَيْرُكَ حَاشَاكَ ، وَلالِذَنْبِي غَافِرٌ غَيْرُكَ حَاشَاكَ ، وَلاأَخَافُ عَلَى نَفْسَى إِلَّا إِيَّاكَ .

إنَّها يطيب إذا حصل عقيبه الخلاص من عذاب الفضيحة، فالعفو إسقاط العذاب الجسماني، والمغفرة إسقاط العذاب الروحاني، والتجاوز يعمّها.

قال بعضهم: ولعل معنى التجاوز أنّ الله تعالى يطالب المذنب بالذنب، والمذنب يطالبه بالعفو والمغفرة إلى أن يتمسّك عند الخوف من عذابه برحمته، فإذا غفر الربّ فقد تجاوز عن المطالبة، فصحّ معنىٰ المفاعلة فيه \*.

المطلب: يكون مصدراً وموضع الطلب، وهو المراد هنا.

وسوى: بالكسر والقصر هذا أشهر لغاتها، ويقال فيها: سوى كهدى وسواء كساء وسواء كبناء.

لكن قدال ابن عصفور: لم يستثن من هذه اللغات إلّا بسوى المكسورة المقصورة، وإن استثنى ممّا سواها فبالقياس عليها(١)، وهي عند الزجاجي(٢) وابن مالك كغير(٣) معنى وتصرّفاً في وجوه الإعراب.

وذهب سيبويه والبصريون إلى أنها منصوبة أبداً على الظرفية المكانية ولا تخرج عن ذلك إلّا في الشعر(؛)، فإذا قلت: جاءني القوم سوى زيد كان في قوة قولك: جاءني القوم مكان زيد أي: بدله، فيفيد أنّ زيداً لم يأتك، فجرد عن معنى البدلية لمطلق الاستثناء، فلزم نصبه على كونه ظرفاً في الأصل وإن لم يكن فيه الآن معنى الظرفية.

<sup>(</sup>١) الحدائق الندية: ص٢٥٤.

<sup>(</sup>٢) و(٣) و(٤) مغنى الليب: ص١٨٨.

وقال الرماني والعكبري: تستعمل ظرفاً غالباً وكغير قليلاً (١).

قال ابن هشام في الأوضح: و إلى هذا أذهب (٢).

و إنّها قصر عليه السلام موضع طلب حاجته عليه تعالى ؛ لأنّها لم تكن حاجة في أمر دنيوي يمكن المخلوقين قضاؤها، فلم يكن لها محلّ سؤال وطلب غيره تعالى، أو لم يَر غيره أهلاً لها وإن كانت دنيوية. ثمّ قصر مغفرة ذنبه عليه لاستحالة صدور مغفرة الذنوب التي يستحق عليها العقاب من غيره، قال تعالى: «ومن يغفر الذنوب إلّا الله» (٣).

وقوله: حاشاك أي: سبحانك، فحاشا هنا اسم بمعنى التنزيه، أي: أنزهك، تنزيهك (٤) أي: تنزيهاً لائقاً بك عن أنْ يكون لذنبي غافر غيرك، وليست بفعل ولاحرف خلافاً لمن زعم ذلك، ثمّ قصر الخوف على نفسه عليه سبحانه لغيبة كلّ مخوف عنه بمشاهدته غظمة الله وجلاله وعزّه وقهره فلم يخف سواه، ولهذا قال بعضهم: الخائف يهرب من ربّه إلى ربّه.

و إيّاك على المختار ضمير بارز منفصل مردف بحرف الخطاب. والكلام إمّا على حذف مضاف أي: لاأخاف على نفسي إلّا عذابك، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، كما قالوه في قوله تعالى: «يخافون ربّهم»(٥) أي:عذابه، بدليل قوله: «ويخافون عذابه»(٦).

أو هو من باب المترقي عن مقام مشاهدة الأفعال والصفات إلى ملاحظة

<sup>(</sup>١) و(٢) أوضع المسألك إلى ألفية ابن مالك: ج٢ ص٢٨٢.

<sup>(</sup>٣) سورة آل عمران: الآية ١٣٥. (١) (الف): تنزيباً.

<sup>(</sup>٥) سورة النحل: الآية ٥٠. (٦) سورة الاسراء: الآية ٥٧.

إِنَّكَ أَهُلُ التَّقُولُ وأَهُلُ المُغْفِرَةِ.

صَلَّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلَ ِمُحَمَّدٍ وَاقْضِ حَاجَتِي وَأَنْجِحْ طَلِبَتِي وَاغْفِرْ ذَنبي وَآمِنْ خَوفَ نَفْسى.

الذات، وهي الإقبال على الله تعالى وتوجيه وجه النفس إلى قبلة ذاته المقدسة مع قطع النظر عن الأفعال والصفات، وهو أوّل مقام الوصرل إلى ساحل العزّة، فهو من قبيل ماوقع في الدعاء النبوي: «وأعوذ بك منك »(١)، وقد سبق الكلام على ذلك ه.

تعليل أو تقرير لما سبق من رجاء مغفرته لذنبه والخوف منه على نفسه، أي: إنّك حقيق بأن يتقى أي: يخشى، وجدير بأن يغفر لمن آمن به وتاب إليه، وهو اعتراف بكمال قدرته الجامعة لصفة القهر الذي بسببه يجب أن يتقى، وصفة اللطف الذي بواسطته يحق أن يرجىٰ.

وعن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّوجلّ: «هو أهل التقوى وأهل المغفرة»(٣): قال الله تبارك وتعالى: أنا أهل أن أتق ولايشرك بي عبدي شيئاً، وأنا أهل إن لم يشرك بي عبدي شيئاً أن أدخله الجنّة(٣).

لما ذكروا أوّلاً أنّ موضع طلب حـاجته ومغفرة ذنبـه وخوفه على نفسه مقصور عليه تعالى، أردفه بسؤال قضاء حاجته وغفران ذنبه وأمن خوفه.

وأنجح حاجته إنجاحاً: قضاها له وأظفره بها.

والطلبة بفتح الطاء المهملة وكسر اللام على وزن كلمة: مايطلبه الإنسان من

<sup>(</sup>١) سنن الترمذي: جـ٥ ص ٥٦١ ح-٣٥٦٦. (٣) سورة المذثر. الآية ٥٦.

<sup>(</sup>٣) تفسيرنور الثقلين: ج٥ ص ٤٦٠ ح٣٨.

### إِنْكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيءٍ قَديرٌ وَذلكَ عَليكَ يَسيُّر.

غيره، وكأنّ الحاجة أخصّ من الطلبة؛ لأنّها من الحوج بالضمّ بمعنى الفقر، فيكون المراد بها المطلوب الذي لابدّ له منه ولاغناء به عنه، كالفوز بالجنّة والنجاة من النار، والطلبة أعمّ منها كرفع الدرجات و إضعاف المثوبات، فيكون قوله: «وأنجح طلبق» تأسيساً لا تأكيداً.

والأمن: سكون القلب واطمئنانه، أمن يأمن ـمن باب تعبـ، ويعدَىٰ بالهمزة فيقال: أمنته.

واعلم أنّ الأمن لايكون للخوف بل للخائف، لكن لمّا كان الخوف سبباً موجباً لاضطراب الخائف نسب الأمن إليه ه.

تعليل بطريق التحقيق؛ لاستدعاء قضاء حاجته وانجاح طلبته وغفران ذنبه وأمن خوفه، وإليها الإشارة بقوله «وذلك».

والقدير: هو الفعال لكل ما يشاء؛ ولذلك لم يوصف به غير الباري جل جلاله.

ويسر الشيء يسراً من باب قرب فهويسير: أي سهل ولم يشق.

ووجه التعليل ظاهر، فكأنّه قال: إنّ قدرتك التامّة متحقّقة، وشمولها لجميع الأشياء ثابت، وما سألتك عليك يسير؛ لعدم الاحتياج فيه إلى استعمال الروية والآلات، بل هو مترتّب على مجرّد الإرادة، و الفعل المترتّب عليه في غاية السهولة، فلذلك استدعيت منك مطالى وأفضيت إليك عاربي.

والواو من قوله «وذلك »: يحتمل أن تكون للحال فالجملة حالية، ويحتمل أن تكون عاطفة لاسم الاشارة على الضمير المتصل المنصوب بأن، والتقدير: وإنّ ذلك علياً يسير. وتقديم الظرف للاختصاص؛ فإنّ ذلك لايتبسر إلّا على القادر

#### آمينَ رَبِّ العالمَينَ.

لذاته الذي عمّ كرمه ووسعت رحمته كلّ شيء ٠٠.

آمين: اسم فعل مبني على الفتح لالتقاء الساكنين، ويني عليه لأنّه أخف الحركات وليكون مستعقباً للفتح تفاؤلاً، وفيه أربع لغات:

أحدها: آمين بالمدّ بعد الهمزة من غير إمالة، وهذه اللغة أكثر اللغات استعمالاً، ولكنّ فيها بعد في القياس؛ إذ ليس في العربية فاعيل، وإنّها ذلك في الأسهاء الأعجميّة كقابيل وهابيل، ومن ثمّ زعم بعضهم أنّه أعجميّ، وعلى هذه اللغة قوله:

\* ويرحم الله عبداً قال آميناً (١)

قيل: والوجه فيها أن تكون اشبعت الفتحة فنشأت الألف فلايكون خارجاً عن الأوزان العربية.

قال ابن هشام: وفيه نظر؛ لأنّ الإشباع بابه الفتح(٢)، ونـوقش بما قاله ابن مالك في التوضيح من أنّ الإشباع في الحركات الثلاث لغة معروفة، وجعل منه قوله: بينا زيد قائم جاء عمرو، أي: بين أوقات قيام زيد(٣).

الثانية: كالأُولى إِلَّا أَنَّ الأَلف ممالة للكسرة بعدها، رويت عن حمزة(٤) والكسائي(٥).

الثالثة: آمين بقصر الألف على وزن قدير، قال: آمين فزاد الله مابيـننا بعدا،

<sup>(</sup>١) ليمان العرب: ج١٢ ص٢٧.

<sup>(</sup>٢) لم نعثرعليه.

<sup>(</sup>٣) لم نعثرعليه.

<sup>(</sup>٤) و(٥) تهذيب الأسهاء واللذاب للنووي: الجزء الأول من القسم الثاني ص١٢.

وهذه اللغة أفصح في القياس وأقلّ في الاستعمال حتّى أنّ بعضهم أنكرها.

قال صاحب الإكمال: حكى ثعلب القصر وأنكره غيره، وقال: إنّما جاء مقصوراً في الشعر(١). إنتهي.

وانعكس النقل عن ثعلب على ابن قرقول فقال: أنكر ثعلب القصر إلا في الشعر، وصحّحه غيره(٢).

وقال صاحب التحرير: وقد قال جماعة: إنّ القصر لم يجيء عن العرب، وإنّ البيت إنّها هو: فآمين زاد الله مابيننا بُعداً (٣).

الرابعة: آمين بالمدّ وتشديد الميم. قال صاحب الإكمال: حكمىٰ الداودي تشديد الميم مع المدّ، وقال: هي لغة شاذّة ولم يعرفها غيره(٤). إنتهى.

وأنكر ثعلب(ه) والجوهـري أن يكون ذلك لغة، وقالا: لانعرف آمّين إلّا جمعاً بمعنىٰ قاصدين، كقوله تعالى: «ولاآمّين البيت الحرام»(٦).

وقال بعضهم: القول بـأنّ التشديد لغة وهم قديم، وذلك أنّ أبا العبّاس أحمد ابن يحيى ثعلب قال: وآمين مثل عـاصين لغة، فتوهّـم أنّ المراد صيغة الجمع لأنّه قابله بالجمع، وهو مردود بقول ابن جني وغيره: إنّ المراد موازنة اللفظ لاغير(٧).

ويؤيده قول صاحب التمثيل: والتشديد خطأ (٨).

واختلفوا في معناها، فقال الجمهور: معناها استجب.

<sup>(</sup>١) و(٢) تهذيب الأسماء واللغات للنووي: الجزء الأول من القسم الثاني ص١٣٠.

<sup>(</sup>٣) تهذيب الأسماء واللغات للنووى: الجزء الأول من القسم الثاني ص١٣- ١٤.

<sup>(</sup>٤) تهذيب الأسهاء واللغات للنووي: الجزء الأوّل من القسم الثاني ص١٣٠.

<sup>(</sup>٦) و (٦) و (٧) و (٨) المصباح المنير للفيومي: ص٣٤.

وعن ابن عبّاس قال: سألت النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم عن معنى آمّن، فقال: إفعل (١).

وقال أبوحاتم: معناه يكون كذلك(٢).

وقيل: كذلك مثله فليكن.

وقيل: كذلك فافعل.

وقيل: إنَّه اسم من أسهاء الله تعالى بمعنىٰ المؤمن، ومعناه ياامين استجب.

قال صاحب المطالع: وهذا لايصح؛ إذ ليس في أساء الله تعالى اسم مبني ولاغير معرب، مع أنّ أساء الله تعالى لا تثبت إلّا قرآناً أوسنة، وقد عدم الطريقان في امين(٣) إنهى.

وعن أبي على الفارسي أنّه تأوّل هذا القول على أنّ في آمين ضميراً لله تعالى (٤).

وهو حسن لولم يصرّح صاحبه أنّه بمعنىٰ المؤمن.

وقال الواحدي: روي عن جعفير الصادق رضي الله عنه أنّه قال: تأويله قاصدين نحوك وأنت أكرم من أن تخيّب قاصداً(٥). وهذا يحقّق لغة التشديد مع الدّ.

وقال الترمذي: معناه لاتخيب رجاءنا (٦).

<sup>(</sup>١) و (٥) و (٦) تهذيب الأسهاء واللغات للنووي: الجزء الأول من القسم الثاني ص ١٢.

<sup>(</sup>٢) المصباح المير للفيومي: ص٣٤.

<sup>(</sup>٣) تهذبب الأسهاء واللغات: الجزء الأوّل من القسم الثاني ص١٣٠.

<sup>(</sup>٤) تاج العروس: ج٩ ص١٢٦.

.....

وقال سهل: معناه: لايقدر على هذا سواك (١).

وقيل: هي كلمة عبرانيّة عرّبت مبنية على الفتح(٢). والله أعلم.

قوله: «ربّ العالمين» أي: يـا ربّ الـعـالمين، حذف حرف النداء استـغـناء عنه؛ لاستشعاره كون المنادى مقبلاً عليه سامعاً لما يقول.

والرب: في الأصل مصدر بمعنى التربية وهي: تبليغ الشيء إلى كماله تدريجاً، وصف به الفاعل مبالغة كالعدل.

وقيل: صفة مشبّهة من ربّه يربّه بعد جعله لازماً بنقله إلى فعل بالضمّ كما هو المشهور، ستّي بـه المالك لأنّه يحفظ مـايملكه ويربّيه، ولايطلق على غيره تعالى إلّا مقيّداً كربّ الدار وربّ الدابّة.

والعالم: اسم لما يعلم به كالخاتم والقالب، غلّب فيا يعلم به الصانع تعالى من المصنوعات، أي: في القدر المشترك بين أجناسها وبين مجموعها؛ فإنّه كما يطلق على كلّ جنس جنس منها في قولهم: عالم الأفلاك وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان إلى غير ذلك، يطلق على المجمع أيضاً كما في قولنا: العالم مجمع أحزائه محدث.

وقيل: هو اسم لأولي العلم من الملائكة والثقلين، وتناوله لما سواهم بطريق الاستتباع، والأؤل هو الأظهر.

و إيثار صبغة الجمع لبان شمول ربوبيّته تعالىٰ لجميع الأجناس، و التعريف لاسنفراق أفراد كال منها بأسرها؛ إذ لو أفرد لرتما توهم أنّا المصود

<sup>(</sup>١) و (٢) تهليب الأسهاء واللغات: حر، الأوَّد من الفسد الثاني ص١٢ و١٣.

.....

بالتعريف هو الحقيقة من حيث هي، أو استغراق أفراد جنس واحد حيث صعّ ذلك بمساعدة التعريف، نزل العالم وإن لم يطلق على آحاد مدلوله منزلة الجمع حتى قيل: إنّه جمع لاواحد له من لفظه، فكما أنّ الجمع المعرّف يستغرق آحاد مفرده وإن لم يصدق عليها، كما في مثل قوله تعالى: «والله يحبّ المحسنين»(١) أي: كلّ محسن، كذلك العالمين يشمل أفراد الجنس المسمّىٰ به وإن لم يطلق عليها، كأنّها آحاد مفرده التقديري، ومن قضية هذا التنزيل تنزيل جمعه منزلة جمع الجمع، فكما أنّ الأقاويل تتناول كلّ واحد من آحاد الأقوال، يتناول لفظ العالمين كلّ واحد من آحاد الأجناس التي لا تكاد تحصىٰ.

روي: أنَّ لله ثمانية عشر ألف عالم والدنيا عالم منها.

و إنّها جمع بالواو والمنون مع اختصاص ذلك بصفات العقلاء وما في حكمها من الأعلام؛ لدلالته على معنىٰ العلم مع اعتبار تغليب العقلاء على غيرهم.

واعلم أنّ عدم انطلاق اسم العالم على كلّ واحد من تلك الأجناس ليس إلّ باعتبار الغلبة والاصطلاح، وأمّا باعتبار الأصل فلاريب في صحّة الإطلاق قطعاً؛ لتحقق المصداق حتماً. فإنّه كما يستدل على الله بمجموع ماسواه وبكلّ جنس من أجناسه، يستدل عليه تعالى بكلّ جزء من أجزاء ذلك المجموع وبكلّ فرد من أفراد تلك الأجناس؛ لتحقّق الحاجة إلى المؤثّر الواجب لذاته في الكلّ؛ فإنّ كلّ ماظهر في المظاهر ممّا عزّ وهان، وحضر في المحاضر كاثناً ماكان، دليل لائع على الصانع المجيد وسبيل واضح إلى عالم التوحيد.

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية ١٣٤.

وفي الإضافة إظهار عظمة المضاف بأنّه له الاستيلاء على الكلّ، وتعظم المضاف إليه بأنّ له هذا الربّ الشامل التربية والكاملها(١)، والله أعلم.

هذا آخر الروضة الثانية عشرة من رياض السالكين في شرح صحيفة سيّد العابدين، وقد وفّق الله سبحانه لإتمامها وقطف وجني وردها من أكمامها في الليلة الزهراء المسفر صباحها عن اليوم الأغر، وهي ليلة الجمعة لإحدى عشرة خلت من ذي القعدة الحرام أحد شهور سنة ثمان وتسعين بعد الألف.

ومن الله نستمد ونستعين أن يوقق لإ تمام الرياض الباقية، وأن يجعل علينا من عوارض العوائق جنّة واقية، إنّه على كلّ شيء قدير وبالإجابة جدير. وكتبه مؤلّفه العبد علي بن أحمد الحسيني عفا الله عنها ولله الحمد.

<sup>(</sup>١) هكذا في (ب) و(ج) ولكن في (الف) وكاملها، وهذا هو الصحيح.

## فهرس الموضوعات

# الروضة الثالثة

| ء الثالث في الصلاة على حملة العرش وكلّ ملك مقرب | نص الدعا    |
|---|-------------|
| اجة الروضة الثالثة                              | خطبة وديب   |
| لناس في حقيقة الملائكة                          | اختلاف ا    |
| نّ الايمان بالملائكة واجب                       | تبصرة في أ  |
| ان بالملائكة                                    | معنى الايما |
| ، الملائكة ليسوا بذكور ولا إناث                 | فائدة في ان |
| عرش وحملته                                      | في معنىٰ ال |
| نىٰ التسبيح                                     | في بيان مع  |
| يح الملائكة                                     | كيفية تسبي  |
| يس والتسبيح                                     | معنىٰ التقد |
| نیٰ یستحسرون                                    | في بيان مع  |
| مير   | معنى التقع  |
| غفلة  | في معنىٰ ال |
| يله   | في معنى الو |
| نتلاف العلماء حول عصيان الملائكة                | تنبيه في اخ |
| نی اسرافیل                                      | في بيان مع  |
| ئى الصور  | في بيان مع  |

| رياض السالكين (ج ٢ | ۵۲۸   |
|--------------------|---|
| 74                 | في بيان معنىٰ الصرعىٰ                           |
| Y £                | بحث في معنى الرهائ <i>ن</i>                     |
| Y                  | تنبيه في النفخة                                 |
| 70                 | في معنى <sup>*</sup> ميكائيل                    |
| 77                 | معنىٰ الطاعة ومايقال فيها                       |
| <b>*</b> V         | ماقاله ابن جني في أصل جبرئيل                    |
| <b>Y</b> A         | تنبيه في علة تقديم ميكائيل علىٰ جبرئيل في الذكر |
| r <b>1</b>         | بحث في طبقات الحجب                              |
| <b>~</b> •         | الحجاب محال في حقّه تعالىٰ                      |
| <b>~</b> \         | في بيان معنىٰ الامر                             |
| ~~                 | في بيان معنى الروح                              |
| ~ <b>£</b>         | في عدد السموات وسكّانها                         |
| ~0                 | بيان توسّط الملك بين الله ورسله                 |
| ~7                 | في بيان معنىٰ الفتور                            |
| <b>"</b> V         | استدلال المرتضي بوجود الشهوة عند الملائكة       |
| <b>~</b> V         | في معنىٰ السهو والغفلة                          |
| ~^                 | بحث في خشوع الملائكة                            |
| ~4                 | في معنىٰ المستهتر                               |
| <b>E</b> •         | ۔<br>تحقیق فی اسم جھنّم                         |
| <b>E</b> 1         | في بيان معنىٰ سبحانك                            |
| EY                 | تحقيق في أنَّ للروحانين لغتان                   |
| ٤٣                 | <br>في معنى الزلفة                              |
| ٤٤                 | <br>في معنىٰ الكرّوبيين                         |
| ££                 |   |
|                    |   |

| فهرس الموضوعات  | 079 |
|---|-----|
| في معنىٰ القبائل                                      | ٤٥  |
| في بيان معنى الطعام                                   | ٤٦  |
| في بيان معنىٰ الأطباق                                 | 13  |
| تحقيق حول سكّان السموات                               | ٤٧  |
| في معنىٰ قوله تعالىٰ «والملك علىٰ أرجائها»            | ٤٨  |
| في بيان معنىٰ الزواجر                                 | ٤٨  |
| تحقيق في معنى الرعد                                   | ٤٩  |
| في بيان معنىٰ الصواعق                                 | ٠.  |
| تبصرة في سبب حدوث البرق والرعد                        | • 1 |
| بيان كيفيّة تكون الثلج والبَرَد                       | 07  |
| حكاية ابن الديبع                                      | ٥٣  |
| مازعمه الحكماء في حدوث الرياح                         | ٥٤  |
| قول الحكماء في تكوين الجبال                           | 70  |
| بيان في أصل كلمة «مياه»                               | ٥٨  |
| في معنىٰ لواعج  | ٥٩  |
| تعريف المكروه   | ٥٩  |
| في معنى الرخاء  | 7.  |
| بيان معنى قوله عليه السلام: «السفرة الكرام البررة»    | ٦٠  |
| توضيح معنىٰ الحفظة                                    | 71  |
| تكميل في اختلاف جوهر الارواح                          | 77  |
| تعريف ملك الموت                                       | ٦٣  |
| بيان في معنى الاعوان                                  | 3.5 |
| معنیٰ منکر ونکیر                                      | 70  |
| في بيان معنىٰ قوله عليه السلام: «ورومان فتّان القبور» | 77  |

| ض السالكين (ج ٣) | ٠٣٠ ريا   |
|------------------|---|
| ٧٢               | في سؤال منكر ونكير                                      |
| ٦٨               | في بيان معنى طاف  |
| ٧.               | توضيح معنى رضوان  |
| ٧.               | بيان معنىٰ السدنة                                       |
| ٧١               | الجنان المذكورة في القرآن ثمان                          |
| /1               | في معنىٰ قوله تعالى: «عليها ملائكة غلاظ»                |
| / <b>Y</b>       | في بيان معنىٰ «عقبيٰ الدار»                             |
| ۳                | في اشتقاق زبانيه  |
| 15               | بيان لغوي لحرف «الواو»                                  |
| / <b>o</b>       | تحقيق روائي حول سكّان الهواء والأرض والماء              |
| <b>/</b> ٦       | في معنىٰ قوله تعالىٰ: «وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد»    |
| <b>/</b> Λ       | في بيان معنىٰ «الكريم»                                  |
|                  | الروضة الرابعة  |
| .1               | نـص الدعاء الرابع في الصلاة علىٰ أتباع الرسول ومصدّقيهم |
| , į              | خطبة وديباحة الروضة الرابعة                             |
| . •              | بیان صرفی لـ «اتباع»                                    |
| τ.               | بيان لغوي لـ «غيب»                                      |
| V                | في معنىٰ قوله عليه السلام: «عند معارضة المعاندين»       |
|                  | في معنىٰ «مصدّقوهم بالغيب»                              |
| 19               | في معنى الدهر والزمان                                   |
| . •              | أسهاء الأنبياء أعجمية الآ أربعة                         |
| .1               | سىب تسمية «آدم»   |
| ۲.               | في بيان معنىٰ «ائمة الهدىٰ»                             |

| ór1 | فهرس الموضوعات ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ            |
|-----|--|
|     | مراتب التقیٰ   |
| 94  | مرابب اللغى<br>كيف يحصل الذكر                                  |
| 9 8 | • •  |
| 4 8 | مذهب الجمهور في الصحابي  |
| 47  | الصحابة على مراتب  |
| 17  | تحقيق فيقوله (عليه السلام): «الذين أحسنوا الصحابة»             |
| 11  | في بيان معنى الوفادة   |
| ١   | في بيان معني الحجّة  |
| 1   | في معنىٰ الأزواج   |
| 1.1 | نكتة بيانية في معنىٰ قوله «وانتصروا به»                        |
| 1.4 | في معنىٰ المودّة   |
| 1.4 | في معنى العشيرة  |
| 1.4 | استعارة «العروة» للاعتقاد الحق                                 |
| 1.4 | في معنىٰ القرابات  |
| 1.0 | في اطلاق القرابة على القرب                                     |
| 1.0 | ماجاء في معنىٰ النسيان   |
| 1.7 | في معنىٰ قوله عليه السلام: «حاشوا الحلق عليك »                 |
| 1.4 | تحقيق في معنى الشكر  |
| 1.4 | في معنىٰ الهجرة  |
| ١٠٨ | في معنى المعاش   |
| ١٠٨ | فائدة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم               |
| 11. | في معنى قوله عليه السلام: «وأعزّه إعزازاً»                     |
| 11. | في معنىٰ قوله تعالى: «أَذَلَة على المؤمنين أعزَة على الكافرين» |
| 111 | في بيان معنىٰ التابعين   |
| 111 | في سبب حذف الممزة من «خير»                                     |

| رياض السالكين (ج ٢) | orr   |
|---------------------|---|
| 117                 | في معنىٰ السمت                                  |
| 115                 | في بيان معنىٰ الشاكلة                           |
| 115                 | في بيان معنىٰ الريب                             |
| 118                 | في بيان معنىٰ الهداية                           |
| 110                 | تحقيق لغوي في لفظة «منار»                       |
| 110                 | في بيان معنىٰ المواذرة                          |
| 111                 | في معنىٰ قوله عليه السلام: «يهتدون بهديهم»      |
| 117                 | اطلاق «اليوم» على مطلق الوقت                    |
| 119                 | اختلاف النحاة في «الذريات»                      |
| 14.                 | في بيان قوله عليه السلام: «وعلىٰ من أطاعك منهم» |
| 14.                 | في بيان معنى المعصية                            |
| 111                 | بيان لغوى لأصل «الرياض»                         |
| 111                 | في معنى قوله عليه السلام: «كيد الشيطان»         |
| 177                 | في بيان معنى الطوارق                            |
| 177                 | إيراد بعض المحقّقين في معنى الرجاء              |
| 171                 | في بيان معنىٰ قوله(ع): «والطمع فيما عندك »      |
| 170                 | في بيان معنى قوله(ع): «وترك التهمة»             |
| 170                 | معنىٰ النهي عن لوم الناس                        |
| 144                 | إيراد المحقق الطوسي في معنىٰ الرهبة             |
| 144                 | التفريق بين الخوف والرهبة                       |
| 177                 | بيان معنىٰ زهد                                  |
| 144                 | في معنى قوله عليه السلام: «وتحبّب اليهم العمل»  |
| 171                 | في بيان معنى الكرب                              |
| 171                 | ت مان النفي واخلة في البين                      |

| ٥٣٢   | ِ فهرس الموضوعات                         |
|-------|--|
| 144   | بيان معنىٰ العافية                       |
| 141   | في بيان معنىٰ الفتنة                     |
| 144   | في معنىٰ الأمن                           |
| 188   | إيراد قول بعض المفسرين في معنىٰ «المقيل» |
|       | الروضة الخامسة                           |
| 140   | نص الدعاء الخامس لنفسه وأهل ولايته       |
| 144   | خطبة وديباجة الروضة الخامسة              |
| 184   | معنى عظمته تعالى                         |
| 1 84  | في معنىٰ «واحجبناعن الالحاد في عظمتك ».  |
| 1 8 8 | في بيان معنىٰ الملك                      |
| 1 80  | في معنىٰ النفخة                          |
| 127   | في بيان معنىٰ النصيب                     |
| 1 2 4 | في معنىٰ الخطر                           |
| 1 2 9 | ظهور الأشياء عنده تعالىٰ                 |
| 10.   | العصمة من عدم الفضيحة                    |
| 101   | في بيان معنىٰ القطيعة                    |
| 107   | الكيد من الحلق ومن الله                  |
| 108   | في معنىٰ «وأعوذ بعفوك من عقابك»          |
| 107   | في معنىٰ الهداية                         |
| 104   | حصول الهداية بواسطة العلم الالهي         |
| 109   | نسبة الشر الى بعض الأزمنة                |
| 17.   | في معنى «ومرارة صولة السلطان»            |
| 171   | في معنىٰ الجدة                           |

| ــــــ رياض السالكين (ج ٢ | 071  |
|---------------------------|--|
| ארו                       | في بيان معنىٰ الموالاة                     |
| 75                        | في بيان معنىٰ النقص                        |
| 178                       | في معنىٰ العزّة                            |
| 170                       | قصة السائل                                 |
| 170                       | في بيان معنىٰ الإرشاد                      |
| רד                        | معنىٰ سلامة القلوب                         |
| רד                        | الذكر اللساني والقلبي                      |
| 77                        | تنبيه القلب ظاهر وباطن                     |
| ٦٨                        | الشكر اللغوي والعرفي                       |
| 79                        | تحقيق في الوصف والصفة                      |
| ٧٠                        | بيان معنىٰ الداعين                         |
| ٧٠                        | في معنىٰ الحداة                            |
| ٧١                        | في معنىٰ «والخاصين لديك»                   |
| ٧١                        | في علّة ختم الدعاء بـ «يا أرحم الراحين»    |
|                           |  |
|                           | الروضة السادسة                             |
| Vo                        | نص الدعاء السادس عند الصباح والمساء        |
| V9                        | خطبة وديباجة الروضة السادسة                |
| ۸۱                        | حدود الصباح والمساء                        |
| AY                        | تحقيق في حدود النهار                       |
| ۸۳                        | تنبيه في تقديم الليل على النهار            |
| ٨٥                        | معنى: «وميّر بينهما بقدرته»                |
| ۸٦                        | يطلق الأمرعلى معنيين                       |
| AV                        | تبصرة مانقص من الليل زاد في النهار وبالعكس |

|       | _  |
|-------|--|
| ۱۸۸   | تتمة في ابتعاد البلد عن خطّ الاستواء                         |
| 144   | رأي الشيخ البهائي في «يولج صاحبه فيه»                        |
| 111   | ما أورده الطبرسي في تفسير قوله تعالى: «يولج الليل في النهار» |
| 191   | في معنى: «يغدوهم به وينشؤهم عليه»                            |
| 198   | في معنىٰ السكون  |
| 197   | في بيان معنىٰ الجمام   |
| 197   | في بيان معنىٰ الشهوة   |
| 197   | في معنىٰ الابصار   |
| 114   | في معنى السبب  |
|       | ننبيه: أنَّ الناس على ثلاثة أصناف                            |
| ۲۰۳   | بحث في حقيقة الإبتلاء  |
| ۲۰۳   | النظر الى الله   |
| 7.0   | ي بيان معنى «كيف هم»<br>ا                                    |
| 7.7   | في معنىٰ الطاعة  |
| 7.7   | ي معنىٰ «ومواقع أحكامه»                                      |
| Y•V   | ي معنىٰ قوله تعالىٰ : «ليجزي الذين أساءوا»<br>**             |
| ۲۰۸   | كتّ رائقة في آداب الدعاء                                     |
| T • 9 | ي بيان معنى الإصباح  |
| 7 • 9 | قوال حول الضوء والنور  |
| ۲1.   | بصرة في الظلّ الحاصل من الأرض                                |
| 711   | یان معنی بضرتنا  |
| 717   | ي بيان معنىٰ  الطوارق<br>-                                   |
| 717   | ي بيان ال <b>آنة</b>   |
| 710   | شرفيّة السهاء على الأرض                                      |

فهرس الموضوعات ـ

| ـ رياض السالكن (ج ٢) | APA  |
|----------------------|--|
| ـ روحی اسالحین رج ۱) |  |
| Y1A                  | السكون عند الحكماء والمتكلّمين                           |
| *14                  | تعريف الحركة   |
| ***                  | بيان معنىٰ المقيم والشاخص                                |
| **1                  | في بيان معنى علا   |
| ***                  | تحقّيق حول الثركي  |
| 777                  | في معنى قوله تعالىٰ: «والسهاء بنيناها بأيد»              |
| 771                  | في معنىٰ الملك   |
| 770                  | بیان معنی «ونتصرّف عن امرك »                             |
| 777                  | بيان معنىٰ «ونتقلب في تدبيرك »                           |
| 777                  | تفسير البهائي للأمر                                      |
| ***                  | ما أورده بعض المحققين في تفسير القضاء                    |
| YYA                  | تعريف الخير  |
| YYA                  | المعنىٰ اللغوي والشرعي لليوم                             |
| ***                  | تحقيق في الشهادة   |
| 74.                  | اسناد التوديع والمفارقة لليوم مجازعقلي                   |
| 741                  | في معنىٰ المصاحبة  |
| 777                  | تحقيق في معنىٰ الكبائر                                   |
|                      | نبيهان:  |
| 740                  | الأوّل: في تكفير الصغائر                                 |
| 740                  | الثاني: في الكف عن الكبائر                               |
| 777                  | تذنيب إن الله تعالى لم يميز جملة الكبائر عن جملة الصغائر |
| <b>YT</b> V          | في بيان معنىٰ الجزل                                      |
|                      | Ţ. <b>J</b>  |

<u>የ</u>ሞለ

في بيان معنىٰ الحسنة

الحمد والشكر في اللغة والعرف

| فهرس الموضوعات ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ | PTV   |
|---|-------|
| في بيان معنى الأجر                                  | 744   |
| في معنىٰ الإحسان اللغوي والشرعي                     | 777   |
| في بيان معنى المؤونة                                | 71.   |
| يراد الشيخ البهائي لمعنىٰ المؤونه                   | 41.   |
| لا تردّ المؤونة على الكرام الكاتبين                 | 7 £ 1 |
| نحقيق في صحف الأعمال                                | 7 2 1 |
| لملب العصمة عن المعاصي                              | 7 2 7 |
| معتلى الساعة وتقسيمها                               | 7 2 2 |
| ب نسبة ساعات النهار للأئمة عليهم السلام             | 711   |
| ب بيان معنىٰ الحظ                                   | 7 2 2 |
| مريف العبادة  | 720   |
| واع العبادة عند الحكماء                             | 727   |
| تطيق في معنىٰ الصدق                                 | 787   |
| كرة الطلب في جعل النهار حظاً من عبادته              | Y £ A |
| هيق في الجهات                                       | 789   |
| قوى الأربعة في البدن                                | 701   |
| راد بيان الكشَّاف لمعنىٰ الآية: «ومن بين ايديهم»    | 707   |
| ان معنیٰ: «ومن جمیع نواحینا»                        | 704   |
| هيق في المحبّة                                      | 405   |
| نة من كلام المحبّين                                 | 440   |
| خصائص الحبة   | 707   |
| بّة الله لعباده راجعة الى محبّته ذاته               | Y•V   |
| رجات محبّة المحبوب                                  | 709   |
| ، معنىٰ التوفيق                                     | Y7.   |

| رياض السالكين (ج ٢) | ora  |
|---------------------|--|
| 771                 | في بيان معنىٰ الهجران                          |
| 777                 | في بيان معنىٰ السنن                            |
| 774                 | رد الأردبيلي بمنع الشرطية في البدعة            |
| 377                 | أقسام البدع                                    |
| 777                 | اطلاق البدعة على مفهومين                       |
| ***                 | في معنىٰ «والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»    |
| Y7V                 | اختلاف الأصحاب في الوجوب                       |
| Y 7V                | الشروط الأربعة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر |
| ***                 | في اشتراط العدالة في الآمروالناهي              |
| Y7A                 | مراتب إنكار المنكر                             |
| 779                 | اطلاق الأمروالنهي على كل المراتب               |
| ***                 | في بيان معنىٰ الإحاطة                          |
| YV•                 | اصطلاح اهل المعاني للحق                        |
| YV1                 | في بيان معنى الرشد                             |
| 441                 | في معنىٰ قوله تعالى: «ووجلك ضالاً فهدىٰ»       |
| 777                 | في معنىٰ قوله عليه السلام: «ومعاونة الضعيف»    |
| 777                 | في معنى: «وادراك اللهيف»                       |
| TVE                 | في بيان معنىٰ اليمن                            |
| 770                 | في علائم رضا الله سبحانه عن العبد              |
| 777                 | في بيان معنى الشكر                             |
| 777                 | اشكر الناس أربعة                               |
| YVV                 | رة المصنّف على بعض المترجمين                   |
| YVV                 | مراتب التوقّف عن المنهيّات                     |
| YV1                 | الشهيد من أسهاءه تعالى                         |

| 044            | فهرس الموضوعات ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ      |
|----------------|--|
| YV4            | بيان معنىٰ قوله عليه السلام «كفي بك»                     |
| <b>Y Y Y Y</b> | تحقيق في معنى استنطاق السهاء والأرض                      |
| ۲۸۳            | بيان معنى الشهادة  |
| 478            | في معنى قوله(ع): «آلا انت»                               |
| ۲۸۲            | كلمة الشهادة تامّة في أداء معنىٰ التوحيد                 |
| ۲۸٦            | هداية في ان كلمة التوحيد أشرف كلمة                       |
| <b>Y N Y</b>   | في معنىٰ القسط   |
| YAV            | ما قاله بعض العلماء في واجب الوجود                       |
| 444            | تنبيه: في قوله عليه السلام: «اني أشهد انك أنت الله»      |
| 79.            | التوحيد اسقاط الياءات                                    |
| 171            | في معنىٰ رحيم بالخلق                                     |
| 797            | في معنىٰ الخِيرَه  |
| <b>79</b>      | في بيان معنىٰ الرسالة                                    |
| 397            | في بيان معنىٰ النصيحة                                    |
| 790            | في معنىٰ قوله تعالى: «والذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة» |
| 397            | في معنىٰ المتان  |
| Y9V            | في معنىٰ الغافر  |
| 191            | في بيان معنىٰ الطهارة                                    |
| 799            | في معنىٰ الأخيار   |
| الروضة السابعة |  |
| ۳۰۳            | نص الدعاء السابع إذا عرضت له مهمّة                       |

4.4

خطبة وديباجة الروضة السابعة في معنى «المهمة» و«الملمة»

| رياض السالكين (ج ٢) |  |
|---------------------|--|
| ۳۰۸                 | مقدمة في استحباب الدعاء عند نزول البلاء  |
| ۳٠٩                 | فائدة روائية                             |
| ٣٠٩                 | في بيان معنىٰ العقبة                     |
| ۳۱۰                 | في بيان معنىٰ الغصب                      |
| ۳۱۰                 | في معنى الفرج                            |
| 711                 | معنىٰ لطفه تعالى                         |
| ٣١١                 | في بيان معنى الأسباب                     |
| ۳۱۲                 | في بيان معنى المضي                       |
| ٣١٢                 | في معنىٰ المشيئة                         |
| ٣١٣                 | تعريف المسند يفيد القصر                  |
| ٣١٥                 | في أنّ الربّ هو المربّي                  |
| ٣١٦                 | في بيان معنىٰ السلطان                    |
| ۳۱۷                 | في معنىٰ «حسن النظر»                     |
| ۳۱۸                 | استعارة لفظ الحلاوة                      |
| ٣١٩                 | التنكير يفيد التعظيم                     |
| ٣٢.                 | شرح حديث «انّ للقلوب أمثالاً»            |
| ۳۲۰                 | في بيان معنى الذرع                       |
| ٣٢٢                 | اطلاق العرش على معنبين                   |
| ٣٢٣                 | حسن الختام لهذا الدعاء                   |
|                     | الروضة الثامنة                           |
| ٣٢٧                 | نص الدعاء الثامن في الاستعاذة من المكاره |
| ۳۲۸                 | خطبة وديباجة الروضة الثامنة              |
| 771                 | بيان معنى الاستعاذة                      |
| WU &                |  |

| فهرس الموضوعات ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ | 011         |
|---|-------------|
| هداية انقسام الأفعال الى قسمين                      | ***         |
| في بيان معنى الحرص                                  | 777         |
| كلام البعض في العبادة                               | TT 8        |
| في بيان معنى «وسورة الغضب»                          | 440         |
| خلق الغضب   | 777         |
| ي معنىٰ قوله عليه السلام: «وغلبة الحسد»             | ٣٣٧         |
| نبيهات  |             |
| لأوّل: ان الحسد يتقاضاه الطبع                       | 45.         |
| لثاني: حسد الظالم او الفاسق                         | ٣٤٠         |
| نبيه: ترك الشكوى الى غير الله تعالىٰ                | ٣٤٢         |
| ي تعريف ومعنىٰ القناعة                              | ٣٤٣         |
| ي بيان معنى الشكاسة                                 | 760         |
| بان وتعريف الشهوة                                   | ۳٤٦         |
| هنئ الحميّة   | rea         |
| عنىٰ الهوىٰ   | 789         |
| مداية قوة الفكر بين العقل والهوئ                    | 401         |
| ننيب في أحوال الإنسان مع هواه                       | <b>70</b> 7 |
| ي بيان معنىٰ السنة                                  | 408         |
| ي معنىٰ الغفلة                                      | 408         |
| ي بيان معنىٰ الكلفة                                 | 700         |
| ي معنى قوله عليه السلام: «وايثار الباطل على الحقّ»  | <b>70</b> V |
| محيق حول الاصرارعلى الصغائر                         | ۳۰۸         |
| ي بيان معنىٰ المعصية                                | 789         |
| ، بيان معنى الباهلة                                 | W71         |

| رياض السالكين (ج ٢) | ot7   |
|---------------------|---|
| ٣٦٢                 | في بيان معنىٰ المقل                                   |
| 778                 | في معنىٰ: «ترك الشكر لمن اصطنع العارفة عندنا»         |
| ٥٦٦                 | قصر الحمد والثناء على الله                            |
| רדי                 | في معنى: «أو أن تعضد ظالمًا»                          |
| 777                 | تبصرة المستفاد من الأحاديث في اعانة الظالم            |
| r74                 | نظر الشيخ البهائي في ذلك                              |
| <b>"</b> V•         | في معنى الملهوف                                       |
| <b>"</b> V1         | في بيان معنىٰ: «أو نقول في العلم بغير علم»            |
| ***                 | تنبيه: في اطلاق العلم على الاعتقاد                    |
| ~~0                 | معنىٰ الغشّ   |
| <b>*</b> YV         | الأعمال ثلا ثة أضرب                                   |
| <b>"</b> VA         | بحث العجب   |
| ۲۸•                 | في بيان معنىٰ المذ                                    |
| ~^•                 | تحقيق في معنىٰ الآمال                                 |
| 'A <b>"</b>         | تبصرة: الناس مختلفون في الخير والشر                   |
| 'A"                 | في معنىٰ: «واحتقار الصغيرة»                           |
| 'ለ ٤                | في معنىٰ: «استحوذ عليه الشيطان»                       |
| .Vo                 | في معنىٰ نكبة الدهر                                   |
| 7/1                 | في معنى قوله عليه السلام: «ونعوذ بك من تناول الاسراف» |
| <b>'</b> \\         | تحقيق في ذمّ الاسراف                                  |
| <b>*</b> AA         | معنىٰ قوله تعالى: «ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك »     |
| <b>'^</b> \$        | تذنيب في ان الاسراف يتعلق بكل شي الله المالية         |
| ۹.                  | في وصف العدو  |
| 40                  | في بيان معنىٰ العدوة                                  |

| 017 | فهرس الموضوعات  |
|-----|---|
| 441 | في بيان معنى الحسرة العظمى                              |
| ۳۹۸ | في معنىٰ «أو حلول العقاب»                               |
|     | الروضة الناسعة  |
| ٤٠١ | نص الدعاء التاسع في الاشتياق الى طلب المغفرة            |
| ٤٠٢ | خطبة وديباجة الروضة التاسعة                             |
| ٤٠٣ | افتتاح الدعاء بالصلاة على محمد وآله عليهم السلام        |
| ٤٠٤ | فى معنى قوله عليه السلام: «فصيرنا الى محبوبك من التوبة» |
| ٤٠٦ | في معنىٰ الخسران  |
| ٤•٧ | نسبة التوبة الى الرب                                    |
| ٤٠٩ | في معنى «هم بالأمر»                                     |
| 113 | آثار العزم على المعصية                                  |
| ٤١٣ | في معنى الوهن   |
| ٤١٣ | معنى القوّة   |
| ٤١٤ | النفس المطمئنة والأمارة                                 |
| ٤١٥ | في بيان معنىٰ الضعف                                     |
| 213 | الحكمة في خلق الإنسان ضعيفاً                            |
| £1V | في معنى الحول   |
| ٤١٨ | عمىٰ البصر والبصيرة                                     |
| ٤١٩ | في معنى الجوارح   |
| ٤١٩ | معنىٰ لمح البصر   |
| ٤٢٠ | لهجة اللسان   |
| ٤٢٠ | في معنىٰ قوله عليه السلام: «ولا تبقىٰ لنا سيئة»         |
|     | الروضة العاشرة  |
| 670 | نص الدعاء العاشد في اللجأ الماللة متمالاً               |

| رياض السالكين (ج ٢) |   |
|---------------------|---|
| 773                 | خطبة وديباجة الروضة العاشرة                       |
| £YV                 | في بيان معنىٰ «لجأت اليه»                         |
| <b>£</b> YV         | في معنىٰ قوله تعالىٰ: «فلوشاء لهداكم اجمعين»      |
| £YA                 | تقديم المغفرة على التعذيب                         |
| 173                 | معنیٰ سقل   |
| ٤٣٠                 | في بيان معنىٰ المنّ                               |
| ٤٣٠                 | في بيان معنى النجاة                               |
| 773                 | في معنىٰ: «وأنا أفقر الفقراء إليك »               |
| <b>£</b> ٣0         | في بيان معنىٰ الاضطرار                            |
| 577                 | في بيان معنىٰ «اشبه»                              |
| £77V                | في معنىٰ المشية                                   |
| <b>£</b> ٣٨         | في بيان معنىٰ الشماتة                             |
| £TA                 | في بيان معنىٰ المشايعة                            |
|                     | الروضة الحادية عشرة                               |
| 733                 | نص الدعاء الحادي عشر بخواتيم الخير                |
| 111                 | خطبة وديباجة الروضة الحادية عشرة                  |
| <b>£ £ 0</b>        | الحنوف من سوء الحاتمة                             |
| <b>£</b> £V         | الذكرعلى ثلاثة                                    |
| £ £ A               | حضور القلب أثناء الذكر                            |
| <b>£</b> £A         | في معنىٰ الشرف                                    |
| 111                 | في معنىٰ الفوز                                    |
| <b>{0</b> ,         | في معنىٰ قوله تعالى: «لاقعدنّ لهم صراطك المستقيم» |
| 103                 | في بيان معنى الطاعة                               |
| 403                 | معنى جوارح الانسان                                |

| oto          | فهرس الموضوعات                                |
|--------------|---|
| 101          | اطلاق التبعة على كل ظلامة                     |
| <b>{00</b>   | في السأمة وذمّها                              |
| 103          | في معنى ختام الشي.                            |
|              | تنبيهان:                                      |
| ٤°٧          | الأؤل: استحضار الدعوة واجابتها                |
| <b>£</b> ◆ ∧ | الثاني: سقوط التكليف عند المعاينة             |
| १०९          | قبول التوبة                                   |
| £7·          | في بيان معنىٰ الاجتراح                        |
| 173          | في بيان معنى الاشهاد                          |
| 173          | في معنىٰ قوله تعالى: «ونبلوا أخباركم»         |
|              | الروضة الثانية عشرة                           |
| <b>£</b> 70  | نصّ الدعاء الثاني عشر في الاعتراف وطلب التوبة |
| 17.          | خطبة وديباجة الروضة الثانية عشرة              |
| 275          | في معنىٰ الاعتراف                             |
| ٤٧٠          | في معنىٰ المسألة                              |
| £V1          | تبصرة: اتفاق الامامية على عصمة الأنبياء       |
| ٤٧٤          | في بيان معنىٰ التفضل                          |
| <b>1</b> \ 0 | الوفود على الله                               |
| 173          | العمل ليس سبباً للثواب عند الأشاعرة           |
| £Y7          | التفضّل قسمان                                 |
| ٤٧٧          | تعريف الحياء                                  |
| ٤٧٨          | في معنىٰ البائس                               |
| ٤٧٨          | في بيان معنىٰ المعيل                          |
| 44.          | في معنىٰ الإقلاء عن الامر                     |

| EAN         | في معنى الحالات                           |
|-------------|---|
| £AY         | الكسب والاكتساب واحد                      |
| ٤٨٣         | في معنىٰ السخط                            |
| ٤٨٣         | في معنىٰ سبحان                            |
| £A£         | في معنى اليأس                             |
| ٤٨٥         | معنىٰ الظالم لنفسه                        |
| 7.43        | في أصل الظلم                              |
| £^7         | في بيان معنىٰ الحرمة                      |
| EAV         | في بيان معنى ادبر                         |
| £AA         | في معنىٰ قوله تعالى: «واذا طلّقتم النساء» |
| £^9         | في بيان معنى «منك وعنك»                   |
| £4·         | اخلاص التوبة                              |
| 119         | في معنىٰ طهارة القلب                      |
| £9.Y        | في بيان معنىٰ التطأطؤ                     |
| 179         | في معنى الانتباب                          |
| <b>E1</b> V | في معنى «فرّ»                             |
| <b>E1</b> A | العلم الأزلي بالخيرات                     |
| 111         | في بيان معنى تحمّد                        |
| •••         | في معنىٰ حسن التجاوز                      |
| · · ·       | في معنى عوّده                             |
| · ·         | بيان معنىٰ الاستصلاح                      |
| )·Y         | في معنيٰ اليسير                           |
| ٠٠٣         | في معنىٰ الوعد                            |
| 9 • §       | تبصرة في اللذة العقلية                    |

...... 0 ٤ ٦

\_\_\_\_\_ رياض السالكين (ح٢)

| 0.0 | في معنىٰ اعتذراليه                |
|-----|-----------------------------------|
| •·V | العفو الالهي                      |
| ۰۰۸ | في معنىٰ الندم                    |
| ٥٠٩ | الحياء على عدّة وجوه              |
| ٥/٠ | في بيان معنى التعاظم              |
| 011 | في بيان معنىٰ الجناية             |
| 017 | كشف الحجاب عن قلب العبد           |
| 017 | الاستكبار كنايه عن ترك السؤال     |
| 014 | ني بيان معنىٰ جانب                |
| 014 | في معنىٰ أبرأ إليك                |
| 018 | ي معنىٰ الاستعانة                 |
| 010 | ي معنىٰ: «واهل الاساءة»           |
| 010 | لفرق بين العفو والمغفرة           |
| 017 | ي معنىٰ التجاوز                   |
| ٥١٧ | ي معنىٰ قوله عليه السلام «حاشاك » |
| ۰۱۸ | ي بيان معنى الطلبة                |
| 019 | ي بيان معنى الأمن                 |
| 019 | ي بيان معنىٰ القدير               |
| ۰۲۰ | ب بیان معنیٰ آمّین                |
| ٩٢٣ | ب معنى الربّ                      |
| ٥٢٣ | ب بيان معنى العالم                |
|     | ,                                 |

فهرس الموضوعات ــ

## فهرس فواتح الجمل من أدعية الصحيفة

| فحة | فواتح الأدعية الص  |
|-----|--|
|     | الدعاء الثالث  |
| ۱۲  | اللهم وحملة عرشك الذين لايفترون من تسبيحك ولايسأمون من تقديسك            |
|     | ولا يستحسرون من عبادتك ولايؤثرون التقصير على الجذ في امرك ، ولايغفلون    |
| ١٩  | عن الوله اليك  |
|     | واسرافيل صاحب الصور الشاخِص الـذي ينتظرمنك الاذن وحـلـول الامر           |
| ۲١  | فينبه بالنفخة صرعي رهائن القبور  |
| 40  | وميكائيل ذوالجاه عندك والمكان الرفيع من طاعتك                            |
| 47  | وجبرئيل الامين على وحيك المطاع في أهل سماواتك المكين لديك المقرب عندك    |
| 44  | والروح الذي هوعلىٰ ملائكة الحجب  |
| ۳١  | والروح الذي هو من أمرك   |
| ٣٣  | فصل عليهم  |
| ٣٤  | وعلىٰ الملائكة الذين من دونهم من سكان سماواتك ،واهل الامانة على رسالا تك |
|     | والذين لا تدخلهم سامةٌ من دؤُوب ولا اعياء من لغوب ولافتور. ولا تشغلهم    |
| ٣٦  | عن تسبحك الشهوات، ولا يقطعهم عن تعظيمك سهوالغفلات                        |
|     | الخشع الابصار فلا يرومون النظر إليك ، النواكس الاذقان الذين قد طالت      |
| ٣٨  | رغبتهم فيالديك   |
|     | المستهترون بذكرآلائك ، والمتواضعون دون عظمتك وجلالكبريائك والذين         |

| ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |  |
|--|--|
| •                                      |  |

|     | يقولـون إذا نظـروا الى جهنم تزفرُ على اهل معصـيتك سبـحـانكماعبدناكحق    |
|-----|---|
| ٤٠  | عبادتك  |
| ٤٢  | فصل عليهم، وعلىٰ الروحانيين من ملائكتك واهل الزلفة عندك                 |
| ٤٤  | وحمال الغيب الى رسلك ، والمؤتمنين علىٰ وحيك                             |
|     | وقبائل الملائكة الذين اختصصتهم لنفسك، واغنيتهم عن الطعام                |
| ه ځ | والشراب بتقديسك ، واسكنتهم بطون أطباق سماواتك                           |
| ٤٧  | والذين علىٰ ارجائها إذا نزل الامر بتمام وعدك                            |
| ٤٨  | وخزان المطر وزواجر السحاب   |
|     | والنذي بصوت زجره يسمع زجل الرعود واذا سبحت به حفيفة السحاب              |
| ٤٩  | التمعت صواعق البروق   |
| ٥٢  | ومشيعي الثلج والبرد والهابطين مع قطر المطر إذا نزل                      |
| ع ه | والقؤام على خزائن الرياح  |
| ٥٦  | والموكلين بالجبال فلا تزول  |
| ٥٨  | والذين عرّفتهم مثاقيل المياه وكيل ماتحويه لواعج الامطار وعوالجها        |
| ٥٩  | ورسلك من الملائكة الى اهل الارض بمكروه ماينزل من البلاء ومحبوب الرخاء   |
| ٦.  | والسفرة الكرام البررة   |
| 15  | والحفظة الكرام الكاتبين   |
| 75  | وملك الموت وأعوانه  |
| ٥٢  | ومنكر ونكير ورومان فتان القبور  |
| ۸۲  | والطائفين بالبيت المعمور  |
| ٧٠  | ومالك والخزنة ورضوان وسدنة الجنان                                       |
| ٧١  | والذين لايعصون الله ماأمرهم ويفعلون مايؤمرون                            |
|     | والذين يقولون سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار. والزبانية الذين اذا |
| ٧٢  | قيل لهم خدوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ابتدروه سراعاً ولم ينظروه             |

| 001_ | فهرس فواتح الجمل من أدعية الصحيفة  |
|------|--|
| ٧٣   | ومن او همنا ذكره ولم نعلم مكانه منك وبأي امرٍ وكلته                            |
| ٧٤   | وسكان الهواء والارض والماء   |
| ٧٥   | ومن منهم على الخلق   |
| 77   | فصل عليهم يوم تأتي كل نفس معها قائم وشهيد                                      |
|      | وصل عليهم صلاة تـزيدهم كرامةً على كـرامتهم، وطهارة على طهارتهم.                |
|      | اللهم وإداصليت على ملائكتك ورسلك وبلغتهم صلاتنا عليهم فصل عليهم                |
| VV   | بما فتحت لنا من حسن القول فيهم ، انك جود كريم وبما حاشوا                       |
|      | الدعاء الرابع  |
| ٨٥   | اللهم واتباع الرسل ومصدقوهم من اهل الأرض بالغيب                                |
| / V  | عند معارضة المعاندين لهم بالتكذيب والاشتياق الى المرسلين بحقايق الايمان        |
| ۸٩   | في كل دَهرِ وزمان ارسلت فيه رسولاً، واقمت لاهله دليلاً                         |
| ٩.   | من لدن آدمُ الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم                                   |
| 9.4  | من ائمّة الهدى، وقادة اهل التقى، على جميعهم السلام                             |
| 90   | فاذكرهم منك بمغفرة ورضوان، اللهم واصحاب محمد خاصة                              |
| 94   | الذين احسنوا الصحابة   |
| لي   | والذيـن ابلوا البلاء الحسـن في نصره، وكـانفوه،واسرعوا الى وفـادته وسـابقوا ا   |
| 99   | دعوته. واستجابوا له حيث اسمعهم حجة رسالا ته                                    |
| ١    | وفارقوا الازواج والأولاد في اظهار كلمته  |
| 1.1  | وقاتلوا الآباء والابناء في تثبيت نبوته، وانتصروا به                            |
|      | ومن كانوامنطوين على محبته يرجون تجارة لن تبور في مودته . والذين هجرتهم العشائر |
| 1.7  | اذتعلقوا بعروته، وانتفت منهم القرابات اذسكنوا في ظل قرابته                     |
|      | فلاتنس لهم اللهم ما تركوا لك وفيك. وارضهم من رضوانك، وبما حاشوا                |
| 1.0  | الخلق عليك ، وكانوامع رسولك دعاة لك اليك                                       |
|      | واشكرهم وأن هجره و الإدرارة ومرابية والمرابع المرابع المرابع المرابع           |

| , (ج ۲) | ٥٥٢ ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ                                 |
|---------|---|
| 1.1     | من كثرت في اعزاز دينك من مظلومهم  |
|         | اللهم و اوصل الى التابعين لهم بأحسان الذين يقولون «ربنا اغفرلنا         |
| 111     | ولا خواننا الذين سبقونا بالايمان» خير جزائك                             |
| ۱۱۲     | الذين قصدوا سمتهم، وتحروا وجهتهم، ومضوا على شاكلتهم                     |
| 1       | لم يشهم ريب في بصيرتهم، ولم يختلجهم شك في قفو آثـارهـم، والائتمام       |
| 11"     | بهدایة منارهم   |
| 110     | كانفين وموازين لهم، يدينون بدينهم، ويهتدون بهديهم                       |
| 111     | بتفقون عليهم ولايتهمونهم فيا أدوا اليهم                                 |
| 117     | للهم وصل على التابعين من يومنا هذا والى يوم الدين                       |
| 111     | عِلَىٰ ازواجهم، وعلىٰ ذرياتهم، وعلىٰ من اطاعك منهم                      |
| ١٢٠     | صلاة تعصمهم بها من معصيتك ، وتفسح لهم في رياض جنتك                      |
| 171     | يتمنعهم بها من كيد الشيطان،وتعينهم بها علىما استعانوك عليه من بر وتقيهم |
| 177     | ىن طوارق الليل والنهارالا طارقاً يطرق بخير                              |
| 7       | رتبعتهم بها على اعتقادحسن الرجاء لك، والطمع فيا عندك ،وترك التهمة       |
| ۱۲۳     | نیا تحویه ایدي العباد<br>ما تحویه ایدي العباد                           |
| 177     | نتردهم الى الرغبة اليك والرهبة منك                                      |
|         | وتزهدهم في سعة العاجل، وتحبب اليهم العمل للآجل والاستعداد لما بعد       |
| ۱۲۸     | ر   |
| ١٣٢     | وتعافيهم مما تقع به الفتنة من محذوراتها. وكبة الناروطول الخلود فيها     |
| 122     | وتصيرهم الى أمن من مقيل المتقين   |
|         | الدعاء الخامس   |
|         | يا من لا تنقضي عجائب عظمته صلِّ على محمد وآله، واحجبنا الالحاد في       |
| 131     | عظمتك   |

ويا من لاتنتهي مدة ملكه صل على محمد وآله واعتق رقابنا من نقمتك

1 2 2

| فهرس فواتح الجمل من أدعمة الصحيفة  |
|--|
| ويا من لا تفنيٰ خزائن رحمته صل على محمد وآله، واجعل لنا نصيبا في رحمتك   |
| ويا من تنقطع دون رؤيته الابصار صل على محمد وآله وادننا الى قربك          |
| و يا من تصغر عند خطره الأخطار، صل على محمد وآله وكرّمنا عليك             |
| ويا من تظهر عنده بواطن الأخبار صل على محمد وآله ولا تفضحنا عندك          |
| اللهم اغننا عن هبة الوهابين بهبتك . واكفنا وحشة القاطعين بصلتك           |
| حتى لانرغب الى احد مع بذلك ، ولا نستوحش من احد مع فضلك                   |
| اللهم صل على محمّد وآله وكدلنا ولا تكدعلينا ، وامكرلنا ولا تمكر بنا      |
| وادل لنا ولا تدل منا   |
| اللهم صل على محمدوآله وقنامنك ، واحفظنا بك ، واهدنا اليك ولا تباعدنا عنك |
| ان من تقيه يسلم ، ومن تهده يعلم ، ومن تقر بهاليك يغنم                    |
| اللهم صل على محمد وآله واكفنا حدنوائب الزمان                             |
| وشرمصائد الشيطان   |
| ومرارة صولة السلطان اللهم انما يكتني المكتفون بفضل قوتك ،فصل على محمد    |
| وآله واكفنا  |
| وانما يعطي المعطون من فضل جدتك ، فصل على محمد وآله واعطنا                |
| وانما يهمتدي المهمتدون بمنور وجهك ، فصل على محمّد وآله واهدنا. اللهم انك |
| من واليت لم يضرره خذلان الخاذلين   |
| ومن اعطيت لم ينقصه منع المانعين، ومن هديت لم يغوه اضلال المضلين          |
| فصل على محمد وآله وامنعنا بعزَّك من عبادك واغنناعن غيرك بارفادك          |
| واسلك بنا سبيل الحق بارشادك  |
| اللهم صل على محمد وآله واجعل سلامة قلوبنا في ذكر عظمتك                   |
| وفراغ ابداننا في شكر نعمتك . وانطلاق ألسنتنا فيوصف منتك                  |
|  |

اللهم صل على محمد وآله واجعلنا من دعاتك الداعين اليك

وهداتك الدالين عليك

171

17.

| ز (ج ۲) | ٥٥٤ ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ                                 |
|---------|---|
| ۱۷۱     | ومن خاصتك الخاصين لديك. يا ارحم الراحمين                                |
|         | الدعاء السادس   |
| 111     | الحمدلله الذي خلق الليل والنهار بقوته                                   |
| ۱۸۰     | ومبزبينهما بقدرته   |
| 111     | جعل لكل واحدفهها حدأ محدودأ وامدأ ممدودأ                                |
| ۱۸۸     | يولج كل واحد منهما في صاحبه ويولج صاحبه فيه                             |
| 11.     | تقدير منه للعباد فيما يغذوهم به وينشؤهم عليه                            |
| 195     | فخلق لهم الليل ليسكنوا فيه من حركات التعب ونهضات النصب                  |
| 190     | وجعله لسباسا ليلبسوا من راحته ومنامه فيكون ذلك لهم جماماً وقوة          |
| 117     | ولينالوبه لذة وشهوة   |
| 117     | وخلق لهم النهار مبصرأ ليبتغوا فيه فضله وليتسببوا الى رزقه               |
| 114     | ويسرحوا في ارضه طلباً لما فيه نيل العاجل من دنياهم ودرك الآجل في أخراهم |
| 7.7     | بكل ذلك يصلح شأنهم ويبلواخبارهم   |
| ۲۰۳     | وينظر كيف هم في اوقات طاعته ومنازل فروضه ومواقع احكامه                  |
| 7.7     | ليجزي الذين اساؤا بما عملوا ويجزي الذين احسنوا بالحسنى                  |
| Y•V     | اللهم فلك الحمد علىٰ ما فلقت لنا من الاصباح ومتعتنا به من ضوء النهار    |
| *11     | وبصرتنا به من مطالب الاقوات و وقيتنا فيه من طوارق الآفاق                |
| *1*     | اصبحنا واصبحت الاشياء كلها بجملتها لك                                   |
| 418     | سماؤها وارضها   |
| *17     | وما بثتت في كل واحد منها ساكنة ومتحركة                                  |
| ***     | ومقيمه وشاخصه   |
| **1     | وما علافي الهواء وماكنّ تحت الثرى                                       |
| ***     | أصبحنا فيقبضتك  |

| 000        | فهرس فواتح الجمل من أدعية الصحفة   |
|------------|--|
| 448        | يحوينا ملكك وسلطانك وتضمنا مشيتك ونتصرف عن امرك ونتقلب في تدبيرك               |
| 277        | ليس لنا من الامر الاما قضيت ولا من الخير الاما اعطيت                           |
| 247        | وهذا يوم حادث جديد وهو علينا شاهد عتيد   |
| ۲۳۰        | ان احسنا ودعنا بحمد، وان اسأنا فارقنا بذم                                      |
|            | اللهم صل على محمدوآله وارزقناحسن مصاحبته واعصمنامن سوءمفارقته                  |
| ۲۳۱        | بارتكاب جريرة او اقتراف صغيره او كبيرة   |
| ۲۳۷        | واجزل لنا فيه من الحسنات واخلنا فيه من السيئات                                 |
| ۲۳۸        | واملأ لنا مابين طرفيه حمدأ وشكرأ واجرأ وذخرأ وفضلأ واحسانأ                     |
|            | اللهم يسرعلي الكرام الكاتبين مؤونتنا، واملأ لنا من حسناتنا صحائفنا،            |
| ۲۳۹        | لا تخزنا عندهم بسوء اعمالنا  |
|            | اللهم اجعل لنا في كلساعة من ساعاته حظاً من عبادتك ونصيباً من شكرك              |
| ۲ ٤ ۳      | وشاهد صدق من ملائكتك   |
|            | الـلهم صـل على محمد وآلـه، واحفظنا مـن بين ايدينــا ومن خلفــنا وعن ايمــاننـا |
| 4 5 9      | وعن شمائلنا ومن جميع نواحينا   |
| 404        | حفظاً عاصماً من معصيتك هاديا الى طاعتك مستعملاً لمحبتك                         |
|            | اللهم صل على محمد وّآله و وفقنا في يومنا هذا وليلتنا هذه وفي جميع أيامنا       |
| ۲٦٠        | لاستعمال الخيروهجران الشروشكر النعم  |
| 777        | واتباع السنن ومجانبة البدع   |
| 777        | والامر بالمعروف والنهي عن المنكر   |
| 479        | وحياطة الاسلام   |
| ۲٧٠        | وانتقاص الباطل واذلاله، ونصرة الحق واعزازه                                     |
| <b>TV1</b> | وارشاد الضال ومعاونة الضعيف وادراك اللهيف                                      |
|            | اللهم صل على محمد وآله، واجعله ايمن يوم عهدناه، وافضل صاحب صحبناه،             |
| ۲۷٤        | وخيروفت ظللنا فيه  |

| سالکین (ج ۲) | ٥٥٦ ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ                          |
|--------------|--|
| YV0          | واجعلنا من أرضى من مرعليه الليل والنهار من جملة خلقك             |
| 777          | اشكرهم لما اوليت من نعمك . واقومهم بما شرعت من شرائعك            |
| <b>Y Y Y</b> | واوقفهم عما حذرت من نهيك   |
| YV4          | اللهم إنّي أشهدك وكغي بك شهيداً                                  |
| ي يومي       | واشهد سهاءك وأرضك ومن اسكنتها من ملائكتك وسائر خلقك ، فر         |
| YAY          | هذا وساعتي هذه وليلتي هذه ومستقري هذا                            |
| 444          | اني اشهد انك انت الله الذي لااله الا انت                         |
| YAV          | قائم بالقسط عدل في الحكم رؤوف بالعباد مالك الملك رحيم بالخلق     |
| Y91          | وان محمداً عبدك ورسولك   |
| 717          | وخيرتك من خلقك   |
| 794          | حملته رسالتك فاداها  |
| ت على        | وأمرته بالنصح لامته فنصح لها. اللهم فصل عليه اكثرما صليد         |
| 3.87         | احدمن خلقك   |
|              | وآته عنا افضل ما آتيت احداً من عبادك                             |
| 790          | واجزه عنا افضل واكرم ماجزيت احداً من انبيائك عن امته             |
| 797          | انك انت المنان بالجسيم الغافر للعظيم                             |
| يىن          | وانت ارحم من كل رحيم. فصل على محمّد وآله الطبين الطاهر           |
| 797          | الاخيار الانجبين   |
|              | الدعاء السابع  |
| المخرج       | يا من تحل به عقدالمكاره ويا من يفثأبه حدالشدائد ويا من يلتمس منه |
| 4.4          | الى روح الفرج  |
| ٣١٠          | ذلت لقدرتك الصعاب وتسببت بلطفك الاسباب                           |
| 711          | وجرىٰ بقدرتك القضاء ومضت على ارادتك الاشياء                      |
| 717          | فهي بمشيتك دون قولك مؤتمرة، وبارادتك دون نهيك منزجرة             |

| 0 0 V _     | فهرس فواتح الجمل من أدعية الصحيفة مستسمست                                 |
|-------------|---|
| 4           | انت المدعو للمهمات وانت المفزع في الملمات، لايندفع منها الاما دفعت        |
| ۳۱۳         | ولا ينكشف منها الاما كشفت   |
| ٥١٣         | وقد نزل بي يا رب ماقد تكأدني ثقله وألم بي ماقد بهظني حمله                 |
|             | وبقدرتك اوردته عليّ وبسلطانك وجهته اليّ. فـلا مصدر كما اوردت، ولا         |
|             | صارف لما وجهت، ولا فاتح لما اغلقت، ولا مغلق لما فتحت، ولا ميسر لماعسرت    |
| 717         | ولا ناصرلمن خذلت  |
|             | فصل على محمد وآله، وافتح لي يارب باب الفرج بطولك ، واكسرعني سلطان         |
| ۳۱۷         | البهمّ بحولك. وأنلني حسن النظر فيما شكوت، وأَذْقَني حلاوة الصنع فيما سألت |
| ۳۱۸         | وهب لي من لدنك رحمة وفرجاً هنيئاً، واجعل لي من عندك مخرجاً وحياً          |
| 711         | ولا تشغلني بالاهتمام عن تعاهد فروضك واستعمال سنتك                         |
| ٣٢.         | فقد ضقت لما نزل بي يا رب ذرعاً، وامتلات بحمل ماحدث علي هماً               |
|             | وانت القادرعلي كشف ما منيت به، ودفع ما وقعت فيه. فافعل بي ذلك             |
| 444         | وان لم استوجبه منك ياذا العرش العظيم                                      |
|             | الدعاء الثامن   |
| ٣٣٢         | اللهم اني اعوذ بك من هيجان الحرص  |
| 440         | وسورة الغضب   |
| <b>T</b> TV | وغلبة الحسد   |
| ٣٤٠         | وضعف الصبر  |
| 454         | وقلة القناعة  |
| 710         | وشكاسة الحلق  |
| 787         | والحاح الشهوة   |
| ٣٤٨         | وملكة الحمية  |
| ٣٤٩         |   |
| 404         | ومخالفة الهدى   |

| ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |   |
|--|---|
| 408                                    | وسنة الغفلة                                   |
| 700                                    | وتعاطي الكلفة                                 |
| <b>70</b> V                            | وايثار الباطل على الحق، والاصرار على المآثم   |
| 404                                    | واستصغار المعصية                              |
| 45.                                    | واستكبار الطاعة                               |
| 781                                    | ومباهات المكثرين                              |
| 411                                    | والازراء بالمقلين                             |
| 777                                    | وسوء الولاية لمن تحت ايدينا                   |
| 418                                    | وترك الشكركمن اصطنع العارفةعندنا              |
| 777                                    | اوان نعضد ظالماً                              |
| ***                                    | او نخذل ملهوفاً. او نروم ماليس لنا بحق        |
| <b>T</b> V1                            | او نقول في العلم بغير علم                     |
| <b>~</b> V°                            | ونعوذ ىك أن ننطوي على غش احد                  |
| ***                                    | واتل نعجب بأعمالنا                            |
| ۳۸۰                                    | ونمذ في آمالنا                                |
| ۳۸۱                                    | ونعوذ بك من سوء السريرة                       |
| ٣٨٣                                    | واحتقار الصغيرة                               |
| <b>T</b> \ <b>£</b>                    | وان يستحوذ علينا الشيطان                      |
| ٣٨٥                                    | او ينكبنا الزمان                              |
| ٣٨٦                                    | او يتهضمنا السلطان، ونعوذ بك من تناول الاسراف |
| ۳۸۹                                    | ومن فقدان الكفاف                              |
| 44.                                    | ونعوذ بك من شماتة الاعداءِ                    |
| 444                                    | ومن الفقر الى الإكفاء                         |
| 440                                    | ومن معيشة في شدة، وميتة على غير عدة           |

| ٥٩           | فهرس فواتح الجمل من أدعية الصحيفة  |
|--------------|--|
| ٦ ٩-         | ونعوذ بك من الحسرة العظمىٰ والمصيبة الكبرىٰ. واشقىٰ الشقاء                 |
| *97          | وسوء المآب, وحرمان الثواب, وحلول العقاب                                    |
| 41           | اللهم صل على محمد وآله وأعذني من كل ذلك                                    |
| - <b>9 9</b> | برحمتك وجميع المؤمنين والمؤمنات يا أرحم الراحمين                           |
|              | الدعاء التاسع  |
| ۴۰۳          | اللهم صل على محمد وآله وصيرنا الى محبوبك من التوبة                         |
| . 0          | وازلنا عن مكروهك من الاصرار  |
| ٠٦           | اللهم ومتى وقفنا بين نقصين في دين أودنيا. فاوقع النقص با سرعهما فناء       |
| ٠٧           | واجعل التوبة في اطولهما بقاء   |
| ٠٩           | واذا هممنابهمين يرضيك احدهما عنا ويسخطك الآخر علينا                        |
| ۱۳           | فمـل بنا الى مايرضيك عنا واوهن قوتنا عها يسخطك علينا                       |
| وَ           | ولا تخل فيذلك بين نفوسنا واختيارها فانها محتارة للباطل الا ما وقفت، امار   |
| 11           | بالسوء الامارحمت   |
| نا ١٥        | اللهم وانك من الضعف خلقتنا، وعلىٰ الوهن بنيتنا، ومن ماءٍ مهين ابتدأت       |
| W            | فلا حول لنا الا بقوتك ولاقوة لنا الا بعونك . فايدنا بتوفيقك وسددنا بتسديدك |
| 13           | واعم ابصار قلوبنا عما خالف محبتك ولا تجعل لشي من جوارحنا نفوه              |
| 113          | في معصيتك  |
| ن            | اللهم فصل على محمد وآلمه واجعل همسات قلوبنـا وحركات اعضائنا ولمحار         |
| 19           | اعيننا ولهجات السنتنا في موجبات ثوابك                                      |
| بك٠٢         | حتى لا تفوتنا حسنة نستحق بها جزاءك ولا تبقىٰ لنا سيئة نستوجب بها عقا       |
|              | الدعاء العاشر  |
| ۲٧           | اللهم ان تشأتعف عنا فبفضلك وان تشأ تعذبنا فبعدلك                           |
| 49           | فسهل لنا ع <mark>فوك</mark> بمنك واجرنا من عذابك بتجاوزك                   |
|              | فانه لاطاقة لنا بعدلك ولانجاة لاحدمنا دون عفوك                             |

| ج ۲) | ٥٦٠ رياض السالكين (  |
|------|--|
| ٤٣١  | يا غني الاغنياء ها نحن عبادك بين يديك وانا افقر الفقراء اليك             |
|      | فـاجبر فاقتنا بوسـعك ولا تقطع رجاءنا بمنـعك. فتكون قد اشقـيت.من استسعد   |
| ٤٣٣  | بك وحرمت من استرفدفضلك   |
| ٤٣٤  | فالى من حينئذ منقلبنا عنك والى أين مذهبنا عن بابك                        |
|      | سبحانك نحن المضطرون الـذيـن اوجبت اجـابتهـم ، واهل السـوء الـذين         |
| ٥٣٤  | وعدت الكشف عنهم  |
|      | واشبه الاشياء بمشيتك وأولى الأموربك في عظمتك رحمة من استرحمك وغوث        |
| ٢٣٦  | من استغاث بك   |
|      | فارحم تضرِعنا اليك وأغثنا اذطرحنا انـفسنابين يديك.اللهـم ان الشيطان      |
| ٤٣٨  | قدشمت بنااد شايعناه على معصيتك   |
| ٤٣٩  | فصل على محمد وآله ولا تشمته بنا بعد تركنا اياه لك ورغبتنا عنه اليك       |
|      | الدعاء الحادي عشر  |
| ٤٤٧  | يا من ذكره شرف للذاكرين  |
| ٤٤٩  | و يا من شكره فوز للشاكرين  |
|      | و يا من طاعته نجاة لـلمطيعين. فصل علىمحمد وآله واشغل قلوَّبنا بذكرك عن   |
| ١٥١  | کل ذکر   |
|      | وألسنتنا بشكرك عن كل شكر. وجوارحنا بطاعتك عن كل طاعة فان قدرت            |
| ٣٥٤  | لنا فراغامن شغل فاجعله فراغ سلامة لا تدركنا                              |
| १०१  | فيه تبعة ولا تلحقنا فيه سأمة   |
|      | حتى ينصرف عناكتاب السيئات بصحيفة خالية من ذكرسيئاتنا ويتولى كتاب         |
|      | الحسنات عنا مسرورين بماكتبوا منحسناتنا واذا انقضت ايام حياتنا وتصرّمت    |
|      | مدد اعمارناواستحضرتنا دعوتك التي لابدمنها ومن اجابتها ،فصل على محمد وآله |
| ٤٥٦  | واجعل خـتام ما تُحصي علينا كتبةُ أعمالنا توبة مقبولة                     |
| १०९  | لاتوقفنا بعدها على ذنب اجترحناهُ ولا معصية اقترفناها                     |

| - 150        | فهرس فواتح الجمل من أدعية الصحيفة                                    |
|--------------|--|
| 171          | ولا تكشف عنا ستراً سترته على رؤوس الاشهاد. يوم تبلو أخبار عبادك      |
| 277          | انك رحيم بمن دعاك ، ومستجيب لمن ناداك                                |
|              | الدعاء الثاني عشر  |
| ٤٧٠          | اللهم انه يحجبني عن مسألتك خلال ثلاث. وتحدوني عليها خلة واحدة        |
|              | يحجبني امرٌ امرت به فابطأت عنه، ونهيٌّ نهيتني عنه فاسرعت اليه. ونعمة |
| <b>1</b> Y 3 | انعمت بهاعليّ فقصرت في شكرها   |
| ٤٧٤          | ويحدوني على مسألتك تفضلك عنى من اقبل بوجهه اليك ووفد بحسن ظنه اليك   |
| ٤٧٥          | اذ جميع احسانك تفضل، واذْ كل نعمتك ابتداء                            |
|              | فها انا ذا يا الهي واقف بباب عزك وقـوف المستسلم الذليل، وسائلك علىٰ  |
| ٤٧٦          | الحياء مني سؤال البائس المعيل  |
| ٤٨٠          | مقرلك باني لم استسلم وقت إحسانك الا بالاقلاع عن عصيانك               |
| -            | ولم اخل في الحالات كلها من امتنانك. فهل ينفعني يا الهي اقراري عندك   |
| ٤٨١          | سوءما اكتسبت؟وهل ينجيني منك اعترافي لك بقبيح ما ارتكبت؟              |
|              | م اوجبت لي في مقامي هذا سخطك ام لزمني في وقت دعائي مقتك ، سبحانك     |
| ٤٨٣          | لا أيأس منك وقدفتحت لي باب التوبة اليك                               |
| ٤٨٥          | ل اقول مقال العبد الذليل الظالم لنفسه المستخف بحرمة ربه              |
| ٤٨٦          | لذي عظمت ذنوبه فجلت، وادبرت أيامه فولت                               |
| ٤٨٧          | حتى إذا رأى مدة العمل قد انقضت، وغاية العمرقد انتهت                  |
| ٤٨٨          | رايقن انه لامحيص له منك ولا مهرب له عنك                              |
| ٤٨٩          | ., .   |
| ٤٩٠          | لقام اليك بقلب طاهرنتي، ثم دعاك بصوت حائل خفيّ                       |
| 1 193        | ند تطأطأ لك فانحنى ونكس رأسه فانثنى                                  |
| 173          |  |
| 595          | بدعوك بيا أرجم الراحمين  |

| ٥٦٢ رياض السالكين   |
|---|
| ويا ارحم من انتابه المسترحمون، ويا اعطف من اطاف به المستغفرون         |
| ويا من عفوه اكثرمن نقمته، ويا من رضاه او فرمن سخطه                    |
| ويا من تحمد الى خلقه بحسن التجاوز، ويا من عوّد عباده قبول الانابة و   |
| يامن استصلح فاسد هم بالتوبة   |
| و يا من رضيّ من فعلهم باليسير ويا من كافى قليلهم بالكثير              |
| ويا من ضمن لهم إجابة الدعاء،ويامن وعدهم على نفسه بتفضله حسن الجزاء    |
| ما انا بأعصىٰ من عصاك فغفرت له، وما أنا بألوم من اعتذراليك فقبلت      |
| منه، وما انا باظلم من تاب اليك فعدت عليه                              |
| اتوب اليك في مقامي هذا توبة نادم على ما فرط منه، مشفق مما اجتمع       |
| عليه ، خالص الحياء مما وقع فيه  |
| عالم بان العفوعن الذنب العظيم لا يتعاظمك، وان التجاوز عن الاثم        |
| الجلَّيل لايستصعبك ،وان احتمال الجُنايات الفاحشة لايتكأدك             |
| وان احب عبادك اليك من ترك الاستكبار عليك وجانب الاصرار                |
| ولزم الاستغفار وانا ابرأ اليك من ان استكبر، وأعوذ بك من ان أصِــبِّر، |
| واستغفرك لما قصرت فيه، واستعين بك علىٰ ما عجزت عنه                    |
| اللهم صل على محمد وآله وهب لي ما يجب علي لك، وعافني مما استوجبه       |
| مـنك واجرني مما يخافه اهل الاساءة                                     |
| فانك ملي. بالعفو، مرجو للمغفرة، معروف بالتجاوز                        |
| ليس لحاجتي مطلب سواك ، ولا لذنبي غـافرغيرك حاشاك ولا أخاف على         |
| نفسى الا اياك   |
| انك أهل المتقوى واهل المغفرة. صل على محمد وآل محمد واقض حاجتي         |
| وانجح طلبتي واغفر ذنبي وآمن خوف نفسي                                  |
| انك على كُلّ شيءقديروذلك عليك يسير                                    |
|   |

آمين رب العالمين

## فهرس الآبات

## (٢) سورة البقرة

| صفحة       | ال   | رقم الآية |
|------------|--|-----------|
| 717        | هدئ للمتقين  | ۲         |
| ۲۸         | الذين يؤمنون بالغيب  | ٣         |
|            | وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلواإلى شياطينهم             | ١٤        |
| ۸۷         | قالوا إنا معكم   |           |
| 11         | أولئك الذين اشتروا الضّلالة بالهدئ                                 | 17        |
|            | أتجعل فيها من يُفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبّح بحمدك             | ٣.        |
| 171        | ونقدْس لك  |           |
| ١          | اسكن أنت وزوجك الجنة   | 40        |
| ۸۶۲        | اتأمرون الناس بالبر وتنسونَ أنفسكم                                 | ٤٤        |
| ۱۲۳        | وإنها لكبيرة إلّا على الخاشعين                                     | ٤٥        |
| 797        | لا تجزي نفسٌ عن نفس  | ٤٨        |
| 77         | فقلنا آضرِب بعصاك الحجرفانفجرت                                     | ٦٠        |
| ۱۸۰        | عوان بين ُذلك  | ٦٨        |
| ٤٠٥        | وقولوا للناس محسنا   | ۸۳        |
| ٣٨٢        | فلمّا جاءَهم ما عَرَفوا من الحق كفروا به فلعنة الله ِ على الكافرين | ۸٩        |
|            | مَن كان عدوًا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله            | 11        |
| <b>Y</b> A | عدوًّ للكافرين   |           |
|            |  |           |

|             | والسّابقونَ الأَوْلُونَ من المهاجرين والأنصار والذين اتّبعوهم       | ١     |
|-------------|---|-------|
| 111         | بإحسان رضي الله عُنهم ورضواعنه                                      |       |
| ٥           | يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم                        | 177   |
| ٤٤٩         | فاذكروني أذكركم   | 104   |
| 193         | واشكروا لي ولا تكفرون   | 107   |
| 17          | أولئك عليهم لعنة الله والملائكة                                     | 171   |
| ٤٣٨         | ولا تتبعوا خُطُوات الشيطان انه لكم عدوٌ مبين                        | ١٦٨   |
|             | إنما يأمركم بالسّوء والفحشاء وأن تقولوا على آلله مالا               | 179   |
| <b>{</b> ٣٨ | تعلمون  |       |
| דדו         | ولكم في القصاص حياةٌ  | ۱۷۹   |
| 247         | إن ترك خيراً  | ١٨٠   |
|             | وإذا سألك عبادي عتي فإني قريبٌ أُجيبُ دعوةَ الدّاعِ                 | ۱۸٦   |
| ٥٠٣         | ا<br>إذا دعانِ  |       |
| 49.         | والله رؤوفٌ بالعباد   | 7.7   |
| 401         | عسىٰ أن تكرهوا شيئاً وهو خيرٌ لكم                                   | 717   |
| ٤٠٥         | إن الله يحبُّ التوابين  | ***   |
| 109         | تربقص أربعة اشهر  | 777   |
| ٤٨٨         | وإذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فأمسكوهن                              | 771   |
| ۰۱۰         | ولا تعزموا عقدة النكاح  | 740   |
| 1.0         | ولا تنسوا الفضل بينكم   | 777   |
| ٤٦          | فن شرب منه فليس منّى ومن لم يطعمه فإنّه منّى                        | 7 2 9 |
| 100         | ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً                                | 771   |
| 244         | ثم توفَّىٰ كلّ نفس ما كسبت وهم لا يُظلمون                           | 7.1   |
| ١٠          | آمن الرّسول بما أنزل إليه من ربّه والمؤمنون كلُّ آمن بالله وملائكته | 440   |

| ٠٦٥        | ياتن   | فهرس الآ |
|------------|--|----------|
| ١٤٨        | لا يكلف الله نفساً الآ وسعها                               | ۲۸٦      |
| £AY        | لها ماكسبت وعليها ما اكتسبت                                | ۲۸٦      |
| 1 £ ^      | ربّنا لاتؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا                         | ۲۸٦      |
|            | (۳) سورة آل عمران  |          |
| 189        | إنّ الله لايخنى عليه شي في الأرض ولا في السّماء            | ٥        |
| ٧٣         | لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا              | ١.       |
| ۱۹۲و۲      | زُيِّن للنَّاس حبّ الشُّهوات                               | ١٤       |
| 0.9        | والمستغفرين بالأسحار                                       | 1٧       |
|            | شهد الله أنَّه لا إله آلِا هو والملائكة وأولوا العلم       | ۱۸       |
| 444        | قائمًا بالقسط  |          |
| Y79        | إنَّ الدين عندالله الاسلام                                 | 11       |
| 777        | تودّ لو أنّ بينها وبينه أمداً بعيدا                        | ۳.       |
| 418        | ربّ اِنَّى وضعتها أَنثي                                    | ٣٦       |
| Λ¢         | ربّنا آمّنا بماأنزلت واتبعنا الرّسول فاكتبنا مع الشّاهدين  | ٥٣       |
| 174        | قل إِنَّ المدى هدى الله                                    | ٧٣       |
| ٧٦         | اِلَّا مادمت عليه قائمًا                                   | ٧٥       |
| **         | ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه                    | ٨٥       |
| <b>710</b> | إِنَّ أَوِّل بِيتَ وضع للنَّاسِ للَّذِي بِبِكَّةٍ مِبارِكا | 17       |
| 94         | يا أيِّها الذين آمنوا اتَّقواالله حقّ تقاته                | 1.7      |
|            | ولتكن منكم أمّة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف           | ١٠٤      |
| Y77        | ويهون عن المنكر  |          |
| ٧٣         | لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا              | 117      |
| £ • 9      | إذ همَّت طائفتان منكم أن تفشلاً والله وليَّهما             | 177      |
|            |  |          |

| السالكين (ج ٢) |  | 077 |
|----------------|--|-----|
| ۳۳۸            | سارعوا إلى مغفرة من ربكم                                   | 144 |
| 9 7 6          | والله يحب المحسنين   | 371 |
| • \ V          | ومن يغفر الذّنوب إلّا الله                                 | ١٣٥ |
| 404            | ولم يصرّوا على مافعلوا وهم يعلمون                          | ١٣٥ |
| 0 • {          | فآتاهم الله ثواب الذنيا وحُسن ثواب الآخرة                  | ١٤٨ |
| سوكم           | إن ينصركم الله فلاغالب لكم وإن يخذلكم فمن ذاالذي ينص       | 17. |
| 717            | من بعده وعلى الله فليتوكّل المؤمنون                        |     |
| 171            | لقد منّ الله على المؤمنين                                  | 371 |
| ۸۷             | يقولون بأفواهم ماليس في قلوبهم                             | 177 |
| ب              | لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاء    | ۲۸۱ |
|                | من قبلكم ومن الذين أشركوا أذئ كثيراً وإن تصبروا وتتقوا     |     |
| 11.            | فِان ذلك من عزم الأُمور                                    |     |
| ت              | إنَّ في خلق السَّموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآياء   | 11. |
| ۱۹۲۰۱۸٦        | لأولي الألباب  |     |
| 418            | ربّنا إننا سمعنا منادياً ينادي للايمان                     | 195 |
| ۰۰۳            | والله عنده حسن الثواب                                      | 190 |
|                | (\$) سورة النساء   |     |
| وله            | ومن يعص الله ورسوله ويتعدّ حدوده يدخله ناراً خالداً فيها و | ١٤  |
| 103            | عذابٌ مهين   |     |
| الموت          | ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم         | ١٨  |
|                | قال إنّي تبت الآنّ ولا الذين يموتون وهم كفّار أولئك أعتدنّ |     |
| ٤ ٥٧           | عذاباً أَلِيما   |     |
| 707            | فعسىٰ أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً          | 19  |
| ξ ο∨           |  | ١   |

| 377 <u> </u> | ياكياكياك   | فهرس الأ |
|--------------|---|----------|
| 111          | فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن                          | 7        |
| ٤١٥          | وخلق الإنسان ضعيفا  | 44       |
| 173          | اِنَّ الله کان بکم رحیا                                     | *1       |
| ۲۳٦۶۲۱       | اِن تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفّر عنكم سيّثاتكم 💎 ٣٤و٣٤   | ٣١       |
|              | ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من      | 71       |
| 103          | النبيين والصتيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا       |          |
| 11.          | ربّنا أخرجنا من هذه القرية الظّالم أهلها                    | ٧٥       |
| ٦٤           | الَّذين تتوفَّاهم الملائكة ظالمي أنفسهم                     | 17       |
|              | ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثمّ يستغفر الله يجد الله غفوراً | 11.      |
| ۰۰۱          | رحيا  |          |
| 101          | من يعمل سوءاً يُجزبه  | 174      |
|              | (ه) سورة المائدة  |          |
| 071          | ولا آميّن البيت الحرام                                      | ۲        |
|              | اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم          | ٣        |
| 774          | الاسلام دينا  |          |
| 111          | إذا قتم ألى الصلاة  | ٦        |
| ٤٠٩          | إذا همَّ قومٌ أن يبسطوا إليكم أيديهم                        | 11       |
| Y 0 V        | يحبّهم ويحبّونه   | ٥į       |
| 11.          | أذلَّة على المؤمنين أعزَّة على الكافرين                     | 0 8      |
| 377          | وقالت اليهود يدالله مغلولة                                  | 78       |
| 377          | بل يداه مبسوطتان  | 3.5      |
|              | يا أيِّها الرَّسول بلّغ ما أنزل إليك من ربّك وإن لم         | ٦٧       |
| 198          | تفعل فما بلّغت رسالته                                       |          |

| لسالکین (ج ۲) | رياض ال  | _ 07.4 |
|---------------|--|--------|
| 1             | والله يعصمك من ائتاس                                 | 77     |
| 11.           | ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم                     | ٧٣     |
|               | (٦) الأنعام  |        |
| ١٤٨           | كتب على نفسه الرحمة                                  | ١٢     |
|               | وان يمسلك الله بضرّ فلا كاشف له إلّا هووان يمسك يخير | 1٧     |
| 7710317       | فهوعلي کلّ شي ۽ قدير                                 |        |
| 718           | وهوالقاهر فوق عباده وهوالحكيم الخبير                 | ۱۸     |
| 404           | إنّها يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله        | 41     |
| 1             | ما فرّطنا في الكتاب من شيء                           | ٣٨     |
|               | قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم السّاعة أغير  | ٤٠     |
| 418           | الله تدعون أِن كنتم صادقين                           |        |
|               | بل ايّاه تدعون فيكُشف ماتدعون إليه إن شاء وتنسون     | ٤١     |
| 418           | مأتشركون   |        |
| ٤٥            | وعنده مفاتح الغيب لايعلمها إلا هو                    | ٥٩     |
| 77            | ويرسل عليكم حفظةً                                    | 11     |
| ٦٤            | توقّته رسلنا   | 11     |
| ٤٤            | عالم الغيب والشّهادة                                 | ٧٣     |
| ٣٦.           | وماً قدروا الله حقّ قدره                             | 11     |
| YVA           | قل الله ثمّ ذرهم                                     | 91     |
|               | قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الذنيا وشهدوا   | 14.    |
| ٦٢            | على أنفسهم أنهم كانوا كافرين                         |        |
| ۳۸۸           | وآتوا حقّه يوم حصاده ولا تسرفوا فإنه لايحبّ المسرفين | 181    |
| £YV           | غلوشاء لهداكم اجمعين                                 | 189    |
|               | · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·                |        |

|   | فهرس الأيات |
|---|-------------|
| , جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسّيئة فلايجزى  | ١٦٠ من      |
| مثلها وهم لايُظلمون ٢٠٧   | ΛĮ          |
| تكسب كُلِّ نفس إلَّا عليها تكسب كُلِّ نفس إلَّا عليها   | ١٦٤ ولا     |
| (٧) سورة الأعراف  |             |
| أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ٢٤٩   | ١٦ فيا      |
| عدنَ لهم صراطك المستقيم عدنَ لهم صراطك المستقيم   |             |
| يم<br>لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن  |             |
| - یکام والی کے میام والی کا میں اور کا کا میں اور کیا۔<br>مائلھم ولا تجد اکثرہم شاکرین ۔ ۱۹۵۹ و ۱۹۹ |             |
| ا تجد اکثرهم شاکرین دوه   |             |
| وا واشربوا ولا تسرفوا   |             |
| وا واشربوا ولا تسرفوا انه لايحب المسرفين  |             |
| ستأخرون ساعة ولايستقدمون ٢٤٣  |             |
| شى الليل النهار ١٩٥   |             |
| ي<br>كم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون       ٣٨٩                               |             |
| ِ أُنَّ اهل القرى آمنوا واتقوا  |             |
| بارق الأُرض ومغاربها التي باركنا فيها ٢١٥   | ۱۳۷ مش      |
| يهد الله فهو المهتدي يهد الله فهو المهتدي   |             |
| ذكر ربك في نفسك تضرّعا وخفية ودون الجهر من القول  | ۲۰۵ واذ     |
| لغدو والآصال 80%  | بال         |
| الذين عند ربك لايستكبرون عن عبادته ويسبّحونه وله يسجدون ٥٥٥   | ۲۰٦ إِنَّ   |
|   |             |
| (٨) سورة الأنفال  |             |

وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنَّها لكم

| سالکین (ج ۲) | ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ                        | ov· |
|--------------|---|-----|
| •••          | واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض                        | 77  |
| 7.5          | ولوترى إذ يتوقَىٰ الذين كفروا الملائكة                        | ٥٠  |
| ¿o·          | لم يك مغيّراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم       | ٣٥  |
|              | (٩) سورة التوية   |     |
| 175          | ويأبي الله إلاّ أن يتمّ نوره ولوكره الكافرون                  | ٣٢  |
| 118          | أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة                               | ٣٨  |
| ٧٠           | ورضوان من الله اكبر   | VY  |
| ٣٤٣          | ولا تعجبك اموالهم ولا أولادهم                                 | ٨٥  |
| ۲۸           | عالم الغيب والشّهادة  | 4 8 |
|              | السّابقون الأوّلون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم       | ١   |
| ۸۸           | باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه                                |     |
| ۲۸           | عالم الغيب والشّهادة  | 1.0 |
| 1.4          | انَّ الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأنَّ لهم الجنَّة | 111 |
| ۳۳۳وه۳۳      | حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم                                | ١٢٨ |
| ٣٢٣          | وهو ربّ العرش العظيم  | 179 |
|              | (۱۰) سورة يونس  |     |
| 787          | قدم صدق   | ۲   |
| ۲۱.          | جعل الشّمس ضياءً والقمر نوراً                                 | ٥   |
| 0.4          | للَّذين أحسنوا الحسني وزيادة                                  | ۲٦  |
|              | أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لايهدّي إلّا             | ۳٥  |
| 171          | أن يُهدى  |     |
| **           | هٔ آاا، هٔا هٔ حدا  | 0.1 |

| ov1         | <u> </u>  | فهرس ا |
|-------------|---|--------|
| ۳۸۹         | وان فرعون لعالٍ في الأرض وانّه لمن المسرفين       | ۸۳     |
| Y           | مبتوأ صدق   | 14     |
| Y & V       | ولقد بوّأنا بني إسرائيل مبوّأ صدق                 | 14     |
| 118         | فان كنت في شكّ مما أنزلنا اليك                    | 18     |
| *1*         | ولوشاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً           | 11     |
|             | (۱۱) سورة هود                                     |        |
| 701         | وما من دابَّة في الارض الا على الله رزقها         | ٦      |
| 44 8        | اِن أردت أن انصح لكم                              | ٣٤     |
| ٣٨٠         | وقالوا اركبوا فيها                                | ٤١     |
| 177         | اهبط بسلام متا                                    | ٤٨     |
| 770         | وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك                     | ٥٣     |
| 171         | لو أنَّ لي قوّة أو آوي الى ركن شديد               | ۸۰     |
| <b>٣٩</b> ٢ | فأمّا الذين شقوا فني النار لهم فيها زفير وشهيق    | 1.7    |
| 797         | خالدين فيها ما دامت السموات والأرض                | ١.٧    |
| ٧٣٦٠ و٢٦٩   | ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمشكم النار           | 115    |
|             | (۱۲) سورة يوسف                                    |        |
| AV          | واستبقا الباب                                     | 40     |
| 7.1         | وقلن حاش لله                                      | ۲1     |
| ٨٦          | ليعلم أني لم أخنه بالغيب                          | 07     |
| 491         | انّ النفس لأمّارة بالسوء الآ مارحم ربيّ           | ۲٥     |
| 107         | وكذلك كدنا ليوسف                                  | ٧٦     |
| 1 44        | واسئل القرية التي كتا فيها والعيرالتي اقبلنا فيها | ۸۲     |

| ، السالكين (ج ٢) | رياض  | _ 0 / 1 |
|------------------|---|---------|
| ٤٣٧              | واسئل القرية  | ۸۲      |
| 770              | انما أشكو بثي وحزني إلى الله                                | ۸٦      |
|                  | II * camo   |         |
|                  | (۱۳) سورة الرعد   |         |
| ۷۷۶و۷۰۰          | واِنَّ رَبُّكُ لَـٰذُو مَغَفَرَةُ للنَّاسُ عَلَى ظَلْمُهُمْ | •       |
| 71               | له معقّبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله         | 11      |
| 177              | إتما يتذكر أولوا الألباب                                    | ١.      |
| ٧٢               | والملائكة يدخلون عليهم من كلّ باب                           | **      |
| ٧٢               | سلام عليكم بما صبرتم فنعم عُقبي الدار                       | ۲:      |
| 77"              | ننقصها من أطرافها   | ٤١      |
|                  | A.1   |         |
|                  | (١٤) سورة ابراهيم   |         |
| 183              | ولئن كفرتم إن عذابي لشديد                                   | 1       |
| ٤٥٠              | لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إنّ عذابي لشديد               | ١       |
| ٣٦٠              | وان تعدّوا نعمة الله لاتحصوها                               | ٣       |
| 1 8 9            | وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السَّاء            | ٣       |
|                  | (١٥) الحجر  |         |
|                  | رمبر<br>وإن من شئي إلّا عندنا خزائنه وما ننزّله إلّا بقدر   | ۲,      |
|                  |   | 1       |
| ***              | معلوم   |         |
|                  | (۱۹) سورة النحل   |         |
| ٣٢               | أتي أمرالله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عمّا يشركون          | ,       |
| ٣٢               | ينزل الملائكه بالروح  | 1       |
|                  |   |         |

| ۵۷۴     | ات   | فهرس الآي |
|---------|--|-----------|
| 194     | ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون                        | ٦         |
| 3.5     | الذين تتوفّاهم الملائكة ظالمي أنفسهم                         | ۲۸        |
| 38      | الذين تتوقاهم الملائكة طيبين                                 | ٣٢        |
| ٤٧٥     | ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون                                 | 44        |
| ٣٦      | يخافون رتبهم من فوقهم ويفعلون مائؤمرون                       | ٥.        |
| 017     | يخافون ربتهم   | ۰۰        |
| 731     | ويوم نبعث في كلّ أمّة شهيدا                                  | ۸٩        |
| 113     | وقل الحمد لله  | 95        |
| 140     | إنَّما عندالله خيرٌ لكم ان كنتم تعلمون                       | 90        |
| 170     | ما عندكم ينفدوما عندالله باق                                 | 97        |
| 337     | فلنُحييته حياة طيبة  | 91        |
| 119     | فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله                                | ٩٨        |
| 187     | لسان الذي يلحدون اليه اعجمي                                  | 1.5       |
|         | (١٧) سورة الاسراء  |           |
| ۲۹۱و۲۹۱ | سبحان الذي أسرى بعبده  | ١         |
| 110     | إلى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله                           | ١         |
|         | وكلّ انسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة        | ١٣        |
| ۷۲و۲۲۲  | كتابأ يلقاه منشورا   |           |
| ۳۸۸     | ولا تبذّر تبذيرا   | 41        |
| ۳۸۸     | إنَّ المبذِّرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا | **        |
|         | ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد       | 44        |
| ۳۸۸     | ملومأ محسور  |           |
| ۲۷۱     | ولا تقفُّ ماليس لك به علم                                    | ٣٦        |
|         | · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·                        |           |

| ں السالكين (ج ٢) | رياض   | _ ov t |
|------------------|--|--------|
| 178              | ويرجون رحمته                                     | ٥٧     |
| ٥١٧              | ويخافون عذابه                                    | ٥٧     |
| 117              | فانّ جهنم جزاؤكم جزاءً موفورا                    | 75     |
|                  | واذا مسكم الضرّ في البحرضلّ من                   | ٦٧     |
| 414              | تدعون إلا أياه                                   |        |
| 1 2 1            | ولقد كرمنا بني آدم                               | ٧.     |
| 115              | قل كلّ يعمل على شاكلته                           | ٨٤     |
| 177              | قل الزوح من أمر رتبي                             | ٨٥     |
| 127              | قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربّى                | ١      |
|                  | -  |        |
|                  | (۱۸) سورة الكهف                                  |        |
| ۲٠٤              | ثمّ بعثناهم لنعلم أيّ الحزبين أحصى لمالبثوا أمدا | ١٢     |
| Y • 0            | فلينظر أتيها أزكى طعاما                          | 19     |
| ***              | إنّا أعتدنا للظالمن نارا                         | 44     |
| 190              | يُحلُّون فيها من أساور                           | ۲1     |
| ٤٨٥              | كلتا الجنتين أتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً        | 44     |
| 417              | آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدُنّا علما      | ٦٥     |
|                  |  |        |
|                  | (۱۹) سورة مريم                                   |        |
| 317              | ربّ إنّي وهن العظم مني                           | ٤      |
| Y & V            | ماكان أبوك امرأ سوءٍ                             | ۲۸     |
| <b>117</b>       | وأدعو رتبي عسىٰ آلا اكون بدعاء ربي شقيا          | ٤٨     |
| v 4 5            | - <del>-</del> - <del>-</del>                    |        |

فهرص الآبات \_\_\_\_\_\_\_\_0٧٥

|             | (۲۰) سورة طه  |     |
|-------------|---|-----|
|             | هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ولي فيها      | ١٨  |
| 1 8 1       | مآرب أخرى   |     |
| 701         | أعطى كل شيء خلقه ثمّ هدى                            | ٥.  |
| 717         | منها خلقناكم  | ٥٥  |
| 717         | وفيها نعيدكم  | ٥٥  |
| 113         | ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي                       | ۸۱  |
| 701         | وإنّي لغفّار لمن تاب وآمن وعمل صالحا                | ٨٢  |
|             | قال ربي لم حشرتني أعمىٰ وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك | 170 |
| ٥١٠         | اياتي فنسيتها                                       |     |
|             | ولا تمدّن عينيك إلى ما متعنابه أزواجاً منهم زهرة    | 121 |
| ۲۷۸و۳۶۳     | الحياة الدنيا                                       |     |
|             | (٢١) سورة الأنبياء                                  |     |
| ۱۹و۲۵۳      | وهم في غفلة معرضون                                  | ١   |
| 0 • 7       | وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلّا بشرمثلكم      | ٣   |
| 14          | ومن عنده لايستكبرون عن عبادته ولايستحسرون           | 11  |
| 17          | يستحون الليل والنهار لايفترون                       | ۲.  |
| VV          | بل عبادٌ مكرمون                                     | 77  |
| <b>5</b> \0 | وقالوا اتَّخذالله ولدأ سبحانه بل عباد مُكرمون       | 77  |
| ۲.          | ومن يقل منهم أني إله من دونه فذلك نجزيه جهتم        | *1  |
|             | أولم يرالذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقأ     | ٣.  |
| •           | فنبته اها   |     |

| سالکین (ج ۲) | رياض ال  | ۳۰۷۹ ـــ |
|--------------|--|----------|
| 710          | وجعلنا السهاء سقفأ محفوظا                                | ٣٢       |
| 175          | ننقصها من أطرافها  | ٤٤       |
| 737          | اِنِّي مَسَّنِي الضَّر وأنت أرحم الراحمين                | ۸۳       |
|              | (۲۲) سورة الحتج  |          |
| ٤٨٦          | ومن يعظّم حرمات الله فهو خيرٌ له عند ربّه                | ٣.       |
| ۸٦           | فاجتنبوا الرجس من الأوثان                                | ٣.       |
| 727          | وأطعموا القانع والمعتر                                   | ٣٦       |
| 337          | ليرزقنّهم الله رزقاً حسنا                                | ٥٨       |
| 448          | ما جعل عليكم في الدين من حرج                             | ۷۸       |
|              | (۲۳) سورة المؤمنون                                       |          |
| 447          | أيحسبون أنّما نُمدّهم به من مال وبنين                    | 0.0      |
| 777          | نسارع لهم في الخيرات                                     | ٥٦       |
| 790          | والذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة                        | ٦.       |
| £ \ 0        | أم يقولون به جنّة بل جاءهم الحق                          | ٧٠       |
| ٣٤٢          | ولقدأخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون       | ٧٦       |
| 7.           | عالم الغيب والشهادة                                      | 17       |
|              | (۲٤) سورة النور  |          |
| ٦٦١و١٩١      | لمسكم فيا أفضتم  | ١٤       |
|              | انّ الذين يحبّون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب | 11       |
| 113          | أليم   |          |
| 444          | يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون  | Y &      |

| ٥٧٧         | لآبات ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ            | فهرس ا |
|-------------|---|--------|
| VV          | ظلمات بعضها فوق بعض                                   | ٤٠     |
| ٥٢          | وينزّل من السهاء من جبال فيها من بَرّد                | 27     |
|             | (٥٧) سورة الفرقان                                     |        |
| ٤١          | اذا رأتهم من مكان بعيدسمعوالها تغيظاً وزفيرا          | ١٢     |
|             | قل أذلك خيرٌ أم جنّة الخُلد التي وُعد المتّقون كانت   | ١٥     |
| 188         | لهم جزاءً ومصيرا                                      |        |
| ١٣٣         | أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرأ واحسن مقيلا              | 7 8    |
| ۱٦٣ و ٣١٨   | اهذا الذي بعث الله رسولا                              | ٤١     |
| 404         | أرأيت من اتّخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلا        | 24     |
| £V4         | فاسئل به خبيرا  | ٤٧     |
| 190         | وهوالذي جعل لكم الليل لباسأ                           | ٤٧     |
|             | وعباد الرِّحمن الذين يمشون على الأرض هونا واذا خاطبهم | 75     |
| 7 8 0       | الجاهلون قالوا سلاما                                  |        |
| 7 8 0       | والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما                       | ٦٤     |
| ٤٢٨         | ومن يفعل ذلك يلق أثاما                                | ٦٨     |
| 271         | يضاعف العذاب  | 71     |
|             | (٢٦) سورة الشعراء                                     |        |
| ٤٧١         | واتَّقوا الذي امدَّكم بما تعلمون                      | ١٣٢    |
| <b>£</b> V1 | أمذكم بأنعام وبنين                                    | 144    |
| <b>£</b> V1 | وجنات وعيون   | ١٣٤    |
|             | (۳۷) سورة النمل                                       |        |
| V . A       | فانظری ماذا تأمین                                     | 44     |

| لسالکيں (ج ٢) | ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ                | 0 \ \ |
|---------------|---|-------|
| ٥٣٩ و ٢٣٦     | أتمن يجيب المضطرإذا دعاه ويكشف السّوء                 | 77    |
| ۲۰۳           | وما من غائبة في السّماء والأرض الّا في كتاب مبين      | ٧٠    |
|               |   |       |
|               | (۲۸) سورة القصص                                       |       |
| ٤٩٠           | فوكزه موسى فقضي عليه                                  | 10    |
| 710           | في البقعة المباركة                                    | ٣٠    |
| <b>TVT</b>    | انَّك لاتهدي من أحببت ولكنَّ الله يهدي من يشاء        | 70    |
|               | ومن رحمته جعل لكم الليّل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا | ٧٣    |
| 771           | من فضله ولعلكم تشكرون                                 |       |
| 114           | جعل لكم الليل والنهارلتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله     | ٧٣    |
| 0.9           | وأحسن كما أحسن الله اليك                              | ٧٧    |
| 1             | ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد                | ٨٥    |
|               | (۲۹) سورة العنكبوت                                    |       |
| ۲             | ثم الله ينشئ النّشأة الاخرة                           | ۲.    |
|               |   |       |
|               | (۳۰) سورة الروم                                       |       |
| 010           | ثم كان عاقبة الذين اساءوا السّوأى                     | ١.    |
| 171           | فأما الذين آمنوا وعملوا الصّالحات فهم في روضة يحبرون  | 10    |
| 1/1           | فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون                     | ۱۷    |
| ٤٠٩           | وهو أهون عليه   | **    |
| £ <b>7</b> 78 | فن يهدي من أضل الله                                   | 44    |
| ٤١٥           | الله الذي خلقكم من ضعف                                | ٥٤    |

فهرس الآيات \_\_\_\_\_\_ ٥٧٩

|          | (٣٢) سورة السّجدة  |    |
|----------|--|----|
| F/3      | وبدأ خلق الانسان من طين                                    | ٧  |
| ۲۱3      | ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين                           | ٨  |
| 78       | قُل يتوفّاكم ملك الموت الذي وكّل بكم                       | 11 |
| 178      | يدعون ربهم خوفا وطمعا                                      | ۱٦ |
|          | (٣٣) سورة الأحزاب  |    |
| ٤٨٠      | والله يقول الحق وهويهدي السبيل                             | ٤  |
| ۱۵۱و ۸۱  | وكفىٰ الله المؤمنين القتال                                 | 70 |
| 790      | يا نساء النّبي لستنّ كأحد من النساء                        | 74 |
|          | انَّها يريدالله ليذهب عنكم الرَّجس أهل البيت ويطهَّركم     | ٣٣ |
| 711      | تطهیرا   |    |
|          | انَّ الله وملائكته يصلُّون على النبي يا ايِّها الذين آمنوا | ٥٦ |
| 71       | صلّوا عليه وسلّموا تسليما                                  |    |
|          | (۳٤) سورة سبأ  |    |
| ۱۹۰۹و۱۹۹ | مكر الليّل   | 44 |
| 707      | وحيل بينهم وبين ما يشتهون                                  | ٥٤ |
|          | (۳۵) سورة فاطر   |    |
| 791      | انّ الشيطان لكم عدو فاتّخذوه عدوًا                         | ٦  |
| 7 27     | اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه                  | ١. |
| 141      | يولج الليّل في النّهار ويولج النهار في الليل               | ۱۳ |

| <ul> <li>رياض السالكين (ج ٢)</li> </ul> |   | — •∧· |
|---|---|-------|
| ٨٦                                      | يخشون ربهم بالغيب                               | ١٨    |
| ۰.۳                                     | ليوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله                  | ٣.    |
|   | (۳۹) سورة يس                                    |       |
| 701                                     | من بين أيديهم ومن خلفهم                         | •     |
| 11.                                     | فعزّزنا بثالث                                   | 18    |
| ۱۸۷                                     | والشّمس تجري لمستقرلها ذلك تقدير العزيز العليم  | 47    |
| Y 0                                     | من بعثنا من مرقدنا                              | ۰۲    |
| <b>40.</b>                              | ألم أعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشّيطان | ٦.    |
| ۳۱۳و۳۱۳                                 | انَّها أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون  | ۸۲    |
|   | (٣٧) سورة الصافات                               |       |
| ٤٩                                      | فالزا جرات زجرا                                 | ۲     |
| 144                                     | وعندهم قاصرات الطرف                             | ٤٨    |
| 10                                      | فلولا انّه كان من المستبحين                     | 184   |
| 1                                       | وما منّا الا له مقام معلوم                      | ١٦٤   |
|   | (۳۸) سورة ص                                     |       |
| ن سبيل الله                             | فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبّع الهوى فيضلّك ع  | 41    |
| ٩٨                                      | انّ الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد     |       |
| ۳0.                                     | ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله               | 41    |
| 727                                     | انّا وجدناه صابرا                               | ٤٤    |
| 717                                     | وان للمتقين لحسن مآب                            | ٤٩    |
| <b>71</b> V                             | -<br>جنّات عدن مفتّحة لهم الأبواب               | ۰۵    |
|   |   |       |

| ۰۸۱         | ات  | فهرس الآيا |
|-------------|---|------------|
| <b>71</b> V | وانَّ للطاغين لحسن مآب                                  | 0.0        |
| <b>41</b>   | جهتم يصلونها فبئس المهاد                                | ٦٥         |
| 44          | هذا فليذوقوه  | ٥٧         |
| ٨٣3         | فبعزتك لأغويتهم أجمعين                                  | ٨٢         |
| 400         | قل لا أسئلكم عليه من أجروما أنا من المتكلّفين           | ٨٦         |
|             | (۳۹) سورة الزمر   |            |
| \ • \       | هل يستوي الذين يعلمون والذين لايعلمون                   | 1          |
| 787         | انّما يوفّى الصّابرون أجرهم بغير حساب                   | ١.         |
| 11          | قل إنّي أخاف أن عصيت ربّي عذاب يوم عظيم                 | ۱۳         |
| 177         | أفن شرح صدره للاسلام                                    | **         |
| 175         | ومن يهدالله فما له من مُضل                              | 27         |
| 178         | ومن يهد الله فما له من مضل أليس الله بعزيز ذي انتقام    | **         |
| 7.8         | الله يتوفىٰ الأنفس حين موتها                            | ٤٢         |
| <b>79</b> V | انَّ الله يغفر الذنوب جميعا                             | ۳٥         |
| 497         | أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله            | 70         |
| 279         | أفغير الله تأمروني أعبد                                 | 71         |
|             | لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من                        | 70         |
| 11          | الخاسرين  |            |
| 444         | والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويّات بيمينه  | 77         |
|             | ونفخ في الصّور فصعق من في السموات ومن في الأرض الآ من   | ٦٨         |
| ۲۲و۲۶       |   |            |
| ٤٨          | ونفخ في الصور فصعق من في السموات والأرض الا من شاء الله | ٦٨         |
| 717         | وأشرقت الأرض بنور ربتها                                 | 71         |

| مالکیں (ج ۲) | رياض الـ   | 01  |
|--------------|--|-----|
|              | حتى إذاجاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم       | ٧٣  |
| ٧١           | طبتم فادخلوها خالدين   |     |
|              |  |     |
|              | (٤٠) سورة غافر   |     |
| ٧٠           | وقال الذين في النار لخزنة جهتم                               | ٤٩  |
| ۰۰۳          | ادعوني استجب لكم   | ٦.  |
| 11           | الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا            | 71  |
|              | الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً انَّ الله | 71  |
| <b>FA1</b>   | لذو فضل على الناس ولكنّ أكثر الناس لايشكرون                  |     |
|              |  |     |
|              | (٤١) سورة فصلّت  |     |
| 710          | وبارك فيها وقدّر فيها اقواتها في اربعة ايّام                 | ١.  |
| 107          | وأمّا ثمود فهديناهم فاستحبّوا العمى على الهدى                | 11  |
| 444          | وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا                                | Y 1 |
| ۱۸           | يستحون له بالليل والنهار وهم لايسأمون                        | ٣/  |
| ۱۷و٤٥٤       | لايسأم الانسان من دعاء الخير                                 | ٤٩  |
|              |  |     |
|              | (۲۶) سورة الشورى   |     |
| Y1V          | ومن آياته خلق السموات والأرض وما بثّ فيهما من دابّة          | 79  |
| ٤٠٧          | وما أصابكم من مصيبة فها كسبت أيديكم                          | ٣.  |
| <b>£</b> 1A  | وما أصابكم من مصيبة فها كسبت ايديكم ويعفوعن كثير             | ٣.  |
| 910          | يهب لمن يشأء أناثاً وبهب لمن يشاء الذكور ٰ                   | ٤٩  |
| 44           | وكذلك أوحينا اليك روحاً من أمرنا                             | ۲٥  |

فهرس الآيات \_\_\_\_\_\_ م

| (٤٣) سورة الزخرف  |     |
|---|-----|
| أَوَ مَن يُنشَّؤُ فِي الحلية وهو في الخصام غير مبين ١٩١         | 1.4 |
| ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون                | 44  |
| ونادوا يا مالك ليقضى علينا ربك قال انكم ماكثون                  | ٧١  |
| (\$\$) سورة الدخان  |     |
| انه كان عالياً من المسرفين ٣٨٩                                  | ۳,  |
| (69) سورة الجاثية   |     |
| أفرأيت من اتخذ الهه هواه ۳۵۰                                    | **  |
| هذا كتابناً ينطق عليكم بالحق انّا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ٢٤٢ | 4.  |
| (٤٦) سورة الأحقاف   |     |
| ريح فيها عذاب أليم  | Y : |
| يغفر لكم ذنو بكم  | ۳   |
| (٤٧) سورة محمد  |     |
| ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا              | ۳,  |
| أخباركم ٢٠٤٥٤٠٣   |     |
| ونبلوا أخباركم ٢٦٤  | ۳۱  |
| (٤٨) سورة الفتح   |     |
| لقد رضى الله عن المؤمنين ٩٨                                     | 14  |

| س السالكين (ج ٢) | ـــــ رياة                                     | 01 &      |
|------------------|--|-----------|
| ۳۸۲              | فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم          | 14        |
| 14               | وألزمهم كلمة التقوى                            | 77        |
| 44               | محمّد رسول الله والذين معه                     | <b>Y1</b> |
|                  | (٤٩) سورة الحجرات                              |           |
| 217              | اجتنبوا كثيراً من الظن                         | ۱۲        |
| Y7.              | أن أكرمكم عندالله أتقاكم                       | ۱۳        |
|                  | (۵۰) سورة ق                                    |           |
| 414              | وعندنا كتابٌ حفيظ                              | ٤         |
| 71               | إذ يتلقّى المتلقّيان عن اليمين وعن الشمال قعيد | ١٧        |
| 75               | ما يلفظ من قول آلا لديه رقيبٌ عتيد             | ١٨        |
| <b>£</b>         | وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت عنه تحيد     | 11        |
| ٧٦               | وجاءت كىل نفس معها سائق وشهيد                  | *1        |
| 11               | وما أنا بظّلام للعبيد                          | *1        |
|                  | (٥١) سورة الذاريات                             |           |
| 710              | وفي الأرض آيات للموقنين                        | ۲.        |
| 0.0              | الريح العقيم                                   | ٤١        |
| ***              | والسّماء بنيناها بأيد                          | ٤٧        |
| ۲۰۱              | وما خلقت الجن والانس الّا ليعبدون              | 70        |
|                  | (٥٣) سورة النجم                                |           |
| 777              | ماكذّب الفؤاد ما رأى                           | 11        |

| ٥٨٥           | UૃŪ                                       | فهرس ا |
|---------------|---|--------|
| 74.           | الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش        | ٣٢     |
| ۲             | وانّ عليه النشأة الأُخرى                  | ٤٧     |
|               | (٥٤) سورة القمر                           |        |
| ٣٨            | خُشَّعاً أبصارهم يحزجون من الأجداث        | ٧      |
| οį            | كذّبت عاد فكيف كان عذابي ونذر             | ١٨     |
| ٥٤            | انّا أرسلنا عليهم صرصراً في يوم نحس مستمر | 11     |
| <b>£</b> V9   | فأخذناه أخذ عزيز مقتدر                    | 27     |
| 1             | سيهزم الجمع ويولون الدبر                  | ٥٤     |
| <b>٣</b> 1٢   | وما أمرنا الَّا كواحدة كلمح البصر         | ٠٠     |
| 717           | مقعد صدق                                  | ٥٥     |
|               | (٥٥) سورة الرحمن                          |        |
| <b>*</b> 1V   | يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان                | **     |
| ۲۹۲و٤٠٥       | هل جزاء الإحسان الّا الإحسان              | ٦.     |
|               | (٥٦) سورة الواقعة                         |        |
| 144           | ليس لوقعتها كاذبة                         | ۲      |
| ۲٠٦           | وكنتم أزواجأ ثلاثة                        | ٧      |
| ۲٠٦           | فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة           | ٨      |
| 7.7           | وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة           | 1      |
| ۸۸و۲۰۲        | والسابقون السابقون                        | ١.     |
| ۸۸            | أولئك المقربون                            | 11     |
| £ <b>7</b> *£ | وأنتم حينئذٍ تنظرون                       | ٨٤     |

| ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |  | ٥٧, |
|--|--|-----|
|--|--|-----|

|       | (۵۷) سورة الحديد   |          |
|-------|--|----------|
| 7.47  | فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم                                     | ١٦       |
|       | اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهووزينة وتفاخر بينكم وتكاثر      | ۲.       |
|       | في الأموال والأولاد كمثل غيث اعجب الكفارنباته ثم يهيج فتراه      |          |
| 777   | مصفراً ثم يكون حطاماً وفي الاخرة عذاب شديد                       |          |
| ۸۸    | سابقوا الى مغفرة من ربّكم وجنّة                                  | ۲۱       |
|       | ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الّا في كتاب             | 41       |
| ۲۰۳   | من قبل أن نبرأها إنّ ذلك على الله يسير                           |          |
|       | (٥٨) سورة المجادلة   |          |
| ۰۰۹   | ما يكون من نجوى ثلاثة آلا هورابعهم                               | <b>\</b> |
| ٧٣    | لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئًا                   | 11       |
| ۱و۲٤۲ | أولئك كتب في قلوبهم الايمان ٦٧                                   | 7 7      |
|       | (٥٩) سورة الحشر  |          |
| 100   | كى لا يكون دولة بين الأغنياءمنكم                                 | \        |
|       | <br>الذين اخرجوا من ذيارهم وأموالهم يبتعون فضلاً من الله         | ٨        |
| 11.   | ورضواناً   |          |
|       | والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربّنا اغفر لنا ولاخواننــا الَّذين  | ١.       |
|       | سبقونًا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلَّا للذين آمنوا ربنا انَّك |          |
| 111   | رؤوف رحيم  |          |
|       | (٩٠) سورة الممتحنة   |          |
| 371   | لمن كان يرجو   | **       |

فهرس الآبات \_\_\_\_\_\_ ١٨٥

|              | (٦٢) سورة الجمعة   |    |
|--------------|--|----|
|              | هوالذي بعث في الأُميين رسولاً منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم | ۲  |
| 44.          | ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبلُ لني ضلال            |    |
| 117          | إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة                                | 1  |
| <b>£ £</b> V | فاسعوا اِلَى ذكرالله   | 1  |
|              | (٦٣) سورة المنافقون  |    |
| 101          | هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضّوا   | ٧  |
|              | (٩٤) سورة التغابن  |    |
| Y & A        | ويجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن                           | 4  |
| 444          | ان من أزواجكم وأولادكم عدوًا لكم فاحذروهم                    | ١٤ |
|              | (٩٥) سورة الطّلاق  |    |
| ۳۱.          | ومن يتق الله يجعل له نخرجا                                   | ۲  |
| 1.4          | لينفق ذوسعة من سعته  | ٧  |
|              | (٩٦) سورة التحريم  |    |
| ٧.           | عليها ملائكة غلاظ شداد                                       | 7  |
| •            | نارأ وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظشدادلايغصون      | -  |
| ٧١           | اللهما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون                               |    |
|              | (۲۷) سورة الملك  |    |
| 67           | خلق سبع سموات طباقا  | ٣  |

|             | (٦٩) سورة الحاقة               |     |
|-------------|--------------------------------|-----|
| ٥٦          | بريح صرصو عاتية                | ٦   |
| ٤٨          | إنّا لمّا طغا ألماء            | ١٢  |
| ٤٧          | فيومئذ وقعت الواقعة            | ١٥  |
| ٤٧          | وانشقت السّاء فهي يومئنٍ واهية | 17  |
| ٤٧          | والملك على أرجائها             | ۱۷  |
|             | (۷۱) سورة نوح                  |     |
| 0.9         | ممّا خطيئاتهم اغرقوا           | 70  |
|             | (۷٤) سورة المدّثر              |     |
| ۳۳          | وربتك فكبتر                    | ٣   |
| ٣٣          | وثيابك                         | ٤   |
| ۳۳          | والرجز فاهجر                   | ٥   |
| ٧٤          | ومايعلم. جنود ربّك آلا هو      | ٣١  |
| • 1 \       | هو أهل التقوى وأهل المغفرة     | 70  |
|             | (٧٥)سورة القيامة               |     |
| ۳۸۱         | بل الإنسان على نفسه بصيرة      | ١٤  |
|             | (٧٦) سورة الإنسان              |     |
| 190         | وحلوا أساور                    | 41  |
| <b>*</b> 77 | ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً   | Y £ |

فهرس الآبات \_\_\_\_\_\_ ۱۸۹

|            | (٧٧) سورة المرسلات                   |    |
|------------|--------------------------------------|----|
| 7/3        | ألم نخلقكم من ماء مهين               | ۲. |
|            | (٧٨) سورة النبأ                      |    |
| 190        | وجعلنا الليل لباسأ                   | ١. |
| 1.4        | وجعلنا النهارمعاشأ                   | 11 |
|            | (۸۰) سورة عبس                        |    |
| ٦٠         | في صحفٍ مكرّمة                       | 17 |
| ٦.         | مرفوعة مطهرة                         | ١٤ |
| ٦.         | بأيدي سَفَرة                         | ١٥ |
| ٦٠         | كرام ِ بَررَة                        | ١٦ |
|            | (۸۱) سورة التكوير                    |    |
| 7270721    | واذا الصّحف نُشرت                    | ١. |
| 177        | علمت نفسٌ ما أحضرت                   | ۱٤ |
| 44         | انَّه لقول رسولِ كريم                | 11 |
| 44         | ذي قوّة عند ذّي العرش مكين           | ۲. |
| ۲۸         | مُطاعٍ ثمَّ أمين                     | ۲۱ |
|            | (٨٢) سورة الأنفطار                   |    |
| 0.7        | يا أيها الإنسان ما غرّك بربّك الكريم | ٦  |
| ١٦و٠٤٢و٥٥٤ | وانّ عليكم لحافظين                   | ١. |

| رياض السالكين (ج ٢)                            |                             | ۰۹۰ |
|--|-----------------------------|-----|
| ١٦و٠٤٢و٥٥٤                                     | كرامأ كاتبين                | 11  |
| १०७  | يعلمون ما تفعلون            | ١٢  |
|  |                             |     |
|  | (۸۳) سورة المطففيز          |     |
| ξ ο ∨  | ختامه مسك                   | 77  |
| ٣٣٨  | وفي ذلك فليتنافس المتنافسون | 47  |
|  |                             |     |
| •  | (۸۹) سورة الطارق            |     |
| 173  | يوم تبلىٰ السّرائر          | 4   |
|  |                             |     |
|  | (۸۷) سورة الأعلى            |     |
| <b>£</b> ∧•                                    | قد أفلح من تزكّيٰ           | ۱٤  |
| <b>£</b> \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ | وذكر اسم ربّه فصلّى         | 10  |
| ٤٨٥  | بل تؤثرون الحياة الدنيا     | 17  |
|  |                             |     |
|  | (٨٩) سورة الفجر             |     |
| £47  | وجاء ربتك والملك            | **  |
|  |                             |     |
|  | (٩٠) سورة البلد             |     |
| 100  | وهديناه النجدين             | ١.  |
|  |                             |     |
|  | (۹۱) سورة الشمس             |     |
| \ <b>\</b> \                                   | ونفس وما سؤاها              | ٧   |
| 17/  | فألهمها فجورها وتقواها      | ٨   |
|  |                             |     |

فهرس الآبات (۹۳) سورة الضحىٰ (۹۳) ووجدك ضالاً فهدىٰ ٧ ووجدك ضالاً فهدىٰ ١٥٤ (٩٩) سورة العلق ١٥٤

(۹۹) سورة الزلزال ۱ فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره

## فهرس الأحاديث

## حرف الألف

| الصفحة |  | القائل          |
|--------|--|-----------------|
| 737    | أبي الله لصاحب الخلق السيء بالتوبة           | النبي(ص):       |
|        | (عندماماسأل عن ادني حدالسرف) ابتذالك ثوب     | الصادق(ع):      |
| ٣٨٨    | صونك   |                 |
| 37%    | اتَّقوا المحقِّرات من الذنوب                 | الصادق(ع):      |
| 494    | احتج الى من شئت تكن أسيره                    | الإمام على (ع): |
| 40.    | احذروا أهواء كم كما تحذرون اعداء كم          | الصادق(ع):      |
| 790    | احذروإعبادالله الموت وقربه وأعدّواله         | الامام على (ع): |
| 777    | اجتنبوا السبع الموبقات: الشرك بالله          | النبي (ص):      |
| 377    | اجتهدت في العبادة وأنا شاب فقال لي أبي       | الصادق(ع):      |
| 103    | اجعلواطاعة اللهجنة ليوم فزعكم                | الامام على (ع): |
| ۳.۸    | اذا اشتدّ الفزع فالى الله المُفزع            | الامام على (ع): |
| ۳۸۳    | اذا عظمت الذنب فقد عظمت حق الله              | الامام على (ع): |
|        | اذا اقبرالميت اتاهملكان اسودان از رقان       | النبي(ص):       |
| 70     | يقال لاحدهما منكر                            |                 |
|        | إذاكانت لك الم الله حاجة فأبدأ بمسألة الصلاة | الامام على (ع): |
| 1 24   | على النبي صلى الله عليه وآله                 |                 |

| ز (ج ۲)    | رياض السالكي                                      |                     |
|------------|---|---------------------|
| ٢٦٦        | اذا كان يوم القيامة نادي مناد: اين الظلمة         | النبي(ص):           |
| ۲٠٩        | اذا نزلت برجل نازلة شديدة او كَربه امر            | <br>الصادق(ع):      |
|            | (حول الملائكة الكرام الكاتبين) استعبدهم الله بذلك | الصادق (ع):         |
| 11         | وجعلهم شهوداً على خلقه                            |                     |
| 40         | اسم میکائیل عبیدالله                              | النبي(ص):           |
| <b>477</b> | اشدالذنوب ما استهان به صاحبه                      | الأمام على (ع):     |
| ۳٥٩        | الاصراران يذنب الذنب فلا يستغفر                   | الباقر(ع):          |
|            | اظت السهاء وحق لها تئط ماعليها موضع               | النبي(ص):           |
| 40         | اربعة اصابع الا وعليه ملك واضع جبهته              |                     |
| ٤٧٣        | اعبدالله كانك تراه                                | أحدهم(ع):           |
|            | اعجبتم من رحمة هذه ابنها ان الله ارحم بكم         | النبي(ص):           |
| 177        | جيعاً من هذه بابنها                               |                     |
| 711        | اعدىعدوك نفسك التي بين جنبيك                      | النبي(ص):           |
|            | اعلم ان الله اختارلنبيه (ص) من اصحابه طائفة       | <br>الصادق(ع):      |
| ٩٨         | اكرمهم بأجل الكرامة                               |                     |
| 108        | اعوذبعفوك من عقابك ، واعودبرضاك من سخطك.          | النبي(ص):           |
| 177        | افعلوا الخيرولا تحقروامنه شيئاً                   | الأمام على (ع):     |
| <b>11</b>  | الااخبركم بأفضل الملائكة جبرئيل                   | النبي(ص):           |
| 771        | الا ومن علق سوطاً بين يدي سلطان جائر              | <br>النبي(ص):       |
| 111        | أللهم أعنى على سكرات الموت                        | <br>النبي(ص):       |
| ۲٥٤        | اللهم صن وجهي باليسار                             | <br>الامام على (ع): |
|            | ان ابن آدم اذا قامت الساعة انحطّ عليه             | النبي(ص):           |

ملك الحسنات وملك السيئات...

انا جليس من ذكرني

|         | ان اخوف ما اخاف عليكم اثنتان: اتباع             | الامام على (ع): |
|---------|---|-----------------|
| ۳۸۱،۳۰۰ | الهوى   |                 |
|         | ان اركان البيت الحرام من الأرض حيال البيت       | الباقر(ع):      |
| ٦٨      | المعمور في السياء                               |                 |
| 745     | ان الاعمال الصالحة تكفر الصغائر                 | عنهم (ع):       |
| 798     | ان الله اختارخلقه فأختارمنهم بني آدم            | النبي(ص):       |
| ٤٠٥     | ان الله اشدفرحاً بتوبة عبده                     | الباقر(ع):      |
|         | انَّ الله تبارك وتعالى اختارمن الملائكة         | النبي(ص):       |
| 75      | اربعة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت       |                 |
|         | ان الله تبارك وتعالى جعل لملك الموت             | الصادق(ع):      |
| 78      | اعواناً من الملائكة يقبضون الارواح              |                 |
|         | ان الله تبارك وتعالى لمّا خلق محمداً (ص)        | الصادق(ع):      |
| 17      | أمرالملائكه فقال: انقصوامن ذكري                 |                 |
|         | ان الله تعالى جعل لادم في ذريته من همّ          | عن احدهما (ع):  |
| ٤١١     | بحسنة   |                 |
|         | ان الله تعالى خلق الأرض فجعلت تخورفقال          | في الحنبر:      |
| ٥٧      | الملائكة ماهي بمقراحد                           |                 |
| ٢3      | ان الله تعالى خَلق الملائكة صمداً ليس لهم أجواف | في الحنبر:      |
|         | ان الله سبحانه وتعالى وضع تحت العرش بيتاً       | السجاد(ع):      |
| 79      | علىٰ أربع اساطين                                |                 |
|         | انَّ الله سبق بين المؤمنين كما يسبق             | الصادق(ع):      |
| ٨٨      | ب <i>ين ا</i> لخيل                              |                 |
|         | ان الله عزوجل أمرللملائكة ببيتمن                | الصادق(ع):      |
| 79      | مرمرسقفه ياقوته                                 |                 |

| ن (ج ۲) | ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ           | ٠٩٦ ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
|---------|--|--|
|         | ان الله عزوجل كره الحاح الناس بعضهم              | الصادق (ع):                              |
| 417     | على بعض  |  |
|         | ان الله عزوجل وكلّ ملائكة بنبات الأرض            | الباقر(ع):                               |
| ۲۷      | من الشجروالنخل                                   |  |
| 800     | ان الله عزوجل يبغض العبد النوّام الفارغ          | الصادق(ع):<br>الصادق(ع):                 |
|         | ان الله عزوجل يبغض كثرة النوم وكثرة              | الصادق(ع):                               |
| Į o o   | الفراغ   |  |
|         | ان الله علم ان الذنب خيرللمؤمن من                | الصادق(ع):                               |
| 474     | العجب  |  |
|         | ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بيّن             | النبي(ص):                                |
| 113     | ذلك  | _  |
| ٥٠١     | ان الله لاينام ولاينبغي له                       | النبي(ص):                                |
| 470     | ان الله يحب كل قلب حزين                          | السجاد(ع):                               |
| { o∨    | ان الله يقبل توبة العبدمالم يغرغر                | النبي(ص):                                |
|         | انا محمدابن عبدالمطلب، أن الله خلق الخلق         | <br>النبي(ص):                            |
| 194     | فجعلني في خيرهم                                  |  |
| 177     | ان امرأة دخلت النارفي هرّة                       | في الحنبر:                               |
|         | (ان الله عزوجل أوحى الى موسى «ع») ان برخ         | حديثقدسي:                                |
| 707     | نعم العبدلي آلا ان فيه عيبا                      |  |
|         | ان بين القائمة من قوائم العرش والقائمة           | السجاد(ع):                               |
| ۱ و۳۲۳  | الاخرىٰ  |  |
|         | (عندما سئل عن الايمان) ان تؤمن بالله             | النبي(ص):                                |
| ١.      | وملائكته وكتبه ورسله                             | és *                                     |
| مه      | ان تحت العرش بحراً فيه ماء ينبت ار زاق الحيوانات | الامام علي (ع):                          |

| ۰۹۷     | ·   | فهرس الأحاديث ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
|---------|---|--|
|         | ان التوبة يجمعها ستّة أشياء على الماضي  | الامام علي (ع):                                    |
| ٤٩٠     | من الذنوب الندامة   | Cgi  |
|         | ان الجنّة لتشتاق إلى أربعة علي وعمار  | النبي(ص):  |
| 1.1     | -<br>وأبي ذروائقداد   |  |
|         | إن جهنم تزفر زفرة لايبقي أحد إلا  | في الحنبر:   |
| ٤١      | ترعدفرائصه  |  |
|         | إن الحسدياكل الايمان كها تأكل النار   | الصادق(ع):   |
| 444     | الحطب   |  |
|         | ان حق رعيتك بالسلطان ان تعلم انهم   | انسجاد(ع):   |
| ٣٦٣     | صاروارعيتك  |  |
|         | ان حملة العرش أربعة: احدهم على صورة   | الصادق(ع):   |
| ١٤      | ابن آدم   |  |
|         | ان حملة العرش ثمانية ، لكل واحدمنهم   | الصادق(ع):   |
| 1 &     | ثماني أعين  |  |
| 17      | ان حملة العرش يتجاو بون بصوت رخيم   | في الحنبر:   |
|         | ي ي ي ان حملة العرش يتجاو بون بصوت رخيم<br>ان رجلاً من بني اسرائيل سألني بالمدينة : | في الخبر:<br>الرضا (ع):                            |
| ۱۸٤     | النهارخلق قبل   |  |
|         | ان رسول الله(ص) كان يتوب الى الله عزوجل كل  | الصادق(ع):   |
| ٤٧٢     | يوم   |  |
|         | ان رسول الله (ص) كان يقول من أسرّ سريرة   | الصادق (ع):  |
| ۳۸۱     | رداه الله رداءها  |  |
|         | ان رسول الله (ص) نزل بأرض قرعاء فقال  | الصادق(ع):   |
| ٤٨٦و٢٨٤ | لأصحابه: ائتوا بحطب   |  |
| 70      | ان الرّيح مسحونة تحت هذاالركن الشامي  | الصادق(ع):   |

|     | انَّ الزبانية أرجلهم في الأرض ورؤ وسهم في | في الحنبر:                             |
|-----|---|--|
| ٧٣  | السّاء                                    |  |
| ٣٤٦ | ان سوء الخلق ليفسد العمل                  | الصادق(ع):                             |
| ••• | انّ الصفح الجميل هوالعفومن غيرعتاب        | السّجاد(ع):                            |
| ٤٠٧ | ان العبدليذنب الذنب فينسى به العلم        | النبي(ص):                              |
| ٢٣٦ | إن الغضب جرة في قلب ابن آدم               | في الحنبر:<br>في الحنبر:               |
| 17  | (حول الملائكة) أنفاسهم تسبيح              | الصادق(ع):                             |
|     | ان في السهاء السابعة حظيرة يقال لها       | الامام على (ع):                        |
| ٤٣  | -<br>حظيرة القدس                          |  |
|     | ان الكرّو بيّين قوم من شيعتنا من الخلق    | الباقر(ع):                             |
| ٤٤  | الأوّل                                    | -                                      |
| ٣٢. | إن للقلوب إقبالاً وإدباراً                | الامام على (ع):                        |
| ٧٥  | ان للهاء اهلاً وسكّانا                    | النبي(ص):                              |
| ٣٠  | ان لله تعالىٰ سبعين ألف حجاب              | <br>النبي(ص):                          |
|     | ان لله جنوداً من رياح يعذب بها من         | .يــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
| ٥٤  | <u> </u>                                  |  |
| 44. | ان لله في خلقه مثو بات فقروعقو بات فقر    | الامام على (ع):                        |
|     | ( في صفة الروح ) ان له سبعين الف          | الامام علي (ع):                        |
| ٣٢  | وجه                                       | Cal                                    |
|     | ان المؤمن ليهمّ بالحسنة ولايعمل بها فتكتب | الصادق(ع):                             |
| ٤١١ | له  |  |
| 4.  | انَّماسميّ آدم آدم لأنه خلق من أديم الأرض | الصادق(ع):                             |
|     | ان ما فوق السياء السابعة صحاري من         | وفي الحنبر:                            |
| 49  | رو<br>نور ولا يعلم ما فوق ذلك             | ٠, پي                                  |

| 099                 |  | فهرس الأحاديث           |
|---------------------|--|-------------------------|
|                     | ان الملائكة كانوا يحسبون ان ابليس      | الصادق(ع):              |
| 729                 | منهم                                   | _                       |
| ۲١                  | ان ملك الله الذي يليه اسرافيل          | النبي(ص):<br>النبي(ص):  |
|                     | انملكاً من حملة العرش يقال له اسرافيل، | النبي(ص):               |
| 1 &                 | رْاويةمن روايا العرشعلي كاهله          |                         |
|                     | انّ ملكاً موكلاً بالسحاب يلم القاصية   | النبي(ص):               |
| ٥٠                  | ويلحم الرابية                          |                         |
|                     | ان ملكاً موكّلاً بمن يقول يا أرحم      | في الحنبر:              |
| 197                 | الراحين                                |                         |
|                     | انه اذا كان يوم الخميس عندالعصر        | الصادق(ع):              |
| ***                 | أهبط الله تعالىٰ ملائكة                |                         |
|                     | (حول ماء زمزم) انهًا طعام طعم وشفاء    | النبي(ص):               |
| ٤٦                  | سقم                                    |                         |
|                     | (لمفضل بن يزيد) أنهاك عن خصلتين فيهما  | الصادق(ع):              |
| ۳۷۱                 | هلك الرجال                             |                         |
|                     | ان هذا الأمر لم يكن نصره ولا خذلانه    | الامام علي (ع):         |
| 1.1                 | بكثرة ولاقلة                           |                         |
| mmm                 | ان هذاالدين متين فأوغلوافيه برفق       | النبي(ص):<br>الباقر(ع): |
|                     | انه ليس من عبد مؤمن إلا وفي            | الباقر(ع):              |
| 178                 | قلبه نوران                             |                         |
|                     | انّه ليغان على قلبي واني لأستغفرالله   | النبي(ص):               |
| <b>7</b> V <b>7</b> | <br>في اليوم مائة مرة                  |                         |
|                     | (حول الملائكة الحافظين) انهم اذا كتبوا | في الحنبر:              |
| 7 2 1               | الحسنات صعدوا بها فرحين                |                         |
|                     | -                                      |                         |

| - ۲۰۰ ــــــــــــــــــــــــــــــــــ |  |                 |  |
|--|--|-----------------|--|
| ٤٩                                       | انه ملك من الملائكة اسمه الرّعد          | النبي(ص):       |  |
| 111                                      | انه يسلك بالسعيد في طريق الأشقياء        | الصادق(ع):      |  |
|  | ( لما سيّل عن حق الله على العباد) ان     | الباقر(ع):      |  |
| ۳۷۲                                      | يقولواما يعلمون                          | _               |  |
|  | أول الحجب سبعة غلظ كل حجاب منها مسيرة    | الامام على (ع): |  |
| Y9                                       | خسمائة عام                               |                 |  |
| 448                                      | ايّاكم وسؤال الناسفانه ذل في الدنيا      | الصادق(ع):      |  |
| <b>£00</b>                               | اياك والكسل والضجرفانّهما                | الكاظم(ع):      |  |
| 100                                      | اياك والكسل والضجرفانّك                  | الكاظم (ع):     |  |
| ۱۰۸                                      | أين القوم الذين دعوا الى الاسلام فقبلوه  | الامام على (ع): |  |
|  | حرف الباء                                |                 |  |
| ۳۸۰                                      | بيناموسي جالساً اذ أقبل ابليس وعليه برنس | النبي(ص):       |  |
|  | حرف الناء                                |                 |  |
| ٥٢٢                                      | (في قول آمين) تأويله قاصدين نحوك         | الصادق(ع):      |  |
|  | تعرّف إلى الله في الرّخاء يعرفك في       | في الحنبر:      |  |
| ٦.                                       | الشدة                                    |                 |  |
|  | (عندما سئل ما الغفلة) تركك المسجد        | الحسن(ع):       |  |
| 400                                      | وطاعتك المفسد                            | C               |  |
| ***                                      | التوحيدانلا تتوهمه والعدل أنلاتتهمه      | الامام علي (ع): |  |
|  | حرف الثاء                                |                 |  |
|  | ثلاثة لاينجومنها احد: الظن والطيرة       | النبي(ص):       |  |
| ۳۳۸                                      | والحسد                                   | <u> </u>        |  |

| 1.1   |   | فهرس الأحاديث ـــــــ |
|-------|---|-----------------------|
| ۳0.   | ثلاثمهلكات: شحمطاع                          | النبي(ص):             |
| ۷۲و۲۲ | ثم فتق مابين السماوات العلى فملأهن          | الامام على (ع):       |
|       | ثم لآتينهم من بين أيديهم معناه أهوّن        | الباقر(ع):            |
| 7 5 9 | عليهم امر الآخرة                            | •                     |
|       | حرف الجيم                                   |                       |
|       | جاءني جبر ئيل فقال: يا محمدان ربّك          | النبي(ص):             |
| ٥٧    | يقرؤك السلام وهذاملك الجبال                 | <del>-</del>          |
| 704   | حاهدوا أهواءكم كماتجاهدون اعداءكم           | في الحنبر:            |
| ٣٢    | جبر ئيل من الملائكة والروح غير حبر ئيل      | الامام علي (ع):       |
| 1 2 V | الجنة لاخطرلها                              | في الخبر:             |
| 404   | (وقدسئل اي الجهاد افضل)جهاد هواك            | النبي(ص):             |
|       | حرف الحاء                                   |                       |
| 401   | حبك الشئ يعمي ويصم                          | في الحبر:             |
| ٣٨٢   | الحدة تعتري خياراًمتي                       | النبي(ص):             |
| 444   | الحسد آفة الجسد                             | الإمام على (ع):       |
| ٤٧٣   | حسنات الأبرارسيئات المقربين                 | في الحنبر:            |
|       | حفّت الجنة بالمكاره وحفّت النار             | في الخبر:             |
| 201   | بالشهوات                                    |                       |
| 17    | حملة العرش-والعرش: العلم-ثمانية             | الصادق(ع):            |
|       | حرف الخاء                                   |                       |
| ٣٤    | خلق الله السهاء الدنيا فجعلها سقفاً محفوظاً | النبي (ص):            |

| سالکین (ج ۲) |   | , .                  |
|--------------|---|----------------------|
|              | خلق الله عزوجل مائة ألف نبي واربعة          | ي (ص):               |
| 94           | وعشرين الف نبي انا اكرمهم                   |                      |
|              | الحلق كلهم عيال الله واحبّ الناس اليه       | ب (ص):               |
| Y•1          | أنفعهم لعياله                               |                      |
|              | ( لما سئل عن الروح) خل <i>ق و</i> الله أعظم | ادق(ع):              |
| ٣٢           | من جبر ئيل وميكائيل                         |                      |
| ۳۸۲          | خيا رأمتي احدّاؤها                          | پ(ص):                |
|              | حرف الدال                                   |                      |
|              | دخل رجلان الى المسجد أحدهما عابد            | احدهما(ع):           |
| <b>777</b>   | والآخرفاسق                                  |                      |
|              | دخل على رسول الله(ص)جبرئيل وميكائيل         | لخبر:                |
| 44           | وهويستاك                                    |                      |
| ۳۰۸          | الدعاء لله والطلب إلى الله يرّد البلاء      | اظم(ع):              |
| 118و۲۷۷      | دع مايريبك الى مالا يريب <b>ك</b>           | ب(ص):                |
|              | حرف الراء                                   |                      |
|              | رعا أتي العبد في صحيفته يوم القيامة         | لخبر:                |
| •••          | على عظيمة                                   | ٠,                   |
| ۳۹۸          | رحم الله عبداً طلب من الله عزوجل حاجة       | ي(ص):                |
| 7 2 7        | ريح الكنيف وريح الطيب سواء؟                 | ي رسمي.<br>باظم (ع): |

زعم انه يرجوالله، كذب والعظيم ماله لايتبين رجاؤه ... ١٢٤

على (ع):

|             | حرف السين                             |                 |
|-------------|---------------------------------------|-----------------|
|             | (قال ابن عباس: )سألت النبي (ص)عن      | النبي(ص):       |
| 077         | معنى آمين فقال: افعل                  | •               |
| ٣٩          | سبق المفرّدون. قالوا: وما المفرّدون؟  | في الخبر:       |
| ٥٧          | سل تفقّها ولا تسأل تعنّتاً            | الامام على (ع): |
|             | (لرجل كان يقول: يا ارحم الراحين)سل    | النبي (ص):      |
| 197         | فقدنظرالله اليك                       | -               |
|             | سمع أبي رجلاً متعلقاً بالبيت وهويقول: | الصادق(ع):      |
| <b>۲9</b> A | اللهم صل على محمّد                    | <u> </u>        |
| 777         | الستة ستتان سنة في فريضة              | الامام علي (ع): |
| ۳۷۸         | سيئة تسوؤك خيرمن حسنة تعجبك           | الامام علي (ع): |
|             | حرف الشن                              |                 |
| 171         | الشرّجامع لمساوي العيوب               | الامام على (ع): |
| ٤٥٠         | الشكر: شجرة بر، والتوفيق من أنوارها   | في الحنبر:      |
|             | حرف الصاد                             |                 |
| 781         | الصبرثلاثة: صبرعند المعصية            | رسول الله(ص):   |
| 101         | الصوم في الشتاء الغنيمة الباردة       | في الحبر:       |
|             | حرف العين                             |                 |
|             | العامل بالظلم والمعين له والراضى به   | الصادق(ع):      |
| ٧٨          | شركاء ثلا ثتهم                        |                 |
|             |                                       |                 |

| الكين (ج ٢) | ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ    | ٦٠٤               |
|-------------|---|-------------------|
|             | عجبت لابن آدم وملكاه على عاتقيه ولسانه    | فيالحنبن          |
| 78.         | قلمها                                     |                   |
| ٣٢٣         | العرش اسم علم وقدرة وعرش فيه كل شي ء      | ابوالحسن (ع):     |
|             | العرش يحمله اليوم اربعة ويوم القيامة      | النبي(ص):         |
| 1 &         | ثمانية                                    | <u>-</u> -        |
|             | العصبية التي يأثم عليها صاحبها ان يرى     | السجاد(ع):        |
| 729         | شرارقومه خيراً                            |                   |
| 777         | عونك الضعيف من أفضل الصدقة                | النبي( <b>ص):</b> |
|             | حرف الفاء                                 |                   |
| Y7.         | فإذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به         | في اخبر:          |
| 448         | الفقرسواد الوجه في الدارين                | النبي(ص):         |
| 418         | الفقرفخري                                 | النبي( <b>ص):</b> |
| ٤٧٨         | الفقير الذي لا يسأل الناس                 | الصادف(ع):        |
|             | فيها أوحى الله الى داود (ع): يا           | الصادق (ع):       |
| ٥١٣         | داود                                      |                   |
| Y & A       | فيها مالاعين رأت ولا أذن سمعت             | النبي(ص)          |
|             | حرف القاف                                 |                   |
| ۰۱۸         | قال الله تبارك وتعالى: انا اهل ان أُتَقى  | الصادق(ع):        |
|             | قال الله تعالىٰ لموسى بن عمران: ابن عمران | الني(ص):          |
| 444         | لايحسدن الناس                             |                   |
|             | قال الله تعالى: يابن آدم انك ما دعوتني    | اسى(ص).           |
| 011         | ورجوتنيغفرت لك                            |                   |

| 7.0         |   | فهرس الأحاديث   |
|-------------|---|-----------------|
| ٣١٢         | قدرما خلق فأحسن تقديره ودبّره           | الامام على (ع): |
| ٣٨٨         | القصد أمرٌ يحبّه الله                   | الصادق(ع):      |
| ٣٨٨         | القصدمثراة والسرف متواة                 | الامام على (ع): |
| 454         | قلت يا جبر ئيل ما تفسيرالقناعة؟         | النبي (ص):      |
| 722         | القناعة مال لاينفذولايفني               | الامام علي (ع): |
|             | ح ف الكا <b>ف</b>                       |                 |
| ۲9 ٤        | كادالفقرات كنرأ                         | النبي(ص)        |
|             | كان اصحہ للہ كان اللہ (ص) اثنى عشر      | الصادق(ع):      |
| 1.4         | الفاً                                   |                 |
| 777         | الكبائر: التي أوحب شوعزوجل عليها النار  | الصادق(ع):      |
|             | كذبواليسوالنا بموال واللك قوم           | الصادق(ع):      |
| 178         | ترتجحت بهم الأماني                      |                 |
| ٣٢٢         | الكرسي عندالعرش كحنقة في فلاة قي        | الصادق(ع):      |
|             | كفّواعن الناس ولا تدعوا أحداً إلى       | الصادق(ع):      |
| ۳۷۲         | أمركم                                   |                 |
| 477         | كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار        | في الحبر:       |
|             | كل عمل تريدبه اللهتعالي فكن فيه         | الصادق(ع):      |
| 771         | مقصراً عندنفسك                          |                 |
| <b>70</b> V | الكلفة كلامك فيالايعنيك                 | الحسن(ع):       |
| ۱۳و۲۲۳      | كل شيّ خلق الله في جوف الكرسي           | الصادق(ع):      |
|             | كل شئي رجع الى إيل فهوعبدالله           | السجاد(ع):      |
| *1          | عزوجل                                   |                 |
| 0.1         | كلياعادالمؤمن بالاستغفاروالتوبةعادالله… | الباقر(ع):      |

| (ج ۲)        | ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ             | ٦٠٦             |
|--------------|--|-----------------|
| 777          | كلّ من تعدّى السنة ردّ الى السنّة                  | الباقر(ع):      |
| 22           | كها تموتون تنامون                                  | في الحنبر:      |
|              | كنتمع أبي في الحجرفبينا هوقائم                     | الصادق(ع):      |
| ٦٨           | يصلي   |                 |
| 70           | كيف انت ياعمر اذا انتهى بك الى الأرض               | النبي(ص):       |
| **           | كيف أنعم وصاحب الصورقد التقم القرن                 | النبي(ص):       |
|              | حرف اللام  |                 |
|              | (عندما سئل عن ملك الموت هل يعلم نفس من يقبض)       | الصادق(ع):      |
| 37           | لاإنما هي صكاك تنزل من الساء                       |                 |
| <b>Y Y Y</b> | لا تخاصموا الناس لدينكم فانّ المخاصمة ممرضة للقلب  | الصادق(ع):      |
| ۳0.          | لا تدع النفس وهواها فانَّ هواها في رداها           | الصادق (ع):     |
| ۳۸٤          | لا تستكثرواكثيرالخيرولا تستقلّواقليل الذنوب        | ابوالحسن (ع):   |
| ۳٦٨          | لا تعنهم على بناءمسجد                              | الصادق (ع):     |
| ۲٥٦          | لا تكرهوا إلى أنفسكم العبادة                       | الصادق (ع):     |
| ۳۸٤          | لا تنظرالي صغرالخطيئة وانظرلن عصيت                 | النبي(ص):       |
| ۱۰۷          | لاتنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة                    | النبي (ص):      |
| 709          | لاصغيرةمع الاصرارولاكبيرةمع الاستغفار              | الصادق (ع):     |
| ۲۰۹          | لاوالله لايقبل الله شيئاً من طاعته على الاصرار     | الصادق(ع):      |
| 173          | لاوالله ما اراد الله من الناس الاخصلتين            | الباقر(ع):      |
| <b>Y Y A</b> | لايبلغ الرجل درجة المتقين حتى يترك مالا بأس به . ـ | النبي(ص):       |
| ۸۹           | لايبلغ المؤمن حقيقة الايمان حتى لا يعيب            | في الخبر:       |
| ۲٦٦          | لايحمدحامدآلاربه                                   | الامام على (ع): |
| <b>10</b> A  | لايزال العبديتقرّب اليّ بالنوافل حتى احبّه         | حديثقدسي:       |

| ٠٧             |   | فهرس الأحاديث ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
|----------------|---|--|
| (77            | لتأمرنّ بالمعروف ولتنهُنّ عن المنكر           | النبي(ص):  |
| ۳              | لتموتن كياتنامون                              | في الحنبر:   |
| ~70            | لعن الله قاطعي سبيل المعروف                   | الصادق(ع):   |
| ٠٠             | لكلّ شئ دواء ودواء الذنوب الاستغفار           | في الحنبر:   |
|                | لم أرشيئاً احسن طلبا ولا أسرع إدراكاً من      | النبي(ص):  |
| ٠١             | حسنة  | •  |
| 11             | لما فرغ الله من خلق السماوات والأرض           | النبي (ص):   |
|                | لما وجهني رسول الله(ص) الى اليمن قال: يا      | الامام على (ع):                                    |
| <b>1 1 1 1</b> | علي   |  |
|                | لم تنزل قطرة من ماء الآبكيل على يدي           | الامام علي (ع):                                    |
| ٤٨             | اللك  |  |
| ٥٦             | لم ينزل شيَّ من الرّيح الا بكيل على يدملك     | الامام على (ع):                                    |
| १०९            | لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم مصيره        | النبي(ص):  |
| ۳۷۸            | لولم تذنبوا لخشيت عليكم ما هوأكبرمن ذلك العجب | النبي(ص):  |
| ۱۱٤            | ليرذن على الحوض اقوام ثم ليختلجن دوني         | في الحنبر:   |
| 7 8 4          | ليستحي احدكم من ملكيه اللّذين معه             | في الحنبر:   |
|                | (حول الملائكة)ليس شئ من أطباق أجسادهم الا     | في الحنبر:   |
| ٧              | ويسبّح الله ويحمده                            |  |
| *9.4           | ليس عدوّك الذي ان قتلته آجرك الله في قتله     | النبي(ص):  |
| ٧٦             | ليسمنامن غشنا                                 | الصادق (ع):  |
|                | حرف الميم                                     |  |
| 77             | مؤذنّ أهل السّماوات جبر ئيل                   | الامام علي (ع):                                    |
| <b>-</b> 0V    | المؤمن لا يحتشم من أخيه                       | الصادق(ع):   |
|                |   | -  |

| ۲۳۸  | المؤمن يغبط والمنافق يحسد                       | النبي(ص):       |
|------|---|-----------------|
|      | (عندما سئل كم النبيّون؟)مائة الف وأربعة         | النبي(ص):       |
| 11   | وعشرون الف                                      |                 |
| ۸۶۳  | ما أحب ان عقدت لهم عقدة أووكيت لهم وكاء         | الصادق (ع):     |
| ۲۸   | (لجبرئيل «ع»)ما أحسن ما أثنى عليك ربك           | النبي(ص):       |
|      | ما السماوات السبع والأرضون السبع مع الكرسي الآ  | النبي(ص):       |
| ۱۳   | كحلقة في فلاة                                   |                 |
| 770  | ما أقلّ من شكر المعروف                          | الصادق (ع):     |
| 707  | ماعبدتك خوفاً من نارك                           | الامام على (ع): |
|      | ما في السماوات السبع موضع قدم ولا شبرولا كف     | النبي(ص):       |
| ۳٥   | الاوفيه ملك قائم                                |                 |
| ٣٥٣  | مامن أحد آلا وله شيطان                          | ا جي(ص):        |
|      | مامن بلاءينزل على عبدمؤمن فيلهمه اللهعزوجل      | الكاظم (ع):     |
| ٣٠٨  | الدعاء  |                 |
| ٧٦   | مامن ذرة ولا قطرة الآ وقدوكل بهاملك             | في الحنبر:      |
|      | مامن عبدأسرّخيرأفذهبت الأيّام ابدأ حتى يظهرالله | الصادق (ع):     |
| ۳۸۲  | له خيراً  | _               |
| 44.  | ما من فجريطلع إِلَّا نَزَلَ سبعون الف ملك       | في الحنبر:      |
| ٣٧٠  | ما من مؤمن يخذُّل أخاه                          | الصادق(ع):      |
| 779  | مامن يوم يأتي على ابن آدم الآقال له ذلك اليوم   | الصادق (ع):     |
| ۸۰   | ما يخرج من الماءشيُّ الاعليه خزان يعلمون قدره   | في الحنبر:      |
| ۳۸۱  | ما يصنع احدكم أن يظهر حسنا و يسرسيئاً           | الصادق(ع):      |
| 3 77 | مثل الحريص في الدنيا مثل دودة القز              | الباقر(ع):      |
| ٣٩٦  | (وقدسئل أي المصائب اشدً؟) المصيبة بالدين        | الامام على (ع): |

| 1.4 |                                     | فهرس الأحاديث |
|-----|-------------------------------------|---------------|
| דד  | ملكا القبروهما قعيدا القبرمنكرونكير | الصادق (ع):   |

| 77  | ملكا القبروهما فعيدا القبرمنكرونكير            | الصادق(ع):  |
|-----|--|-------------|
|     | ملك من ملائكة اللهموكل بالسحاب بيده مخراق من   | النبي(ص):   |
| ٤٩  | نار  |             |
|     | (عندما سئل عن أوّل ملك يدخل القبرعلي الميت)ملك | النبي(ص):   |
| 77  | يتلالأ وجهه كالشمس اسمه: رومان                 |             |
| 420 | من اتى اليه معروف فليكاف به                    | النبي(ص):   |
| ۲۲۳ | من استذل مؤمنا واحتقره لقلّه ذات يده           | الصادق(ع):  |
| ۲۷٦ | من استشار أخاه فلم يمحضه محض الرأي             | الصادق (ع): |
| 474 | من أغاث أخاه المؤمن اللّهفان عندجهده           | الصادق (ع): |
| ٣٧١ | من افتي الناس بغيرعلم ولا هدي                  | الباقر(ع):  |
| ۳۸۸ | من اقتصد في معيشته رزقه الله                   | النبي(ص):   |
| ٧٤  | (لجبر ثيل «ع»)من القائل يوم بدراقدم حيزوم      | النبي (ص):  |

| ٧٤  | (لجبر ئيل «ع»)من القائل يوم بدراقدم حيزوم    | النبي(ص):  |
|-----|--|------------|
| 71  | من أمرالله من أن يقع في ركيّ أويقع عليه حائط | الباقر(ع): |
| 474 | من أهان فقيراً مسلماً من اجل فقره            | النبي(ص):  |

| ٣٧٦ | من بات وفي قلبه غش لأخيه المؤمن | النبي(ص):       |
|-----|---------------------------------|-----------------|
| 441 | من باع دينه بدنيا غيره          | الامام علي (ع): |

| <b>₹ 0 ∨</b> | من مأب قبل أن يعاين قبل الله توبته    | في الحبر.  |
|--------------|---------------------------------------|------------|
| 454          | من تعصّب عصبه الله بعصابة من نار      | الصادق(ع): |
| ١٤٧          | من تقرّب إليّ شبراً تقربت إليه ذراعاً | حديثقدسي:  |
| <b>4</b> 0V  | من تكرمة الرحل الأخيه أن يقيا تحفته   | الني(ص):   |

| 277     |      | من دخله العجب هلك                  | الصادق(ع): |
|---------|------|------------------------------------|------------|
| <b></b> | 1.1. | منذ أننا الأمذاك التمه ما حمرًا لا | الصادق(ع): |

| 111          | من ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ | حديث قدسي : |
|--------------|------------------------------|-------------|
| ۳ <b>٤</b> ۰ | من ساءخلقه عذب نفسه          | الصادق(ع):  |

| (ج ۲)        | رياض السالكيز                                     |                   |
|--------------|---|-------------------|
| ۳٧.          | من سمع رجلاً ينادي يا للمسلمين                    | النبي(ص):         |
| 177.         | من صحة يقين المرء المسلم ان لا يرضي الناس بسخط    | لصادق (ع):        |
| 277          | من غشّ أخاه المسلم نزع اللهمنه بركة رزقه          | النبي(ص):         |
| 277          | من غشّ مسلماً في بيع أوشراء فليس منا              | النبي(ص):         |
| 173          | من قال يا الله يا الله عشر مرّات                  | الصادق(ع):        |
| 455          | من قنع بما رزقه الله فهوأغني الناس                | الباقروالصادق(ع): |
| 484          | من كان في قلبه حبة خردل من عصبية                  | النبي(ص):         |
| YV £         | من كفارات الذنوب العظام اغاثة الملهوف             | الامام علي (ع):   |
| 277          | من مشى في حاجة اخيه ثم لم يناصحه فيها             | الصادق(ع):        |
| 717          | من ملائكة اسكنتهم سماواتك                         | الامام علي (ع):   |
| ۲0           | ح <b>رف النون</b><br>الناس نيام فاذاماتوا انتبهوا | في الحنبر:        |
|              | حرف الهاء   |                   |
| 133          | هذا كتاب الله كتب فيه اهل الجنه بأسمائهم          | النبي(ص):         |
| ٣٠٨          | هل تعرفون طول البلاءمن قصره؟                      | الصادق (ع):       |
| 21           | هلك من ادّعيٰ وخاب من افتري                       | الامام على (ع):   |
|              | حرف الواو   |                   |
| 0 / /        | واعوذبك منك                                       | النبي(ص):         |
| <b>\$</b> V0 | والذي لااله الاهولا يحسن ظن عبدمؤمن               | النبي(ص):         |
|              | والذي نفسي بيده لقدخلقت ملائكة جهنتم قبل ان       | النبي(ص):         |
| ٧٠           | تخلق جهتم   |                   |

| 711  |   | فهرس الأحاديث      |
|------|---|--------------------|
| •    | والذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات اكثرمن | الصادق(ع):         |
| ٧٤   | عددالتراب                                       |                    |
| 491  | والله لا يلح عبدمؤمن على الله عزوجل             | الباقر(ع):         |
| 14   | واللهما ترك الله الأرض منذقبض الله آدم الاوفيها | الباقر(ع):         |
| 279  | واللهما خرج عبدمن ذنب باصرار                    | الصادق (ع):        |
| ٤٨٣٤ | والله ماينجو من الذنوب الامن أقرّبها. ٦٩        | الباقر(ع):         |
| 179  | وان للموت لغمرات هي افظع                        | الامام على (ع):    |
| ٤٠٧  | وأيم الله ماكان قوم قط في خفض عيش               | الامام على (ع):    |
|      | (فيصفة الملائكة)وبين فجوات تلك الفروج زجل       | الامام علي (ع):    |
| ۳.   | المسبحين منهم                                   |                    |
| 707  | وخادع نفسك في العبادة وارفق بها                 | الامام علي (ع):    |
| 1.1  | ولقد كنامع رسول الله (ص): نقتل آباءنا           | الامام علي (ع):    |
|      | وليس في اطباق السماوات موضع إهاب الاوعليه ملك   | الإمام علي (ع):    |
| 40   | ساجد  |                    |
|      | (فيصفة حملة العرش)ومنهم الثابتة في الأرضين      | الامام علي (ع):    |
| ١٤   | السفلي اقدامهم                                  |                    |
|      | حرف الباء                                       |                    |
| 17.  | يا ابن جندب ان للشيطان مصائد يصطاد بها          | الصادق (ع):        |
| 77.4 | يا بني اني اخاف عليك الفقرفا ستعذبا للهمنه      | الامام على (ع):    |
| 440  | يا بني ذقت الصبرواكلت لحاء الشجرفلم أجد         | ۱ مین<br>لقمان(ع): |
| 47.  | يا بني عليك بالجدالا تخرجن نفسك                 | ع.<br>الكاظم(ع):   |
| 177  | يا عبادي كلكم ضال الامن هديته                   | ٠٠٠٠<br>حديثقدسي:  |
| 1 11 | راء دا حن ان الماء كاناً                        | ۔<br>الحسن (ء):    |

117